

كِتَابُ

الْفَتْوَى وَالْإِسْتِشَارَاتِ

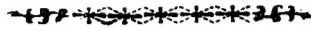
عَلَى الْأَذْكَارِ النَّوَوِيَّةِ

« تَأْلِيف »

العالم العلامة مفسر كلام الله تعالى وخادم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
محمد بن علان الصديقي الشافعي الأشعري المكي المتوفى سنة ١٠٥٧ هـ رحمه الله تعالى

« وقد وضع »

بأعلى كل صفحة ما يخصها من كتاب « حلية الأبرار وشعار الأخيار في تلخيص الدعوات
والأذكار » للإمام الرباني العارف بالله تعالى شيخ الإسلام والمسلمين وملاذ الفقهاء
والمحدثين ، أبي زكريا يحيى عجي الدين النووي المتوفى سنة ٦٧٦ هـ تغمده الله برحمته



الجزء الأول

دار إحياء التراث العربي

بيروت - لبنان

كلمة

جَمْعِيَّةُ النِّشْرِ وَالنَّالِيفِ الْأَرْهَبَرَةِ

سبحانك اللهم وبحمدك ، وصلاة وسلاما على خير خلقك ، (وبعد)
فلما كان خير الهدى هدى المصطفى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وكان كتاب
الاذكار للامام النووي مشتملا على ماصح من الاذكار النبوية وغيرها من
الشعائر الفاضلة ، وحسبك في فضله ما ستراه في (ص ٤) و (ص ١٧) ،
ولما كان أجل ما كتب عليه شرح ابن علان رحمه الله وهو شرح جليل قد
توسع فيه المؤلف حتى إنه في كتبه الاخرى يحيل عليه ، عن لنا أن تقوم
بنشره خدمة للامة الاسلامية ، رجاء أن تهذب النفوس . ونخضع الجوارح
لعلام الغيوب

هذا . وقد ذكرنا ترجمتي المصنف والشارح في أول الجزء الاول من

« شرح رياض الصالحين » —

« تنبيهه » وجد بأول بعض النسخ مانصه « شرح الاذكار لابن علان
الصدىقى نزيل مكة المشرفة ، الصراج الوهاج البحر المتلاطم بالامواج الفطمة
الذى لا تدركه الدلاء ، ولا تنزف بعض موارده الملاء ، ذو القلم القصيح ، والتعليق
المونق النقيح ، الحافظ الثانى ، بعد ابن حجر العسقلانى ، شكر الله مسعاها ،
وجعل سر الفردوس مأواه

وبخط المؤلف مانصه : للشيخ المحدث نجم الدين النيطى .

تمسك بآثار النواوى واعتصم وشرح عيون النكر فى الروضة الفناء
ولازم حى أذكاره ورياضه تقر بمنهاج له رائق المعنى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ذكره ، المصدق سبحانه النوال على من شكره ،
المانع شائب رحمة عن كفره ، المخصص بتقريبه من أقر بوحدانيته وألقى
لأدلتها فكره ، وأشكره على ما من به من النعم ، وكفه من أكف النقم ؛
وأشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن سيدنا ونبينا وذخرنا
وملاذنا محمداً عبده ورسوله ، خير من نبأه ، وأشرف من أرسله ، صلى الله
وسلم عليه ، وزاده فضلاً وشرفاً لديه ، وعلى آله وصحبه ، وتابعيه وحزبه ، صلاة
وسلاماً دائماً دوام فيض الله المتواتر ، متكاثرين تكاثراً النعم التي عجت البادى
والحاضر . (وبعد) فيقول فقير رحمة ربه ، الهارب من سوء فعله وقبيح
ذنبه ، المتوسل بأشرف الأنبياء اليه أن يجعله من حزبه ، ويعن عليه برضاه
وقربه ، محمد علي بن محمد علان ، البكري الصديقي الشافعي ، خادم الاحاديث
النبويه ، والآثار السنية ، بمكة المشرفة البهية ، غفر الله لهما ولسائر المسلمين ،
وكان لهما ولهم في كل وقت وحين ، وتوفاه على الاسلام ، وأدخلهم الجنة يوم
القيامة آمين : إن الكتاب المسمى « بحلية الأبرار ، وشمار الاخيار ، في
تلخيص الدعوات والأذكار » تأليف حبر الأمة وعالمها ، وشيخ الشريعة
وحاكمها ، وناصر السنة النبويه ، وقامع البدعة غير المرضيه ، محرر مذهب
الشافعي الامام ومذهب اشكال ما أشكل من الاحكام ، المتفق على جلالته ،
وعلو رتبته وولايته ، وارتقاء مكانته ، « الشيخ محيي الدين أبي زكريا محيي
النواوي الشافعي » تغمده الله برحمته ، وأنزله دار كرامته ، وأعلى نزه

ببجوح جنته ، وأعاد على وعلى أحبائي وعلى المسلمين من بركتته ، كتاب (١) عظيم المقدار ، سامي الفخار ، ذكر مؤلفه بذلاً للنصيحة لامن باب الافتخار ، أنه لا يستغنى عنه طالبو الآخرة الا خيار ، وقال غيره من العلماء الذين عليهم المدار « بعم الدار واشترى الاذكار » وقال غيره من السادة الخيار « ليس يذكر من لم يقرأ الاذكار » وهو كاف للعريد في حاله ، ووصل له الى نهاية مطلوبة وغاية آماله ، لاشتماله مع الاذكار ، على حلية الأولياء وكثير من شعار الفلاح ، ولذا علق عليه أهالي الصلاح ، وشرب من سلسبيل زلاله أرباب الفلاح ، ولم أر من كتب عليه ما يحتاجه الطالب ، من كثير المطالب ، من تفسير غريب زائد على ما أودعه المصنف فيه ، وتبيين الراجح في مسائل يحتاج لتحرير حكمها الفقيه ، وذكر أمرار بعض الاذكار ، وتبيين ما انمكن من الجواهر في تلك البحار ، فأحببت أن أجمع جانباً من ذلك في هذا الكتاب ، يكون على سبيل التقريب لذوى الالباب ، سالماً عن الإيجاز الخلل ، والاطناب الممل ، رجاء عموم النفع به ان شاء الله تعالى لكل طالب ، واسمافه بأنواع المطالب ، وقد اختصره غير واحد من العلماء الاعلام ، فاختصره ابن رسلان والحجازي ، وحافظ عصره الجلال السيوطي ، وشيخ قطره بحرق الحضرمي ، وغيرهم ، وأملى عليه الحافظ التحرير ، والامام النافذ الحجة الحاكم الخبير ، أمير المؤمنين في الحديث ، المتفق على تقدمه في القديم والحديث « شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني » أملى استخرج فيها أحاديثه ، وبين مرتبة أحاديث الكتاب من صحة أو حسن أو ضعف أو اضطراب ، ومات قبل اكملها وأملى متمماً لذلك تلميذه الحافظ السخاوي ، وتوفي قبل الاكمال أيضاً ، ومجموع الامالى في نحو ثلاث مجلدات ، وهذا المعنى انما ينتفع به ذو الشأن من المحدثين أصحاب المعرفة والافتقان لما فيه من بيان ما يتعلق بالمتن من بيان مبهم وزمادة جملة وإيضاح مشكل وتفصيل مجمل ،

وما يتعلق بالسند من انقطاع واتصال وارسال ولذا اعتنى به المتقنون به المحدثين أتم الاعتناء وجعلوه أعلى أنواع التحمل، كما قال بعضهم بذلك معلنا:
بأدر على كتب الامالى جاهداً من ألسن الحفاظ والفضلاء
فأجل أنواع الحديث بأسرها ما يكتب الانسان في املاء
وبين سببه الحافظ بن حجر بقوله:

إن في الامالى من مزيد الضبط ما لم يخف إلا عن أخى حمياء
فالشيوخ قد يسهو متى يسرد كذا القارى وان كانا من النبهاء
وقد تقاصرت الهمم عن هذا المقام، وتقاعدت طلبة الطلبة عن طلب هذا
المرام، مع أنى لا أغفل شيئاً مما فيه مما يحتاج اليه من ذكر المخرجين للحديث
وبيان مرتبته، وأعرضت عن التطويل بذكر الاسانيد، وان كانت لارباب
الحديث ألد مشتغى وأحلى من الفانيد، على أن الكتاب موضوع للعموم،
مقصود لاشتراك الخواص وغيرهم في فهم ماله من منطوق ومفهوم، فاستخرجت
الله الذى ماخاب من استخاره، واستجرت بحبله المتين وهو لا يضيع جاره،
في وضع هذا التعليق، ليكون كالمعين لمطالعيه من أرباب التوفيق، سالكاً
فيه طريقاً سالمة من الايجاز والاطناب، تاركاً للكثير مما يحصل به الملل والاسهاب
متسكلاً على ما يحتاج للسلام، ساكناً عن الواضح البين للفهم. نافلاً لجواهر
درره من معادنها، مبرزاً لخبائرها من مكانها، ليس فيه سوى التقريب،
والله المرجو في النفع به وقبوله انه المجيب القريب، « وسميته الفتوحات
الربانية على الاذكار النواوية » جملة الله عنه مقبولا، وبالقبول والنفع مشمولاً،
سبباً للنجاة من هول يوم القيامة، وذخيرة معدة عند سيدنا محمد المظلل
بالغمامه، عليه أفضل الصلاة والسلام والتحية والسلامه، وأحبولة لنيل فضله
والكرامه والله الكريم يعطى إن شاء لكل عبده من فضله مرامه. وهو
حسبى ونعم الوكيل.

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الواحد القهار ، العزيز الغفار ، مقدر الاقدار ، مصرف الامور
مكور الليل على النهار ، تبصرة

(قوله الحمد لله) سيأتي الكلام على الحمد في بابہ إن شاء الله تعالى (قوله القهار) ذكره عقب الواحد المستلزم له لان مقام الخطبة مقام إطناب وتنبهها على علو مقام الرهبة المنبئ عن أوصاف الجلال المبني عليه كل شرف وكمال ، (قوله مقدر الاقدار) يصح فيه النصب على الحالية ولا يمنع منها اضافته بناء على جعلها لفظية واسم الفاعل فيها للتجدد والحدوث ، والجر على الوصفية ويقدر الوصف فيه للثبوت والاستمرار فتكون الاضافة معنوية ، أو على البدلية سواء كانت الاضافة لفظية أو معنوية ، والاقدار جمع واحده قدر ، وهو بفتح الدال مصدر قدر يقدر قدراً ، وقد يسكن ، عبارة عما قضاه الله وحكم به من الامور ، كذا في النهاية لابن الاثير (قوله مكور الليل الخ) في مفردات الراغب كور الشيء إدارته وضم بعضه الى بعض ككور الهامة وقوله « يكور الليل على النهار الآية » اشارة الى جريان الشمس في مطالعها واتقاص الليل والنهار وازديادهما اه وفي تفسير الواحدى يكور الليل على النهار يدخل هذا على هذا ، والتكوير هو طرح الشيء بعضه على بعض اه وفي عبارة المصنف اقتباس كما لا يخفى على الاكياس ، اكتفى بذكر تكوير الليل على النهار عن مقابله وانما اقتصر عليه لأن الليل مخلوته وخلوه عن الاشتغال محل الاشتغال بالذكر والطاعة في الاقوال والافعال فلذا عمم طلب الذكر في جميع أوقاته ولا كذلك النهار ، في قوله « فسبح بحمد ربك آناه الليل وأطراف النهار » . ولذا فضل النقل المطلق فيه على نقل النهار وسيأتي لهذا مزيد ، (قوله تبصرة) أى تبصيراً وتبييناً وهما مصدران بصر ، المضعف

لاولى القلوب والابصار ، الذي أيقظ من خلقه من اصطفاه فأدخله
فى جملة

يقال : فى مصدره تبصيراً وتبصرة كقدم مقدمة وتقديماً ثم هو مفعول
أو حال (قوله لأولى) أى أصحاب وهو اسم جمع واحد ذو بمعنى صاحب
وكتبت الواو بمد الهذبة فيه حال النصب والجر لثلاث تشبه بألى الجارة وحال
الرفع طرداً للباب (قوله والابصار) جمع بصر فى مفردات الراغب البصر يقال
للجارحة النازرة والقوة التى فيها ولقوة القلب المدركة وقلة لها بالمعنى الأخير
بصيرة أيضاً اه وعلى الأولين فالعطف على القلوب من عطف المغاير وكذا
على الأخير وليس من عطف الرديف لأن البصر اسم لقوة القلب المدركة
لا للقب وأتى به دون البصائر للإيهام المذكور وللجمع المستلذ فى السمع
(قوله الذى أيقظ) إن أعرب « مقدر » بدلاً فيجوز أن يكون الموصول
بدلاً أيضاً فيكون مجرور المحل ، وأن يكون خبراً لمبتدأ محذوف فيكون
مرفوعه ولا يجوز اعرابه حينئذ نعتاً لأن البدل إذا اجتمع مع النعت تعين
تأخير عنه ، وإن أعرب مقدر نعتاً وجمعت اضافته معنوية أو حالا وضافته
لفظية لما تقدم جاز اعراب الموصول وصفاً أو بدلاً أو خبر مبتدأ محذوف ، وفى
النهاية اليقظة أى بفتح القاف والاستيقاظ الانتباه من النوم ، ورجل نقز
ويقظ ويقظان إذا كان فيه معرفة وفطنة اه والمراد هنا أيقظهم من سنة
الغفلات فى الفقرة استعارة مكنية ، يتبعها استعارة تخيلية ، شبه الغفلة
بالنوم بجامع انتفاء كل منهما (١) كما ورد فى الحديث « مثل الذى يذكر الله
والذى لا يذكر الله مثل الحى والميت » فالتشبيه المضمحل فى النفس استعارة
مكنية واثبات الايقاظ الذى هو من لوازم المشبه به استعارة تخيلية (قوله
اصطفاه) أى اجتباه وافراد الضمير فيه وفيما بعده اعتباراً بلفظ من

(١) لعله : بجامع انتفاء الشور أو نحوه فى كل منهما . ع

الاخياره ووفق من اجتبهه من عبيده فجعله من المقرين الابرار ،
وبصر من أحبه

والاصطفاء أخذ الصفوة والصفوة بثلاث الصاد ، والاصل استقاء فقلبت
الناء طاء لوقوعها بعد حرف الصفيـر (١) (قوله الاخيار) جمع خير ، وخير
مخفف خير كـميت وميت ، وجوز الهمدانى كونه جمع خير وفى اعراب السمين
أمواتا جمع ميت وقياسه على فـمائل كسيد وسيائد والأولى أن يكون أموات
جمع ميت مخففا كالأقوال فى جمع قيل اه وتمعبه شيخى العلامة عبد الله
المصامى فى منهوات شرح الشذور له بأن حكمه بأن الاولى كونه جمع ميت ،
فيه نظر لان أفعالا انما تقاس جمعيته لما كان ثلاثياً واذا كان ميت مخفف
ميت فهو رباعى لا محالة فيكون جمع ميت على خلاف القياس اه وظاهر أن
جميع ما ذكره يأتى فى كونه جمع خير مخفف خير (قوله من عبيده) جمع عبد
وسـيأتى معناه وله عشرون جمعاً جمع منها ابن مالك أحد عشر فى بيتين
وكملها الجلال السيوطى فى بيتين آخرين فقال ابن مالك

عباد عبيد جمع عبد وعبد أطبد معبوداء معبودة عبد
كذلك عبدان وعبدان أثبتا كذلك العبدى وامددان شئت أن تمد
وقال السيوطى

وقد زيد أعباد عبود وعبـدة وخفف بفتح والعبدان ان تشد
وأعبد عبـدون وتمت بعـدها عبيدون معبودا بقصر نخذ تسد
(قوله الأبرار) جمع بار يقال برّ فى يمينه فهو بار وبر أبلغ من بار
كمدل وعادل وفى النهاية البر فى حق الوالدين والاقرين من الاهل ضد المعقوق
وهو الاساءة اليهم وتضييع حقوقهم يقال برير فهو بار وجمعه بررة وجمع
البرابرار وهو كثير ما يخص بالاولياء والزهاد والعباد اه (قوله أحبه) للحبة

(١) ليست الـمة كونه حرف صفيـر بل كونه حرف اطلاق ع

فزهدهم في هذه الدار ، فاجتهدوا في

لاستحالة قيام حقيقتها من الميل النفساني بالبارى سبحانه وتعالى المراد بها هنا غايتها من ارادة الثواب فتكون صفة ذات ، أو الامة فتكون صفة فعل وقال القشيري في الرسالة محبة الله للعبد ارادته لانعام مخصوص على العبد كما أن رحمته له ارادة الانعام عليه فالرحمة أخص من الارادة والمحبة أخص من الرحمة ، فارادة الله تعالى أن يوصل العبد الثواب والانعام تسمى رحمة وارادته لأن يخصه بالقربة والاحول العملية تسمى محبة وارادته تعالى صفة واحدة ، بحسب تفاوت متعلقاتها تختلف أسماؤها فاذا تعلقت بالعقوبة تسمى سخطا واذا تعلقت بعموم النعم تسمى رحمة واذا تعلقت بخصوصها تسمى محبة وقوم قالوا محبة الله تعالى للعبد مدحه له وثناؤه عليه بجميل فيعود معنى محبته له على هذا القول الى كلامه ، وكلامه قديم . وقال قوم محبته للعبد من صفات فعله فهو احسان مخصوص ياتي الله العبد به ويرقيه ، وقوم من السلف قالوا محبة الله من صفات الخيرية ، فاطلقوا هذا اللفظ فوقفوا عن التفسير ، قال الشيخ زكريا في شرحه فهذه أربعة أقوال ترجع الى قولين رجوع الفعل الى الارادة والخيرية الى الكلام اه وافراد الضمير في أكثر النسخ باعتبار لفظ من وجمعها في نسخة باعتبار معنى من (قوله فزهدهم الخ) الزهد شرطا أخذ قدر الضرورة من الحلال المتيقن الحل وهو أخص من الورع اذ هو ترك المشتبه وهذا زهد العارفين واليه أشار بقوله فزهدهم في هذه الدار والى هذا المعنى أشار من قال :

اب لله عباداً فطناً طلقوا الدنيا وخافوا الفتنة

نظروا فيها فلما علموا انها ليست لحي وطناً

جعلوها لجة واتخذوا صالح الاعمال فيها سفناً

وأعلى منه زهد المقرين وهو الزهد فيما سوى الله تعالى من جنّة وطال

مرضاته والتأهب لدار القرار ، واجتناب ما يسخطه والحذر من عذاب النار ، وأخذوا أنفسهم بالجد في طاعاته وملازمة ذكره بالعشى والابكار ، وعند تغاير الاحوال وجميع آناء الليل

ومقام . وليس لصاحب هذا المقال مرام الا الوصول اليه والقرب منه تعالى والزهد في الدنيا باحتقار جميع شأنها لتصفير الله اياها وتحقيره لها (قوله مرضاته) مصدر ميمي أى رضاه ، ورضا الله عن العبد قال الراغب هو أن يراه مؤثراً بأمره منتهياً عن نهيه (قوله ما يسخطه الخ) السخط من الله تعالى انزال العقوبة كما في مفردات الراغب وفي أمالي ابن عبد السلام غضب الله فيه ثلاث مذاهب قال الشيخ أبو الحسن الأشعري هو صفة ذات وعبر به عن الارادة وقال القاضي هو صفة فعل وعبر به عن مهادة الغاضب لمن غضب عليه وقال غيرهما هو صفة ذات وعبر به عن سب الله لاعدائه في كتابه فيكون عائداً الى صفة الكلام ويجوز فيه كمنظأره فتح أوليه وضم أوله وسكون ثانيه (قوله والحذر) معطوف إمامي مرضاته وهو أولى اسبقه أو على اجتناب لقربه والاجتهاد في الحذر من عذابه بمجانبة الافعال المؤدية اليه (قوله بالجد) بكسر الجيم أى الاجتهاد (قوله طاعاته) جمع طاعة وهى امتثال الاوامر واجتناب النواهي وسبأى الفرق بينها وبين القرية والعبادة . (قوله بالعشى) هو من زوال الشمس الى الصباح والبكرة أول النهار كذا في مفردات الراغب وفي النهاية لابن الاثير العشى من الزوال الى المغرب وقيل الى الصباح اه ثم في هذه الفقرة إن أجريت على ظاهرها اقتباس من حديث « يقول الله تعالى اذ كرني من أول النهار ساعة ومن آخره ساعة اكفك ما بينهما » ويجوز أن يكون كناية عن الاستيعاب وشمول سائر الأزمنة (قوله تغاير الاحوال) أى اختلافها (قوله وجميع آناء الليل) أى وجميع ساعاته ومفرده إني كمى كما في النهر لابي حيان وأناء بفتح الهمزة والمد كما في البيضاء وإني وإنو في واحد أربعة

وأطراف النهار ، فاستنارت قلوبهم بلوامع الانوار ، أبحه أبلغ الحمد على جميع نعمه ، وأسأله المزيد من فضله وكرمه ، وأشهد أن لا إله إلا الله العظيم ، الواحد الصمد المميز الحكيم ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ،

أقول وقد حكاهما الواحدى (قوله وأطراف النهار) أى جوانبه قال الواحدى فى قوله تعالى « وسبح بحمد ربك » أى صل لله بالحمد له والثناء عليه « قبل طلوع الشمس » يريد الفجر « وقبل غروبها » يعنى العصر « ومن آناء الليل » ساعاته قال ابن عباس يريد أول الليل المغرب والعشاء « وأطراف النهار » قال يريد الظهر وسعى وقت صلاة الظهر أطراف النهار لان وقته عند الزوال وهو طرف النصف الاول وطرف النصف الثانى اهتم تعبير المصنف بما عبر به إيماء الى أنه ينبغى استغراق جميع الليل وطرفى النهار بالذكر وذلك لان فى النهار زمن الاشتغال بأحوال المعاش ، واستغراقه بالاعمال ربما يكون سبباً لقوات ذلك وقد يترتب عليه ضياع الادل والميال المنهى عنه فى قوله صلى الله عليه وسلم « كفى بالمرء إثم أن يضيع من يعول » ويصح أن يراد بأطراف النهار جميع أزمته فكثيراً ما يعبر بالبعض عن الكل وكثيراً ما يأتون بعبارة ليست صريحة فى التعميم وهو مرادهم بها لكثرة الاستعمال كاعطيت القوم عن آخرهم أى عمتهم بالعطاء وعليه فالمراد جميع ذلك على قدر الاستعداد وحسب الطاقة وفى الفقرة اقتباس (قوله بلوامع الانوار) يقال لمع البرق كسطع أضاء وهذا من اضافة الوصف للموصوف أى الانوار الاو مع وهو جائز عند الكوفيين ولا بد من تأويله عند البصريين (قوله عبده) العبد والمبدل لفة الانسان وشروط المكلف ولو حراً وهو أسنى أوصاف الانسان ولذا نعت به صلى الله عليه وسلم فى أشرف المقامات فى القرآن قال بعض العلماء وقال بعضهم العبد يقال على أضرب : عبد بحكم الشرع وهو الانسان الذى يصح بيعه وابتعاؤه . وعبد بالايجاد وذلك ليس الا لله تعالى « إن كل من فى السموات

وصفيه وحبيبه وخليله ،

والارض الا آتى الرحمن عبداً . وعبد بالعبادة وهو المقصود بقوله تعالى « واذكر عبدنا أيوب » ومنه « سبحان الذى أسرى بعبده » ، وعبد الدنيا واعراضها وهو المعتكف على خدمتها ومراعاتها وإياه قصد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تعس عبد الدينار والعبودية إظهار التذلل والعبادة أبلغ منها لانها غاية التذلل ولا يستحقها الا من له غاية الافضال وسيأتى هذا المقام مزيد (قوله وصفيه) فى النهاية صفى الرجل الذى يضافه الود يخاطبه له فاعيل بمعنى فاعل أو مفعول (قوله وحبيبه) أى حبيبه الاكبر إذ محبة الله للعبد المستفادة من قوله تعالى يحبهم ويحبونه على حسب معرفته به ، وأعرف الناس بالله نبينا فهو أحبهم له وأحقهم باسم الحبيب . وتقدم معنى المحبة من الله وحبيب فاعيل من أحب فهو محب أو من حب يحب فهو حبيب (قوله وخليله) الخليل الصديق فاعيل بمعنى فاعل وقد يكون بمعنى مفعول من الخلطة يضم أوله الصداقة والمحبة التى تخلط القلب فصارت فى خلالة أى باطنه وقيل هى تخلل مودة فى القلب لاتدع فيه خلاء إلا ملأته أو من الخلطة بالفتح الحاجة والفقر كذا يستفاد من النهاية لابن الاثير . وفى شرح الاربعين لابن حجر الهيثمى وخليله الاعظم بمعنى مفعول وكأن الاختصار عليه لكونه أنسب بمقام الادب وأشرف بكونه ذا الخلطة التى هى نهاية الارب وهل مقام المحبة أرجح من مقام الخلطة كما يؤذن به الاهتمام بتقديمه وعليه العارف ابن أبى حمزة فى حديث الاسراء فى كتابه بهجة النفوس وتحليها أو بالعكس ورجحه ابن التيم فقال : وظن أن المحبة أرفع وأن ابراهيم خليل وأن محمداً حبيب غاط وجهل وما استدل به لتفضيل المحبة انما يقتضى تفضيل ذات محمد على ذات ابراهيم صلى الله عليهما وسلم وهذا لازع فيه إنما النزاع فى الافضلية المستندة الى أحد الوصفين والذى قامت عليه الأدلة استنادها الى وصف الخلطة الموجودة فى

أفضل المخلوقين ، وأكرم السابقين واللاحقين ، صلوات الله وسلامه عليه
وعلى سائر النبيين والمرسلين

كل من الخليلين نحلة كل منهما أفضل من محبته واختصاصها لتوفر معناها السابق
فيهما أكثر من بقية الانبياء والكون هذا التوفر في نبينا أكثر كانت
خلته أرفع من خلة إبراهيم صلى الله عليه وسلم اه (قوله أفضل المخلوقين)
أى حتى من الملائكة على المختار والنهى عن تفضيله صلى الله عليه وسلم على
الانبياء محمول على التفضيل في نفس النبوة للتساوى فيها أو على تفضيل يؤدى
الى تنقيص لاحد منهم لحرمة بل لأنه يؤدى للكفر أو أنه قاله قبل علمه فلما
أخبر به قال أنا سيد ولد آدم وعدل اليه عن أنا سيد آدم وولده إما تأدبا معه
أو للحصول المقصود من سيادته عليه مما قاله لأنه إذا ساد جميع أولاده
ومنهم إبراهيم الأفضل من آدم فسيادته عليه بالاولى ، والله أعلم . وضعف
بأن راوى خبر النهى أبو هريرة متأخر الاسلام جداً فيبعد عدم الاطلاع
وعن تفضيله على يونس نقياً للجهة لثلاث يتوهم من ارتقائه صلى الله عليه وسلم
الى أعلى المنازل مقام قاب قوسين أو أدنى انه أقرب الى الله تعالى من يونس
الذى التقمه الحوت ونزل به فى قعر البحر بل هما متساويان فى القرب من الله
تعالى بعلمه اذ القرب أو البعد المكاني من أوصاف الاجسام تنزه سبحانه
عن ذلك أشار اليه امام الحرمين ولم يخبر بهذا المنزع اللطيف حاضري مجامسه
حتى التزم واحداً لضيفه بألف دينار ، فانظر همة هؤلاء الطلبة الاخبار وقد
تقل ذلك القرطبي فى تذكرته (قوله وأكرم السابقين) أى من تقدم حتى
الانبياء والرسول المفضلين على خواص الملك المختار فى الاصول واللاحقين
وأتى به مع لزوم ما قبله له لان المقام مقام إطناب (قوله والمرسلين) عطف
على ما قبله من عطف الرديف إن كان الرسول والنبي بمعنى كما قيل به ومن عطف
الخاص على العام إن كان الرسول أخص كما هو المشهور وفيه الصلاة على الانبياء

وآل كل وسائر الصالحين ﴿أما بعد﴾ فقد قال الله العظيم ، العزيز الحكيم « فاذكروني أذكركم »

وقد ورد « صلوا على أنبياء الله ورسله فانهم بعثوا كما بعثت » أخرجه الطبراني وغيره (قوله وآل كل) عدل عن إضافته الى الضمير المشهور الى الاضافة الى الاسم المظهر ، لانها الاحسن كما نبه عليه البهاء السبكي في عروس الافراح وكونه جرى على مذهب الثوريدي من منع ذلك بعيد بأباه سعة اطلاع المصنف على شواهد ومنا قول عبد المطلب

وانصر على آل الصلي ب وعابديه اليوم آلا

والآل الذين يحرم عليهم الصدقة ولهم خمس الخمس ، مؤمنو بني هاشم والمطلب والاقرب ان المراد هنا ما اختاره جمع من المحققين ومنهم المصنف في شرح مسلم وقال الازهرى أنه أقرب الى الصواب جميع الامة وقيد القاضى حسين وغيره بالانقياء منهم واستندوا الى حديث ابن عباس مرفوعا « آل محمد كل مؤمن تقى » أخرجه الطبراني بسند واه جداً وأخرج البيهقي نحوه عن جابر من قوله وسنده ضعيف وهذا المعنى الاخير أنسب بمقام الداء لانه كلما كان الداء أعم كان أتم ويدخل فيه حينئذ الصحابة الكرام والتابعون باحسان على الدوام ثم الصحيح أن أصل آل أول تحرك الواو وانفتح ما قبلها فقبلت ألفا وقيل غير ذلك (قوله وسائر الصالحين) أى باقهم فدطفه على ما قبله من عطف المغاير أو جميعهم فيكون من عطف العام أن أريد بالآل من يحرم عليهم الصدقة الواجبة أو من عطف الخاص على العام أن أريد من الآل المعنى العام أى جميع الامة وأريد بالصالحين القائمون بما عليهم من حق الله وحق العباد ومن عطف المرادف ان أريد بالصالحين مطلق المؤمنين المبرر عنهم فيما سبق بالامة أى أمة الاجابة ويقربه عموم الداء عليه ويبعده سياق المقام وقرنه مع الآل الكرام (قوله فاذكروني أذكركم) قال الواحدى قال ابن عباس وسعيد بن جبیر

وقال تعالى « وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون »

اذكروني بطاعتي اذ كركم بمغفرتي روى أن عبد الملك كتب الى سعيد بن جبير في مسائل فقال في جوابها : وتسأل عن الذكر فالذكر طاعة الله فمن أطاع الله فقد ذكر الله ومن لم يطعمه فليس بذكر وان أكثر التسبيح وتلاوة القرآن وتسأل عن قوله تعالى « فاذكروني اذ كركم » فان ذلك ان الله تعالى يقول « اذكروني بطاعتكم اذ كركم بمغفرتي » ويشهد لصحة هذا حديث خالد بن صمران قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من أطاع الله فقد ذكر الله وان قات صلاته وصيامه وتلاوته القرآن ومن عصى الله فقد نسي الله وإن كثرت صلاته وصيامه وتلاوته القرآن » اه وبمعناه حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يقول الله عز وجل أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه حين يذكرني ان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه » وسئل الحافظ ابن حجر عن معنى هذا الخير فاجاب معنى الخير في الحديث تفضيل الجمع الذي يذكر الله سبحانه وتعالى عنه فيهم على الجمع الذي يذكر العبد ربه فيه أي جمع كان ولا حجة فيه لمن فضل الملائكة على الانبياء لانه ليس المراد والله أعلم تفضيل الملائمة والمذكور على الملائمة والذاكر وحينئذ فالأفضلية للجموع على المجموع وبهذا يزول الاشكال ولا يلزم منه ما تخيله المستدل به على تفضيل غير الانبياء (قوله وقال تعالى « وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون ») أي معدين ليعبدون وكأن الآية (١) تعيد نعمه أي خلقت لهم حواس وعقولا وأجساما منقادة نحو العبادة كما يقال هذا مخلوق لكذا وإن لم يصدر منه الذي خلق له كذا في النهر لابي حيان وفي الكشف إن قات لو كان الله تعالى مبدءاً للعبادة لكانوا كلهم عبيداً قلت انما أراد منهم أن يعبدوا مختارين للعبادة لا مضطرين اليها اه قال ابن بنت المياق وهذه مادة

فعلم بهذا أن من أفضل أو أفضل

يعنى الرخصى اذا رأى ظاهراً يوافق مذهبه أورد مذهب أهل السنة سؤالاً ومذهبه جواباً وما أجاب به غير صحيح بل الآية دليل أهل السنة لكونها سبقت فى مساق تعظيمه تعالى وأن شأنه مع عبده لا يقاس بغيره فان العبيد فى العرف تسمان منهم من يقنيه سيده للانتفاع به ومنهم من يكون للتبجيل والتعظيم كماليك الملوك، والعباد بالنسبة اليه تعالى من القسم الثانى فلا تتركوا (١) عبادته وتعظيمه لان تقمها طأد اليهم . قيل والعمادة المرادة من الآية التعظيم لله والشفقة على خلقه لاتفاق سائر الشرائع على ذلك بخلاف خصوص العبادات فالشرائع مختلفة فيها ولما كان التعظيم اللائق بجلال الله تعالى لا يعلم عقلاً ولم يتابع الشرع والاخذ بقول الرسول اه وقيل معنى ليعبدون ليعرفون قال ابن عباس كل عبادة فى القرآن فهى بمعنى العرفان وهل الخطاب للخصوص أو للعموم خلاف عند المفسرين وأيد بعضهم هذا التفسير بحديث « كنت كنزاً مخفياً لم أعرف فأحببت أن أعرف » أى ما خلقت النقلين الا لظهر عليهم صفاتى وكما لآتى فيعرفونى فيعبدونى لان العبادة لله المعرفة ومن لم يعرفه لم يعبدده وروى عن على لم أعبد رباً لم أعرفه اه والخبر المرفوع موضوع . والمراد المعرفة التى تطبق بحال الانسان لامعرفة حقيقته تعالى على ما هو عليه فان ذلك فى الدنيا محال اتفاقاً وفى امكانه فى الآخرة خلاف ، الراجح عدمه ولا يلزم ذلك من كونه تعالى يرى فى الآخرة اذ الرؤية لاتستلزم الاحاطة قال تعالى « لاتدركه الابصار » أى لا تحيط به اذ الاحاطة من أوصاف الحوادث تعالى عن ذلك . (قوله أو أفضل) للظاهر أن أوفيه بمعنى بل إذلاشبهة أن الذكر سيما إن فصر بالمعنى الشامل لسائر العبادات أفضل أحوال الانسان، ثم هذه الافصالية للذكر المأثور كما قال « فى الاذكار الواردة عن سيد

حال العبد حال ذكره رب العالمين ، واشتغاله بالاذن ، الواردة عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم

المرسلين ، قال القاضي عياض أذن الله في دعائه وعلم الدعاء في كتابه تليقته
وعلم النبي صلى الله عليه وسلم الدعاء لامته واجتمعت فيه ثلاثة أشياء العلم
بالتوحيد والعلم باللغة والنصيحة للامة فلا ينبغي لاحد أن يعدل عن دعائه
صلى الله عليه وسلم وقد احتال الشيطان للناس من هذا المقام فقيض لهم قوم
سوء يخترعون لهم ادعية يشتغلون بها عن الاقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم
وأشد ما في الحال أنهم ينسبونها الى الانبياء والصالحين فيقولون دعاه نوح دعاه
يونس دعاه ابي بكر الصديق فاتقوا الله في أنفسكم لا تشتغلوا من الحديث
الا بالصحيح اه وقال الامام أبو بكر محمد بن الوليد الطرسوسي في كتاب
الادعية ، ومن العجب العجيب أن تمرض عن الدعوات التي ذكرها الله في
كتابه عن الانبياء والاولياء والاصفياء مقرونة بالاجابة ثم تنتقي الفاظ الشراء
والكتاب كأنك قد دعوت في زعمك بجميع دعواتهم ثم استغنت بدعوات
من سواهم وعن المصنف أن اوارد المشايخ واحزابهم لا بأس بالاستغفال
بها غير أن الخير والفضل انما هو في اتباع المأثور في الكتاب والسنة وهذا
ليس كذلك وفيهما ما يكفي السالك في سائر أوقاته وقد جرى أصحابنا على
ذلك فقالوا في بابي الصلاة والحج يشتغل بالدعاء والذكر وأفضله الوارد وخالف
الحنفية فقالوا إن الاشتغال بالوارد لكون المدارفيه على ايراد تلك الالفاظ
ربما تكون محلا للخشوع المطلوب من الداعي فالاولى ان يأتي بذكر من عنده
ليتم توجهه أو يأتي بكل من النوعين ليكسب كلا من الفضلين وما أشرنا اليه
أولا أولى ، والوعم بأن ايراده يفوت الخشوع ممنوع وبفرضه فبركة الأتباع
تقوم بما فات من الخشوع والله أعلم وسيأتي ان شاء الله أواخر الكتاب في
باب أدب الدعاء تفصيل في أذكار المشايخ فراجعه (قوله واشتغاله الخ) يجوز
(٢ - فتوحات - ل)

سيد المرسلين ، وقد صنف العلماء رضى الله عنهم فى عمل اليوم والليلة
والدعوات والاذكار كتباً كثيرة معلومة عند العارفين ، ولكنهما مطولة
بالاسانيد

فى قوله اشتغاله الرفع والنصب عطفا على قوله قبله ذكره رب العالمين
المنصوب أو المرفوع بنا على اثبات من فى افضل او حذفها منه وفى بعض
النسخ حال ذكره رب العالمين بزيادة حال منصوباً ومرفوعاً بناء على ما ذكر
وحينئذ فيجوز فى اشتغاله الرفع والنصب عطفا على حال والجر عطفا على
ذكره المضاف اليه (قوله سيد المرسلين) أى مجموع الرسل وكذا كل فرد
منهم كما يدل عليه حديث أنا سيد ولد آدم ولا فخر وفى كلام المصنف إطلاق
السيد على غير الله وهو جائز كما يأتى فى الأصل وسيأتى الكلام على إعلاله
(قوله والاذكار) هو جمع واحده ذكر وهو كما فى فتح الآله فى أصل وضعه
ما تعبد الشارع بلفظ مما يتعاقب بتعظيم الحق والثناء عليه ويطلق على كل
مطلوب قولى اه وقريب منه ما قيل الذكر شرعاً قول سيق لثناء او دعاء
وقد يستعمل أيضاً لكل قول يثاب قائله وحينئذ فأن أريد بالاذكار فى قول
المصنف مقابل الدعاء كان عطفه من عطف المغاير وإن أريد به ما يشمله كان من
عطف الخاص على العام والكلام فى الذكر الانسانى اما الذكر القلبي فسيأتى
معناه عند ذكر المصنف له (قوله كتباً كثيرة) أى بعضها فى عمل اليوم
والليلة ككتابتى ، ابن السنن والنسائى وبعضها فى الدعوات ككتابتى
المستغفرى والبيهقى (وقوله مطولة) بوزن اسم المفعول من التطويل وهو
تكثر اللفظ والمعنى ويقابله الإيجاز والاختصار ولذا قال فيما سيأتى مختصراً
الى آخره والاطالة أن يكون اللفظ زائداً على ما يؤدى به اصل المراد لافائدة
مع كون الزائد غير متعين فان كان لفائدة فهو الاطناب وان تعين الزائد

والتكرير، فضعت عنها هم الطالين، فقصدت تسهيل ذلك على الراغبين
فشرعت في جمع هذا الكتاب مختصراً مقاصداً ما ذكرته تقريباً للمعتنين،

للفائدة فهو الحشو والاسانيد جمع اسناد وهو الاخبار عن طريق المتن، والسند
رجاله وقيل هما بمعنى وعليه جرى الجلال السيوطي في الفيته فقال

والسند الاخبار عن طريق متن والاسناد لدى فريق

وكون الاسناد سبباً للتطويل بالنظر للمريد التعبد بالفاظ الاذكار والا فهو
اسم مطلوب للمحدث اذ به يعرف حال الحديث في القوة والضعف قال ابن
المبارك الاسناد من الدين ولولا الاسناد لقال من شاء ما شاء وتقل مثله عن
غيره (قوله والتكرير) مصدر كرر المضاعف اي ذكر الشيء مرة بعد أخرى
والتكرار بفتح المثناة وكسرهما اسم مصدر وهذا يفعله الجامعون على الابواب
والمماجم كثيراً لحاجتهم اليه وقد أكثر منه الحافظ البخاري في صحيحه حتى
قال فيه بعضهم:

قالوا لمسلم فضل قلت البخاري أعلى

قالوا المكرر فيه قلت المكرر أعلى

(قوله الراغبين) من الرغبة شدة الطاب والمراد الراغبين في طلب التعبد
بلفظه دعاء أو ذكرًا. المعرضين عما يتعلق به من الاسانيد فلا يخالف ما تقدم
من قوله فضعت عنها هم الطالين. (قوله مختصراً) بوزن اسم الفاعل حال
من فاعل شرع مقدرة أو من المجرور بني كذلك أو من اسم الاشارة المضاف
اليه أي حال كون هذا الكتاب مختصراً ما تقدم واسناد الاختصار اليه مجاز
عقل من اسناد ما للشيء لا لآله وصح محي الحال من المضاف اليه لكون
المضاف عاملاً قبل الاضافة في المضاف اليه فهو كقوله تعالى اليه. رجعتكم جميعاً
ثم هو بالتنوين فيما وقعت عليه من الاصول المصححة ولوروى بترك التنوين
والاضافة لجازت فيه الاوجه المذكورة لكون اضافته لفظية غير معرفة

وأحذف الاسانيد في معظمه لما ذكرته من ايثار الاختصار ولكونه موضوعا للمتعبدين ، وليسوا الى معرفة الاسانيد متطلعين ، بل يكرهونه وان قصر إلا الأقلين ، -

وفي نسخة مختصرا قاصداً وعليه فيجوز أن يقرأ مختصرا بوزن اسم لمفعول حالا من المضاف اليه ويبيده قوله بيده قاصداً الخ والمختصر كالموجز ما قل لفظه وأكثر معناه . « وفي شرح مسلم » للمصنف الاختصار ايجاز اللفظ مع استيفاء المعنى وقيل رد الكلام الكثير الى قليل فيه معنى الكثير وسمى اختصارا لاجتماعه ومنه المخصر وخصرة الانسان اه (قوله وأحذف الاسانيد الخ) عبر بالحذف الذي يكون عادة بعد الذكر اشعاراً بأن السند مما يعنى به أرباب الاتقان فكانه ذكره ثم حذف ولو عبر بالترك ونحوه لما فهم ذلك (قوله ايثاراً) بالتحية الساكنة ثم المثلثة من الأثرة ، الاختصاص أى تخصيص الاختصار بالاختيار على مقابله (قوله ولكونه) عطف على ما من قوله لما ذكرته واعاد الجار حذرا من ايها كونه لوحذف الجار معطوفاً على ايثار (قوله يكرهونه) وذلك لكونهم يرونه من الامور المكسبة للنفس شرفاً ونفراً وهم يكرهون كلما كان كذلك قال بعضهم فى حق سفيان الثورى انه نعم الرجل لولا أنه من أهل الحديث وفى تنبيه الغافل للقسطلانى قال أبو بكر الزقاق آفة المرید ثلاثة اشياء الترويج وكتابة الحديث والاسفار لكن حمل هذا الأمر على أن المراد بالحديث فيه الاخبار مثل التواريخ ونحوها والا فكثير من الاولياء الكرام الذين هم رؤس زهاد الانام واكبر العارفين الفخام كمالك واحمد وأمثالهما نظروا الى النفع المرتب عليه وأنه من جملة العلم الذى الاشتغال به أفضل من الطاعات وأجل العبادات الموصلات قال أحمد وقد سئل ما تشتهى من الدنيا فقال بيت خال أى لیتعبد فيه واسناد طال وهو من أسنى علوم الآخرة وعبرة التقريب للمصنف فان علم الحديث من أفضل القرب

ولان المقصود به معرفة الاذكار والعمل بها

الى رب العالمين وكيف لا وهو بيان طريق سنة خير الخلق واكرم الاولين والآخرين وقال فى الارشاد فى نوع معرفة آداب المحدث ، علم الحديث علم شريف يناسب مكارم الاخلاق ومحاسن الشيم وهو من علوم الآخرة لامن علوم الدنيا ومن حرمه فقد حرم أجراً عظيماً ومن رزقه فقد رزق فضلاً جسيماً وقال ابو الحسن شنبوية من أراد علم القبر فعليه بالآثر وفى الحديث اللهم ارحم خلفائى قيل ومن خلفائك قال الذين ياتون من بعدى يردون احاديثى وسنتى رواه الطبرانى وغيره (قال السيوطى) وكأن تلقيب المحدث بأمر المؤمنين مأخوذ من هذا الحديث وقد لقب به جماعة منهم سفيان والبخارى وآخرون وكونه قل أن يخص فيه النية وتسلم فيه الطوية لا ينافى شرفه الذاتى وكونه من أعظم الطرق الموصلة عند صحة النية وهى معتبرة فى الاعتداد بسائر الاعمال وقد كانت الصحابة وناهيك بعرفانهم توجهوا لنقل الشريعة الشريفة ولم يروا الاشتغال به مانعاً من الرتبة المنيفة ويكفيك فى كون العلم طريق الولاية ماثبت عن الشافعى أن لم يكن العلماء العاملين أولياء لله فليس للهولى بل قد روى بهذا اللفظ مرفوعاً كما فى جواهر العقدين للسمهودى فأن قلت ان القشيري حشى رسائنه ، التى فيها فى التصوف بالأسانيد قلت هو من الأقلين الذين هم الاجلون الجامعون بين مقام الجمع والفرق وقال القسطلانى فى تنبيه الغافل انما فعل ذلك للرد على من يرى أن لا أصل لطريق القوم فذكر ما لها من إسناد تنبها على ثبوت هذا الطريق (قوله المقصود به) اى بالكتاب الذى ألقه (قوله العمل بها) بأن يأتى بالذكرك فى محله ، أو وقته إن كان مقيداً أو مطلقاً إن كان مطلقاً ويقصد أصل معناه (وقيل) يعتبر أن لا يقصد سواه ثم منها ما كان مطلقاً على لفظه فلا يحصل بالآتيان بغيره وأن كان فى معناه الا ترى ماورد فى الخبر المتفق عليه عن البراء فيما يقال عند

وايضاح مظانها للمسترشدين . وأذكر إن شاء الله تعالى بدلا من الاسانيد
ما هو أهم منها مما يخل به غالباً ،

المقام قال قلت ورسولك الذي ارسلت فقال ونبيك الذي ارسلت فقال
ونبيك الذي أرسلت وفي قواعد زروق ما جاء عن الشارع في الفاظ الأذكار
يتبع اه ومنها ما يكون المقصود حصول معناه كالحمد أول الكتب المؤلفة
فلذا أقام مقامه ، في هذا المعنى البسطة كثير من أصحاب الكتب المصنفة وهذا
النوع يحصل نوابه بأيراد ، ما يؤذن ذلك المعنى من أى لفظ كان (قوله
وايضاح مظانها) بالرفع عطف على معرفة وفي الجبر بعد ، ومظان جمع مظنة
بفتح الميم وكسر الظاء المشالة آخره نون مشددة بعدها هاء كذا ضبطه
الحافظ الديلمي في هامش نسخة من كتاب تلاوة القرآن من كتاب الاذكار
قال وكان حقه فتح الظاء الا أنها كسرت لمكان الهاء في آخره اه أى بذكرها
في الباب الذى يليق بها وفي ذلك تسهيل للمراجع وفي نسخة معانيها وإنما
كان هذا من مقصود الذاكر لان شرط ترتيب الثواب على الذكر معرفة معناه
ولو بوجه كما أفنى به السبكي بخلاف ترتيب الثواب على قراءة القرآن فإنه
حاصل للقارئ وان لم يعرف معناه لكن قضية قول المنهاج ، ويسن تدبر
القراءة والذكر حصول نواب الذكر مع جهل معناه كما في القرآن ومن ثم نظر فيه
الأسنوى وقال ابن العز الحجازي في مختصره فتح الباري والمباراة للفتح ولا
يشترط استحضاره لمعناه ولكن يشترط أن لا يقصد به غير معناه وإن انضاف
الى الذكر استحضار معناه وما أشتمل عليه من تعظيم الله تعالى ونفى النقص
عنه زاد كمالا فإن وقع ذلك في عمل صالح مهما فرض من صلاة أو صيام أو جهاد
أو غيرها ازداد فإن صح التوجه وأخلص لله تعالى فهو ابلغ الكمال * (فائدة) *
سئل الحافظ ابن حجر عن نواب من قرأ القرآن ولم يفهم معناه هل يثاب كما
نقل عن الشيخ ابى اسحاق صاحب التنبيه في اللع مستدلاله بأن القرآن

وهو بيان صحيح الأحاديث وحسنها وضعيفها ومنكرها فانه مما يفتقر

لا يجوز روايته بالمعنى أى لتعلق التعبد بلفظه بخلاف الحديث (فأجاب) ما قاله الشيخ صحيح لكن مراده أن يكون القارى لا يفهم شيئاً باللسان العربى والا فإنه يؤجر على قراءة ما يفهمه منه ولو قل لأنه ورد فى الحديث الجيد أن كل حرف منه فيه ثواب لقارئه ثم انه لا يجوز للذى لا يفهم معنى ما يقرأه أن يقرأ شيئاً لأنه لا يأمن أن يغير منه شيئاً أو يبدل فإن فرض أنه يقرأ فى شئ مضبوط ضبطاً بينا لا يخفى عليه منه شئ بحيث يقرأه مستوياً فإنه يؤجر على قرائته ان سمعه من يعلمه لكونه سبباً لتحصيل الأجر للسامع اهـ ثم النسخة الأولى أنسب بما فعله المصنف فى هذا الكتاب أذ لم يتعرض فيه لايضاح المعانى نعم ربما بين بعض غريب المباني (قوله من بيان صحيح الأحاديث الخ) وفى أكثر النسخ وهو بيان الى آخره والظرف بيان لما فى ماهو أهم والصحة ومقابلها بيانها أما بالنقل عن الغير أو بما يقوم من مقتضى الحكم بشئ منها بناء على ما رجحه فى الإرشاد والتقريب من إختيار امكان التصحيح أى ومقابلة فى هذه الأزمنة الأخيرة وعليه الجمهور وهو القول المنصور وخالف ابن الصلاح وتبعه آخرون فمنهوا ذلك قال بعض المحققين وإنما منعه سداً للباب وخشية أن يعانى ذلك من ليس أهلاً لذلك وإلا فقد فعل هو نفسه ذلك لحسن حديث كل أمر ذى بال وغيره ثم يتبين حال الحديث من الصحة ، وغيرها هو الغالب كما نبه عليه المصنف فى ثالث الفصول الآتية إن شاء الله تعالى والحكم بالصحة وما بعدها باعتبار الظاهر الذى اقتضته القواعد لأنه مقطوع به إذ قد يكون ما حكم بوضعه ظاهراً ثابتاً فى نفس الأمر وبضده ما حكم بصحته نعم فى أحاديث الصحيحين كلام والصحيح فى الأصل من أوصاف الاجسام ثم جعل وصفاً للحديث قال السيوطى فى شرح التقريب مجازاً واستعارة تبعية أقول وحقيقة عرفية وهو الأولى لتبادر هذا اللفظ عندهم حالة

الى معرفته جميع الناس الا النادر من المحدثين ، وهذا أهم ما يجب الاعتناء به وما تحققه الطالب

الاطلاق الى المعنى الآتى والتبادر آية الحقيقة سم هو قيمان صحيح لذاته وهو ما اتصل سنده برواية العدل الضابط عن مثله الى منتهاه من غير شذوذ ولا علة قاذحة وصحيح لغيره وهو ما كان راويه دون ذلك في الضبط والأتقان فيكون حديثه في مرتبة الحسن فيرتقى بتعدد طرقه الى الصحة ويقال له صحيح لغيره والحسن قيمان كذلك حسن لذاته وهو الذى عرفه الخطبى بقوله أن يكون راويه مشهورا بالصدق والأمانة لكن لم يبلغ درجة الصحيح لقصور راويه عن رواة الصحيح في الحفظ والأتقان وهو مرتفع عن حال من يعد تفرده منكرا ، وحسن لغيره وهو الذى عرفه الترمذى بقوله أن لا يخلو الأسناد من مستور لم تتحقق أهليته وليس مغفلا كثير الخطأ فمما يرويه ولا هو متهم بالكذب فى الحديث ولا ظهر منه سبب آخر مفسق ويكون الحديث معروفا برواية مثله أو نحوه من وجه آخر ولا بد فى الحكم بحسن الحديث مطلقا من سلامته من العلة القاذحة والشذوذ ، والضعيف ما فقد فيه شرط من شروط القبول الشاملة للصحيح والحسن من الاتصال والعدالة والضبط وعدم الشذوذ والعلة القاذحة ، والمنكر قيل إنه مرادف للشاذ وعليه جرى ابن الصلاح ومختصروا كلامه والذى عليه الحافظ ابن حجران بينهما فرقا فالشاذ مخالفة الثقة من هو أوثق منه بحفظه أو زيادة عدد أو نحوه والمنكر مخالفة الضعيف الثقات قال الحافظ « وقد غفل من سوى بينهما وزيادة تحقيق هذا المقام فى كتب الأثر وفيما ذكر كفاية لمن اقتصر (قوله الى معرفته) أى معرفة حكمه بالنقل عن قائله الحافظ كما يدل عليه قوله الآتى الا النادر من المحدثين فهو لاء لا يفتقرون الى معرفة ذلك بالنقل عن الغير لتمسكهم من استفادة حكمه بالمسكة التى نالوها وقوله وما تحققه الطالب من جهة الحفاظ

من جهة الحفاظ المتقنين ، والأئمة الحذاق المعتمدين . وأضحى إليه ان شاء الله الكريم جملا من النفائس من علم الحديث

الى آخره والنادر القليل (قوله من جهة الحفاظ) أى لا طريق لمعرفة حال الحديث الا من حفاظه الجهابذة المتقنين كما يدل عليه الكلام أى الكاملين فى الحفظ والاتقان والحفاظ جمع حافظ وهو من أحاط علمه بمائة ألف حديث متنا وإسناداً وفوقه الحجة وهو من أحاط بمائتى ألف حديث كذلك وفوقهما الحاكم وهو من أحاط بمعظم السنة (قوله إن شاء الله تعالى) أتى به اقتداء به صلى الله عليه وسلم فقد كان يأتى بذلك إمتثالاً لقوله تعالى « ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً الا أن يشاء الله » نعم لا يقال فى محقق نحو صمت أمس أو أموت أو نحو ذلك الا على سبيل التبرك ومنه قوله صلى الله عليه وسلم الآتى فى زيارة القبور وإنا إن شاء الله بكم لاحقون على أحد وجوه فيه يأتى بيانها إن شاء الله تعالى (قوله الكريم) وصف الجلالة به بعد الوصف بقوله تعالى من باب الوصف بالمفرد بعد الجملة ومنه قوله تعالى وهذا كتاب أنزلناه مبارك وسقط فى الاصل المقروء على ابن العماد الاقحسى وبعض الأصول ، الوصف بجملة تعالى وحينئذ فالكريم نعمت مفرد وقوله النفائس جمع نفيسة لا تقيس أذ فعائل إنما يكون جمعا لفعيلة وسكت عن وصف النفائس بالمستجدات إكتفاء باستلزامها لها وأتى بها فى المنهاج تصريحاً باللازم تحريضا للتطالب على أن ما بين به النفائس هنا بقوله من علم الحديث الى آخره وصف لها بأعظم أنواع الاستجداء كما لا يخفى (قوله علم الحديث) قال شيخ الاسلام زكريا الانصارى اذا اطلق علم الحديث فالمراد به علم الحديث دراية وهو علم يعرف به حال الراوى والمروى من حيث القبول والرد وموضوعه الراوى والمروى من حيث ذلك ، وغايته معرفة ما يقبل وما يرد من ذلك ومسائله ما يذكر فى كتب من المقاصد اهـ ويطلق علم الحديث

وبراد به علم الحديث رواية ويصح كونه المراد هنا وكونه إذا أطلق ينصرف الى الاول أغلى ومع انتفاء القرينة ويصح إرادة الاول لما بينه فيه المصنف من أحوال الحديث من الصحة ومقابلها والتنبيه بعض الاوقات على تفرد بعض الرواة عن غيره ونحوه من مباحث علم الاثر وحد علم الحديث رواية قال الكرماني في شرح البخارى علم يعرف به أقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفعاله واحواله قلت وكذا تقريراته وما أضيف اليه من وصف ككونه ليس بالطويل ولا بالقصير أو أيام كاستشهاد عمه حمزة رضى الله عنه بأحد ويعرف به أقوال وأفعال من دونه من صحابى وتابعى وكان عليه ذكره لان علم الحديث يطلق على ذلك كله وموضوعه ذات رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث إنه رسول وغايته الفوز بسعادة الدارين وتعبه السموطى فى تعريفه بأنه مع كونه غير مانع لشموله علم الاستنباط غير محرراه ويتعقب أيضا بأنه يقتضى اختصاص الحديث بالمرفوع والذي عليه الجمهور أنه يعمه والموقوف والمقطوع وغيرها ومن ثم عرفه غير واحد بأنه ما أضيف اليه صلى الله عليه وسلم أو الى من دونه من قول أو فعل أو صفة أو تقرير وقال شيخ الاسلام زكريا بعد سوق هذا التعريف قاله الكرماني وموضوعه ذات النبى صلى الله عليه وسلم من حيث انه نبى قال وفيه أن التعريف يعم ما يتعلق بذات النبى وغيره فينبغى أن يكون الموضوع على هذا التعريف أعم ويكون ما قاله الكرماني فى الموضوع مبنيا على تعريفه المقتضى لتقصر الحديث على المرفوع ويمكن أن يقال لما كان البحث ، بالاصالة فيما يتعلق بذات الرسول وفى غيره بطريق التبع جعل موضوعه ذاته ليكون البحث عن عوارض ذاته فيكون ما ذكره الكرماني موضوع علم الحديث والله اعلم . وتعقب الكافي جى أيضا قوله إن موضوعه ذات الرسول من حيث إنه رسول بأن ذلك موضوع علم الطب من حيث إنه ذات انسان وموضوع علم الحديث ذاته الشريفة من حيث إنه ذات رسول اذا المبحوث فى علم الحديث عن عوارض الذات

ودقائق الفقه ومهمات القواعد ورياضات النفوس والآداب التي تتأكد معرفتها على السالكين ، وأذكر جميع ما ذكره

المذكورة من الاقوال والافعال من حيث إنه ذات رسول بخلاف الطب فأنه مبحوث فيه عن عوارض ذاته من حيث إنه النيان وبخلاف الفقه فأن المبحوث فيه عن عوارض ذاته من حيث إنه مكلف وبما ذكر علم الفرق بين موضوع كل من العلوم . الثلاثة وإن كان متحداً بالذات ثم ما نقلته عن الكرمانى من كون ذات الرسول الى آخره موضوع علم الحديث رواية هو ما فى شرح التقريب للسيوطى لكن فى شرحه للبخارى نقلاً عن الكرمانى أنه موضوع علم الحديث دراية وعبارته قال ابن جماعة وموضوعه السند والمتن وقال الكرمانى موضوعه ذات الرسول من حيث إنه رسول اه . وما نقله السيوطى أقرب لكلام القوم نعم عوارض الذات من جملة موضوعه رواية إذ هو كما سبق السند والمتن والمراد بالمتن ما أضيف اليه من قول أو فعل الخ (قوله دقائق) الفقه جمع دقيقة أى خفايا الفقه التي يحتاج فى فهمها الى ذهن سليم وفكر قويم والفقه لغة التهم واصطلاحاً العلم بالحكم الشرعى العملى المكتسب من الأدلة التفصيلية وإضافة دقائق الى فقه لصح كونها بمعنى من وهو الاظهر ويصح كونها بيانية وكونها من إضافة العام الى الخاص كشجر الاراك (قوله ومهمات القواعد) أى ما يهتم به الطالب من القواعد العلمية التي يبتنى عليها كثير من الاحكام والقواعد جمع قاعدة وهى قانون كلى منطبق على جزئياته وان شئت قلت قضية كلية يتعرف بها أحكام جزئيات موضوعها وقد أوضحت تعريف القاعدة فى شرح نظمى قواعد ابن هشام النحوية أعان الله على اكماله (قوله ورياضات النفوس) أى ما تراض به وتنخلع بمزاويله عن طبعها الذميم من المجاهدات والقيام على السنن المحمدى مأخوذ من رياضة الدابة (قوله والآداب) جمع أدب قال القسطلانى ما محمد قولاً وفعلًا وعبر عنه بمضهم بأنه الاخذ بمكارم

موضحاً بحيث يسهل فهمه

الاخلاق اه وقيل الوقوف مع الحسنات والاعراض عن السيئات وقيل التعظيم لمن فوقك والرفق بمن دونك ويقال انه مأخوذ من المأدبه وهى الدعوة الى الطعام سمي بذلك لانه يدعى اليه وفي الروضة للمصنف الادب والسنة يشتركان في طلب الفعل ويفترقان بالتأكد في السنة دون الادب اه وانما كانت هذه المذكورات أهم من الاسانيد لان القصد الاصلى منها معرفة حال الحديث وقد التزم بيانها فحصل القصد بطريق أخص منها وأما النفائس من علم الحديث وما بعدها فالحاجة اليها تامة اذ المحدث اذا لم يعرف الاصطلاح لا يفهم مراد القوم من الفاظهم ودقائق الفقه بها يكمل المحدث ويقوى شأنه وبالقواعد العملية تتأيد حجته وبرهانه وبالرياضات وملازمة الادب يكمل ايمانه وعرفانه اذ من لازم الآداب وأدمن قرع الابواب ظفر بمنازل الاحباب ومن لم يؤمن على الادب الشرعى كيف يؤمن على سر الولاية المدعى فلذا قال رئيس الطائفة الجنيد طريقنا مضبوطة بالكتاب والسنة وقال اذا رأيتم الرجل تنحرق له العادات وتتواتر له الكرامات فانظروا حاله عند الامر والنهى فان قام بهما فولى كامل والا فلا عبرة بحاله عند الاولياء الافاضل (قوله موضحاً) بوزن اسم المفعول حال مما اضيف اليه المفعول وهو ما في قوله ما أذكره وجاز لكون المضاف فى المعنى هو نفس المضاف اليه أو بوزن اسم الفاعل حال من فاعل اذكر (قوله فهمه) أى وذلك أما ببسط العبارة فقد قال الخليل بن احمد الكلام يختصر ليحفظ ويبسط ليفهم وأما بحسن الاداء فيها مع اختصاصها فرغاً يكون الاختصار سبباً لتقريب المعنى وتقريب أخذ من المبني كما قال ابن مالك فى الخلاصة: تقرب الاقصى بلفظ موجز. بناء على كون الباء فيها للسببية قال ابن جماعة ولا يبعد فى كون الاختصار سبباً لتقريب المعنى فان قولك رأيت زيدا وأكرمته أخصر من قولك رأيت زيدا وأكرمت زيدا

على العوام والمتفهمين ، وقد رويناه في صحيح

مع أنه أوضح منه وقد مدح صلى الله عليه وسلم بأتيانه جوامع الكلم أى المعانى الكثيرة مع الالفاظ الوجيزة اليسيرة مع عذوبة الالفاظ وسلاستها ورطابها لمقتضى الحال مع فصاحتها وقد جمع العلماء منه الدواوين والاسفار والسيوطى درر البحار فى الاحاديث القصار واما تعريف الفهم فقال السيد الجرجانى فى تعريفاته انه تصور المعنى من لفظ المخاطب بوزن اسم الفاعل والذكاء شدة قوة للنفس معدة لا كتساب الاراء (قوله على العوام) جمع عامى والمراد به ما يقابل المتفقه فهو من لم يحصل من الفقه شيئا يهتدى به الى الباقى والمتفقه الآخذ للفقه تدريجا والمراد به هنا من ارتقى عن مقام العوام كما يؤذن به المقابلة فى الكلام ويمكن أن يراد بالمتفهمين هنا العلماء الاعلام وعبر فيهم بذلك مع ما لهم من علو المقام إعلاما بأن العلوم لا يمكن الوصول الى الاحاطة بجميعها بل الأتسان وان كمل فى مقام أخذ العلم على التدرى الى أن يدرج فى الاكفان قال بعض العلماء لا يزال المرء عالما حتى يرى أنه استغنى عن التعلم فهو آية جهله اذ ما أوتيته من العلوم وان كثر فهو بالنسبة الى ما غاب عنه منها يسير وقال الله تعالى وما أوتيتم من العلم الا قليلا وقال مخاطبا لسيده الانبياء صلى الله عليه وسلم وقل رب زدنى علما وقال الشافعى رضى الله عنه .

ما حوى العلم جميعا أحد لا ولو مارسه الف سنة

انما العلم بعيد غوره نخذوا من كل شىء أحسنه

(قوله وقد رويناه) ضبطه الكازرونى فى شرح الاربعين النووية بالبناء للمفعول مخففا أى روى لنا إما جافا أو إقرأ أو اجازة أو غيرها من باقى أنواع التحمل وبالبناء للفاعل اه قال ابن المبرز الحجازى فى شرح الاربعين ايضا المشهور رويناه بفتح الواو مخففة من الرواية ، أب النقل عن الغير ومقابل المشهور بضم الراء وتشديد الواو المكسورة يعنى رواها مشايخنا أى صيرونا

مسلم

رواة عنهم لما نقلوا لنا عن أخذوا منهم فسمعنا وروينا عنهم وأتى بضميرنا الموضوع للمتكلم ومعه غيره اما لانه أراد حكاية حال روايته أى انه رواه مع غيره أو أخبر عن نفسه فقط وعبر بها أعلاما بعظم مقامه تحمدا بالنعمة فيتلقى ما يخبر به بالقبول والرواية نقل الخبر من غير زيادة فيه ولا نقص ولا تغيير اعراب اه (قوله مسلم) هو مسلم بن الحجاج القشيري نسبة لبني قشير قبيلة من العرب النيسابوري أحد أئمة أعلام الحديث وكبار المبرزين فيه ، والرحالين في طلبه الى أئمة الافطار والمتفق على تمييزه وتقدمه فيه على أهل عصره كما شهد بذلك اماما وقتهما أبو زرعة وأبو حاتم فأنهما كما يقدمانه في معرفة الصحيح على مشايخ عصرهما وغيرهما كاحمد واسحاق وقتيبة بن سعيد والقنبي روى عنه جماعات من كبار أئمة عصره وحفاظه ومنهم من هو في درجته كابي حاتم الرازي والترمذي وابن خزيمة وله المصنفات الجليلة الكثيرة غير الصحيح الذي امتن الله به على المسلمين وأبقى له به الثناء الحسن الجليل الى يوم الدين فان من اطلع على ما أودعه في اسانيده وترتيبه وحسن سياقه وبديع طريقته من تفائس التحقيق وأنواع الورع التام والاحتياط والتحري في الرواية وتلخيص الطرق واختصارها وضبط متفرقاتها وكثرة اطلاعه واتساع روايته ، علم انه امام لا يلحق وفارس لا يسبق قال صنف المسند من ثلاثمائة الف حديث مسموعة ولما قدم البخاري آخر مرة لازمه مسلم وأدام الاختلاف اليه ومن ثم هذا حذوه في صحيحه وكأن هذا هو مراد الدارقطني بقوله لولا البخاري لما ذهب مسلم ولا جاء ، ولد عام وفاة الامام الشافعي عام أربعة ومائتي وتوفي رحمه الله يوم الاحد لست بقين من شهر رجب سنة إحدى وستين ومائتين ودفن يوم الاثنين لخمس بقين منه بنيسابور وقبره بها مشهور يزار ويتبرك به ، قيل سبب موته أنه عقد له مجلس للمذاكرة فذكر له

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

حديث فلم يعرفه فأنصرف إلى منزله وقدمت له سلة فيها تمر وكان يطلب الحديث ويأخذ تمره فأصبح وقد فنى التمر ووجد الحديث ولذا قال ابن الصلاح كان موته بسبب غريب نشأ من غمرة فكرية علمية ، وسنه قيل خمس وخمسون وبه جزم ابن الصلاح وتوقف فيه الذهبي وقال انه قارب الستين وهو اشبه من الجزم ببلوغه الستين لما عرفت من طامي ولادته ووفاته قال المصنف وجملة أحاديث صحبة نحو أربعة آلاف باسقاط المكرر وبالمكرر كما جاء عن أبي الفضل احمد بن سلمة اثنا عشر ألفا قال الزركشي بعد نقله كلام ابن سلمة وقال أبو حفص الميمني انها ثمانية آلاف ولعل هذا أقرب اه لكن نظر فيه الحافظ ابن حجر ثم الحديث المذكور أخرجه احمد وابو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه كما في الجامع الصغير وأخرجه ابن حبان (قوله عن أبي هريرة) بمنع صرفه على الأشهر وأجاز بعضهم صرفه وسيأتي وجههما وبيان الخلاف في اسمه وامم ابيه واصح ما قيل في ذلك عبد الرحمن بن صخر الدوسي من الأزد بن اوس أسلم عام خيبر ولزم النبي صلى الله عليه وسلم وواظب عليه راضيا بشيعة بطنه وكانت يده مع يد النبي صلى الله عليه وسلم حيث دار وكان من احفظ اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يحضر ما يفيب عنه الأنصار لاشتغالهم بمحوائهم والمهاجرون لاشتغالهم بالتجارات ليكتفوا به عن الغير روى البيهقي عن الشافعي « أبو هريرة احفظ من روى الحديث في دهره » وقد شهد له النبي صلى الله عليه وسلم بأنه حريص على العلم والحديث وشكا الى النبي صلى الله عليه وسلم النسيان فأمره ببسط ردائه ففعل ففرغ صلى الله عليه وسلم بيده فيه ثم قال ضمه قال فضمته فما نسيت شيئا بعد وفي المستدرک عن زيد بن ثابت « كنت أنا وابو هريرة وآخر عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادعوا فدعوت أنا وصاحبي وأمن النبي على الله

قال «من دعا الى هدى كان له من الاجر

عليه وسلم ثم دعا أبو هريرة فقال اللهم اني اسألك مثل ما سألك صاحبنا
وأسألك علما لا ينسى فامن النبي صلى الله عليه وسلم له فقلنا ونحن يارسول
الله كذلك فقال سبقكما الغلام الدوسي» وجملة أحاديثه خمسة آلاف وثلاثمائة
وأربعة وسبعون حديثا اتفقا منها على ثلاثمائة وخمسة وعشرين وانفرد
البخاري بثلاثة وعشرين ومسلم بمائة وتسعة وثمانين روى عنه من الصحابة
والتابعين أكثر من ثمانمائة رجل منهم ابن عباس وابن عمر وجابر بن عبد الله
وسميد بن المسيب وآخرون توفى سنة ثمان وقيل سنة تسع وخمسين ، وسنه
ثمان وسبعون وصلى عليه الوليد بن عتبة بن ابي سفيان وكان أميرا يومئذ على
المدينة ومن كراماته ما في «حياة الحيوان للدميري» في الكلام على الحية في
رحلة ابن الصلاح وتاريخ ابن البخاري عن أبي القاسم النجاشي عن الشيخ أبي
إسحاق الشيرازي يقول سمعت القاضي ابا الطيب يقول كنا في حلقة النظر
بجامع المنصور فجاء شاب خراساني فسأل عن مسألة المصراة ، ويطالب بالدليل
فاحتج المستدل بحديث ابي هريرة الثابت في الصحيحين وغيرها فقال الشاب
وكان حنفيا ابو هريرة غير مقبول الحديث قال القاضي فما استتم كلامه حتى
سقطت عليه حية عظيمة من سقف الجامع فهرب الناس وتبع الشاب فقيل
له تب تب فقال تببت فعادت الحية وليس لها اثر قال ابن الصلاح هذا اسناد
ثابت فيه ثلاثة من ائمة المسلمين القاضي ابو الطيب وتلميذه الشيخ
ابو اسحاق وتلميذ أبي اسحاق الشيخ ابو القاسم النجاشي اه (قوله من دعا
الى هدى الخ) قال البيضاوي أفعال العباد وان كانت غير موجبة ولا مقتضية
للثواب والعقاب بذواتها الا ان الله تعالى أجرى عاده بربط الثواب والعقاب
بها ارتباطا بالاسباب وفعل ماله تأثير في صدورهم بوجه فكما يترتب
الثواب والعقاب على ما يباشره يترتب كل منهما على ما هو سبب في فعله

مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً « فأردت مساعدة أهل الخير بتسهيل طريقه

كالارشاد والحث عليه ولما كانت الجهة التي بها استوجب المسبب الاجر والجزاء غير الجهة التي بها استوجب المباشرة لم ينقص أجره من أجره شيئاً قال الطيبي والهدى في الحديث ما يهتدى به من الاعمال وهو بحسب التنكير مطلق شائع في جنس ما يقال له هدى يطلق على القليل والكثير والعظيم والحقيق ، فأعظمه هدى من دعا الى الله وأدناه هدى من دعا الى امادة الاذى عن طريق المسلمين ومن ثم عظم شأن الفقيه الداعي المندرج حتى فضل واحد منهم على ألف طابد لان نفعه يعم الاشخاص والاعصار الى يوم الدين اه (قوله مثل اجور من تبعه) اى عمل بدلالته وامثال اشارته (قوله لا ينقص ذلك) اى الاجر الواصل للدال من الاجور الواصلة للعمال شيئاً لما تقدم في كلام القاضى ومن اختلاف جهة اثابة كل منهما وعلم من هذا الحديث ان له صلى الله عليه وسلم من مضاعفة الثواب بحسب تضاعف اعمال امته ما لا يحيط به عقل ولا يحده وذلك ان له مثل ثواب اصحابه لما علموه ومادل عليه من بعدهم المضاعف لهم ثوابه الى يوم القيامة فيحصل له صلى الله عليه وسلم مثل ثواب ذلك جميعه هذا بالنسبة لاول الآخذين عنه وكذلك بالنسبة للآخذين عنهم فيحصل له مثل ثواب أعمالهم ودلاتهم لمن بعدهم المتضاعف ثوابه الى يوم القيامة وهكذا فى كل مرتبة من مراتب المبلغين عنه الى انقضاء الامة ومنه يعلم ايضا مال كل مرتبة من الهداية من المتضاعف المتعدد بتعدد من بعدهم فتأمله ليعلم فضل السلف على الخلف والمتقدمين على المتأخرين ومرتبة الفقيه الدال على الهدى على مرتبة العابد القاصر نفعه على نفسه وسكت المصنف نفعنا الله به عن ايراد باقى الخبر وهو قوله ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الانم مثل آثام من تبعه من غير ان ينقص ذلك من آثامهم شيئاً كما سيذكره بجملة كذلك فى باب فضل

والإشارة إليه وإيضاح سلوكه والدلالة عليه فأذكر في أول الكتاب
فصولاً مهمة يحتاج إليها صاحب هذا الكتاب وغيره من المعتنين، وإذا
كان في الصحابة من ليس مشهوراً عند من لا يمتنى بالعلم نهت عليه فقلت
روينا عن فلان الصحابي

الدلالة على الخير والحث عليها لتعلق غرضه بضمون الأول فقط والختار في
الأصول جواز تقطيع الحديث والاقتصار على بعضه إذا لم يكن له تعلق بما
حذف منه من استثناء أو غاية أو عطف أو نحو ذلك قال الشيخ زكريا في
تحفة القارى على صحيح البخارى حذف الزائد على محل الشاهد من الحديث
يسمى خرماً واختلاف فيه فقليل بالمنع مطلقاً وقيل بالجواز مطلقاً والصحيح
جوازه من العالم إن كان ما تركه غير متعلق بما رواه بحيث لا يختل البيان
ولا تختلف الدلالة اهـ (قوله والإشارة إليه) أى إلى الخير فلذا ذكر الضمير،
أو إلى الطريق وجاز وإن كانت مؤنثة معنوية كما صرح به غير واحد باعتبار
المعنى أى المذهب أى محل الذهاب إلى الخير ويومى إلى الثانى قوله بعد وإيضاح
سلوكه (قوله والدلالة) بتثليث الدال (قوله فصولاً) بالصاد المهملة جمع فصل
لغة الحاجز وعرفاً اسم لجملة من الباب مشتملة على مسائل غالباً وسيأتى له مزيد
بيان (قوله وغيره) بالرفع بدليل تبينه بقوله من المعتنين أو بالجر ويكون
قوله من المعتنين بياناً لصاحب المضاف لهذا الكتاب وغيره (قوله المعتنين)
اسم فاعل من الاعتناء (قوله الصحابة) بفتح الصاد فى الأصل مصدر
قال الجوهري ويقال صحبة وصحب وصحابة والصحابة بمعنى الأصحاب واحده
صاحب بمعنى الصحابي من اجتمع مؤمننا بالنبي صلى الله عليه وسلم ولو لحظة
ومات على الإيمان وإن لم يره كإن أم مكتوم ولم يرو عنه وسواء كان مميزاً
أو غير مميز كمحمد بن الصديق رضى الله عنهما وأمثاله (قوله فلان) قال

لثلاث يشك في صحبته وأقتصر في هذا الكتاب على الاحاديث التي في الكتب المشهورة التي هي أصول الاسلام ،

المصنف في تهذيب الاسماء واللفات قال الجوهري قال ابن السراج فلان كناية عن اسم يسمى به المحدث عنه خاص غالبا ويقال في النداء يا فلان بحذف الالف والنون لغير ترخيم ولو كان ترخيما لقالوا يا فلانا وربما جاء الحذف في غير النداء ضرورة ويقال في غير الناس الفلان والفلانة هذا ما ذكره الجوهري وقد روينا في مسند أبي يعلى باسناد صحيح على شرط مسلم عن ابن عباس قال « ماتت شاة لسودة بنت زمعة فقالت يا رسول الله ماتت فلانة تمنى الشاة فقال النبي صلى الله عليه وسلم فهلا أخذتم مسكها » الحديث - هكذا في كل النسخ فلان بغير الف ولا م وهذا تصريح بجوازه فهما لقطان اه باختصار قلت ومثل هذا حديث الطبراني عن ابن مسعود كما في الحصن « ان الجبل ينادى الجبل باسمه اى فلان هل سربك احد ذكر الله ، الحديث » (قوله لثلاث يشك في صحبته) أى وليكون سببا في الترضى عنه باتفاق عند ذكره فيحصل له كشوب فاعله لكونه كالسبب في ذلك (قوله التي هي أصول الاسلام) أى يبتنى معظمه عليها وفي فتاوى المصنف التي جمعها تلميذه الحافظ علاء الدين بن العطار ما لفظه هل في الاصول الخمسة والمسانيد المشهورة حديث غير صحيح أو احاديث باطلة في بعضها دون بعض فأجاب اما البخاري ومسلم فأحاديثهما صحيحة وأما باقي السنن المشهورة والمسانيد ففيها الصحيح والحسن والضعيف والمنكر والباطل اه وفي الارشاد للمصنف ذكر الحافظ السلفي الاصول الخمسة وقال اتفق على صحتها علماء الشرق والغرب وهذا تساهل لان فيها ما صرحوا بانه ضعيف أو منكر أو شبهه والترمذي يصرح في كتابه بانقسامه الى صحيح وحسن وضعيف وكذا أبو داود « قلت » ومراد السلفي ان معظم الكتب الثلاثة سوى الصحيحين يحتاج به اه قال فيه بعد وكما تساهل

وهي خمسة صحيح البخارى وصحيح مسلم

السلفي فيما ذكر تساهل الحاكم فأطلق على الترمذى الجامع الصحيح والخطيب فاطلق عليه وعلى سنن النسائى الصحيح قال المصنف فى الارشاد أيضا قسم أبو محمد البغوى أحاديث كتابه المصابيح الى صحاح وحسان مریدا بالصحاح مافى الصحيحين أو أحدهما وبالحسان إما سنن أبى داود والترمذى أو شبههما وهذا اصطلاح لا يعرف ولا هو صحيح فقد تقدم ان هذه الكتب فيها الصحيح والحسن والضعيف والمنكر فكيف تجعل كلها حسانا اه (قوله وهى خمسة) بأسقاط الموطأ وسنن ابن ماجه ومنهم من يعمدها ستة بأدخال الاول وعليه عرف المتقدمين ومنهم من أدخل سنن ابن ماجه فى المد وأخرج الموطأ وهو المشهور فى عرف المتأخرين (قوله البخارى) هو أبو عبد الله محمد بن اسماعيل بن المغيرة بن بردزبه وقيل ابن المغيرة بن الاحنف البخارى الجعفى مولاهم أمير المؤمنين فى الحديث مؤلف الصحيح والتاريخ وغير ذلك كتب بخراسان والجبال والعراق والشام ومصر فروى عن مكى بن ابراهيم وأبى نعيم الفضل بن دكين وخلائق من هذه الطبقة ومن بعدهم حتى كتب عن اقرانه وعن أصغر منه حتى زاد اعداد شيوخه عن الالف روى عنه مسلم خارج الصحيح والترمذى وأبو زرعة وابن خزيمة وابن حبان ومحمد بن يوسف الفربرى ومنصور بن محمد البزدوى وهو آخر من روى الصحيح وآخرون كثيرون وآخر من زعم أنه سمع منه عبد الله بن فارس الباقى ولد البخارى فى ثالث شوال سنة أربع وتسعين ومائة وألهم حفظ الحديث فى الكتاب وهو ابن عشر سنين وحضر عند الداخلى وهو ابن إحدى عشرة سنة فروى عن أبى الزبير سفيان عن ابراهيم فقال له البخارى إن أبى الزبير لم يرو عن ابراهيم فقال كيف هو يا غلام فقال هو الزبير بن عدى فاخذ القلم واصاح كتابه ، وحفظ كتب ابن المبارك ووكيع وهو ابن ست عشرة سنة وخرج

مع أمه وأخيه أحمد الى مكة وتخلف بها يطلب وهو ابن ثمانى عشرة سنة
التاريخ عند قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عقدة لو كتب الرجل
ثلاثين الفا ما استغنى عن تاريخ البخارى وشرع فى جمع الصحيح فى أيام اسحاق
ابن راهويه وقال أخرجه من زهاء ستمائة ألف حديث وما أدخلت فيه الا ما
صح وتركت من الصحاح لحال الطول وروى الفربرى عنه ما وضعت فى الصحيح
حديثا الا اغتسلت قبل ذلك وصليت ركعتين وروى ابن عدى أنه كان يصلى
لكل ترجمة من تراجم التاريخ ركعتين قال أحمد ما أخرجت خراسان مثله وقال
ابن المدينى ما رأى مثل نفسه وقال أبو يعقوب الدورقى ونعيم بن حماد هو
فقيه هذه الامة ولما دخل البخارى البصرة قال بئذا دخل اليوم سيد الفقهاء
وقال أبو مصعب لو أدركت ما لكافنظرت إليه والى محمد بن اسماعيل لقلت
كلاهما واحد فى الفقه والحديث وقال أبو حاتم هو أعلم من دخل العراق وقصته
مع أهل بغداد فى أنهم قلبوا عليه مائة حديث فرد كل حديث الى إسناده
مشهورة خرجها ابن عدى عن عدة من المشايخ وكان له ببغداد ثلاثة مستملين
 واجتمع فى مجلسه أكثر من عشرين الفا وجرت له محنة مع خالد بن احمد
الذهلى والى بخارى فنفاه من البلد فجاء الى خرتك قرية من قرى سمرقند فنزل
على أقارب له بها فقال عبد القدوس بن عبد الجبار السمرقندى سمعته ليلة
وقد فرغ من صلاة الليل يدعو ويقول اللهم إنه قد ضاقت على الارض بما
رحبت فاقبضنى اليك فمات الشهر حتى قبضه الله فتوفى ليلة عيد الفطر سنة
مائتين وستة وخمسين قال المصنف وجملة أحاديث صحيحه سبعة آلاف حديث
ومائتان وخمسة وسبعون حديثا بالأحاديث المكررة وبأسقاط المكرر أربعة
آلاف وقال الحافظ ابن حجر وقد حررتها فبلغت بالمكرر سوى المعلقات
والمتابعات والموقوفات على الصحابة والمقطوعات عن التابعين فمن بعدهم سبعة
آلاف وثلثمائة وسبعة وسبعين حديثا وبدون المكرر ألفين وستمائة وحديثين
وفيه من التعاليق ألف وثلثمائة وأحد وأربعون قال وأكثرها يخرج فى أصولنا

وسنن أبي داود

متونه والذي لم يخرج مائة وتسعة وخمسون وفيه من المتابعات والتنبيه على اختلاف الروايات ثلثمائة وأربعة وثمانون (قوله وسنن أبي داود) هو الحافظ صاحب السنن سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن سداد بن عمران السجستاني وقيل في نسبه غير ذلك روى عن القمبي وأحمد بن حنبل وإسحاق وعلي بن المديني ويحيى بن معين وخلائق بالحجاز والشام ومصر والعراق وخراسان والجزيرة روى عنه ابنه أبو بكر عبد الله والترمذي وأبو عوانة وأبو بكر النجار وغيرهم قال ابن حبان أبو داود أحد أئمة الدنيا فقها وعلماء وحفظا ونسكا وورعا وإتقانا جمع وصنف وذب عن السنن . وقال أبو بكر الخلال هو الامام المقدم في زمانه لم يسبقه احد الى معرفته بتخريج العلوم وبصره بمواضعه في زمانه رجل ورع مقدم سمع منه أحمد بن حنبل حديثا وقال محمد بن مخلد كان أبو داود يعني بهذا كرامة مائة الف حديث وقال ابن داسة سمعت ابا داود يقول كتبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسمائة الف حديث انتخبت منها ماضعته هذا الكتاب يعني السنن جمعت فيه أربعة آلاف وثمانمائة حديث وذكرت الصحيح وما يشبهه وما يقاربه ويكفي الانسان من ذلك لديه أربعة أحاديث: الأعمال بالنيات ومن حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه ولا يكون المؤمن مؤمنا حتى يرضى لاخيه ما يرضى لنفسه والخلال بين والحرام بين ، وأبدل بعضهم حديث لا يكون المؤمن الخ بحديث ازهد في الدنيا يحبك الله وازهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس ونظمها كذلك ابن معوز فقال

عمدة الناس عندنا كلمات اربع قالهن خير البريه

اتق الشهات وازهد ودع ما ليس يعنيك واعملن بفيه

قال أبو عبيدة الأجرى سمعت أبا داود يقول ولدت سنة اثنتين ومائتين قال الأجرى ومات لاربعة عشرة بقين من شوال سنة خمس وسبعين ومائتين

بالبصرة قال بعض المتقنين اختلف مقاصد اصحاب الكتب فيها فللصحيحين منها صنوف وللبخارى لمن اراد التفقه مقاصد جليلة ولابى داود فى حصر أحاديث الكلام من استيعابها ما ليس لغيره وللترمذى فى فنون الصناعة الحديثية ما لم يشاركه فيه غيره وقد سلك النسائى اغمض تلك المسائل وأدقها اه (قوله والترمذى) قال الاصفهاني فى كتابه لب الباب فى الأنساب الترمذى بضم التاء وفتحها وكسرهما نسبة الى مدينة قديمة على طرف نهر بلخ الذى يقال له جيحون منها جماعة منهم الترمذى صاحب الجامع والعلل اه وسكت عن بيان حركة ميمه وبينها أصل أصله السمعاني وعبارته الترمذى بكسر المثناة من فوق والميم وبضمها وبفتح المثناة وكسر الميم اه وفى الراجح من هذه اللغات خلاف فقال ابن سيد الناس المتداول بين أهل تلك المدينة فتح التاء وكسر الميم والذى نعرفه قديما كسرهما معا والذى يقوله المتقنون أهل المعرفة بضمهما وكل واحد يقول لها معنى يدعيه اه وفى طبقات الحفاظ للذهبي قال شيخنا ابن دقيق العيد ترمذ بالكسر هو المستفيض على الألسنة حتى يكاد يكون كالماتواتر وقال الباجى سمعت عبد الله بن محمد الانصارى يقول هو بضم التاء اه والترمذى أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك وقيل فى نسبه غير ذلك السلمى الحافظ الضرير أحد الائمة الستة قيل إنه ولد أكمه طاف البلاد فسمع من قتيبة وعلى بن حجر وابى كريب وخلائق وأخذ علم العلل والرجال عن البخارى وروى عنه حماد بن شاكر واحمد بن حنوية ومحمد بن احمد بن محبوب وآخرون وقد سمع منه البخارى أيضا قال ابن حبان فى الثقات كان ممن جمع وصنف وحافظ وذاكر ولد سنة مائتين وتسعة قال المستغفرى مات فى شهر رجب سنة تسع وسبعين ومائتين وكذا قال ابن عنجار وابن ما كولا وبه رد الزين المراقى وغيره قول الخليلى فى الارشاد

والنسائي وقد أروى يسيراً من الكتب المشهورة غيرها،

ومات بعد الثمانين بل قال بعضهم هذا باطل وفي بعض شروح الشائل كان الترمذى مكفوفاً قيل ونوزع بقول الكشاف ولم يكن في هذه الامة أكره غير قتادة بن دعامة وقد يقال هذا نفي ومن حفظ حجة على من لم يحفظ وكان يضرب به المثل في الحفظ قال المروزي قال لى الترمذى كنت فى طريق مكة وكنت كتبت جزأين من أحاديث شيخ فر بنا ذلك الشيخ فذهبت اليه وأنا اظن ان الجزأين معى وحملت معى جزأين كنت اظنهما اياها فسالته فى القراءة فأجابنى فأخذت الجزأين واذاهما بياض فتعجرت فجعل الشيخ يقرأ على من حفظه ثم نظر فرأى البياض فى يدي فقال اما تستحي فقمصت عليه القصة وقلت احفظه كله فقال اقرأ فقرأت جميع ما قرأه على على الولاة فما اخطأت فى حرف منه فقال لى مامر بى مثلك قط . (قوله والنسائي) بفتح النون والسين المهملة المخففة بعدها الف ممدودة منسوب الى نساء مدينة بخراسان كذا فى المفتى للعقبى وفى لب الباب ويقال فى النسب اليها نسوى أيضاً اه والنسائي هو أحمد بن شبيب بن على بن سنان بن بحر بن دينار أبو عبد الرحمن الحافظ مصنف السنن وأحد الائمة المبرزين روى عن قتيبة ابن سعيد واسحاق بن راهويه وهشام بن عمار وعيسى بن حماد زغبة فى خلق كثيرين آخرين روى عنه ابن عبد الكريم وأبو سعيد بن يونس وأبو جعفر الطحاوى وأبو جعفر العقيلي وأبو القاسم الطبرانى والدولابى وابن السنن وخلاتق آخرهم ابيض بن محمد النهري قال الحافظ ابو يعلى النيسابورى النسائي امام الحديث بلامدافعة وقال الطحاوى امام من أئمة المسلمين وقال الدارقطنى يقدم على كل من يذكر بهذا العلم من أهل عصره وسئل الدارقطنى أيضاً اذا حدث النسائي وابن خزيمة أيهما يقدم فقال النسائي لم يكن مثله ولا أقدم عليه أحداً ولم يكن فى الورع مثله قال الحاكم سمعت الدارقطنى يقول كان النسائي أفقه مشايخ

وأما الاجزاء والمسانيد فليست أنقل منها شيئاً إلا في نادر من المواطن ولا أذكر من الاصول المشهورة أيضاً من الضعيف الا النادر مع بيان ضعفه وانما أذكر فيه الصحيح غالباً، فلهذا أرجو أن يكون هذا الكتاب أصلاً معتمداً ثم لا أذكر في الباب من الاحاديث الا ما كانت

مصر في عصره وأعرفهم بالصحيح والسقيم وأعلمهم بالرجال وقال ابن يونس كان إماماً في الحديث ثقة ثبتاً حافظاً كان خروجه من مصر في ذي القعدة سنة اثنتين وثلاثمائة وتوفي بفلسطين قال الطحاوي مات في صفر سنة ١١٩ بفلسطين وقال الحاكم أبو عامر العبدري انه توفي بالدجلة مدينة فلسطين وحمل الى بيت المقدس حكى ابن منده عن مشايخه بمصر انه خرج من مصر الى دمشق فوَقعت له بها كائنة ثم حمل الى مكة ومات سنة ثلاث وثلاثمائة وهو مدفون بها وكذا قال الدارقطني انه حمل الى مكة فتوفي بها في شعبان سنة ثلاث وثلاثمائة وكان مولده سنة أربع عشرة ومائتين (قوله وأما الاجزاء والمسانيد فليست أنقل منها الخ) وذلك لان مخرجيها جل نظرهم رواية مروية ذلك المخرج عنه مقبولا كان أولاً فلذا لم يلحق المسانيد بالكتب الأربعة والموطأ ونحوها في الاعتماد (قوله الضعيف) هو عند أهل الحديث ما فقد شرطاً من شروط القبول وهي الاتصال وعدالة الراوي وضبطه وفقد العلة القادحة واشذوذ ويزداد الضعف بزيادة النقص أو نحوه (قوله مع بيان ضعفه) بفتح أو ضم الضاد المعجمة وانما بين ذلك إعلاماً برتبته فيقدم عليه معارضه من خبر مقبول وإلا فالسكوت عن بيان حال الحديث الضعيف غير الموضوع لا محذور فيه بوجه خصوصاً والمقام للفضائل المعمول فيها بذلك أما الحديث الموضوع فلا يجوز ذكره للعالم بحاله الا مقروناً بالبيان وضيأتي ان المصنف ربما أغفل التنبيه على حال الحديث لفعله أو نحوه (قوله الصحيح) المراد منه ما يشمل الصحيح لغيره

دلالاته ظاهرة في المسئلة والله الكريم أسأل التوفيق والصيانة

بل والحسن فيراد من الصحيح المقبول وقد أطلق كثير عليه الصحيح (قوله دلالاته) مثلث الدال والفتح أفصح وإنما اعتبر ظهور دلالة الحديث في المطلوب ليعم الفهم العالم والمتعلم وإن لم يكن لغير العالم أى المجتهد أخذ الأحكام من الأحاديث (قوله المسئلة) مطلوب يبرهن على اثبات محموله لموضوعه (قوله والله الكريم) يجوز فيهما النصب بجعل الاسم الكريم مفعولا مقدما لأسأل إذ هو متعمد لاثنين والرفع بجمله مبتدأ ومفعول أسأل ضمير محذوف والجملة خبر أى أسأله والأول لسلامته من الحذف المرتب على الثانى أولى (قوله التوفيق) هو لغة جعل الأسباب موافقة للمسببات وعرفا قال فى التهذيب قال إمام الحرمين وغيره من أصحابنا المتكلمين هو خالق قدرة الطاعة فى العبد وقيل خالق الطاعة فيه ويساويه اللطف وهو ما يقع به صلاح العبد آخره باصداقاً لا مفهوماً وقد يطلق التوفيق على أخص من ذلك ومن ثم قال المتكلمون اللطف ما يجعل المتكلم على الطاعة ثم إن حمل على فعل المطلوب سمي توفيقاً أو ترك القبيح سمي عصمة وصرح أهل السنة فى مبحث خالق الأفعال بأن الله تعالى لطفاً لوفعه بالكفار لا آمنوا به اختياراً غير أنه لا يفعله وهو فى فعله متفضل وفى تركه عادل وضد التوفيق الخذلان كذا قالوا لكن فى التهذيب التوفيق خلاف الخذلان ولعزة التوفيق لم يذكر فى القرآن إلا فى قوله تعالى وما توفيقى إلا بالله وأما قوله تعالى يوفق الله بينهما وقوله إن أردنا إلا إحساناً وتوفيقاً فمن الوفاق ضد المخالفة (قوله والصيانة) بكسر الصاد قال المصنف فى التهذيب قال الجوهري يقال صنت الشيء أصونه صونا وصيانة وصياناً بالكسر فهو مصون ولا يقال مصان ويقال ثوب مصون ومصوون الأول على النقص والثانى على الاتمام اه واصل صيانة وصيان الواو كما فى قيام ولئلا يلبس الأخير بصوان الشيء أى قشره وطرده فيما قبله

والانابة ، والاعانة والهداية ، وتيسير ما أقصده من الخيرات ،
والدوام على أنواع المكرمات ، والجمع بينى وبين أحبائى

(قوله والانابة) بكسر الهمزة مصدر أناب وكذا الأمانة مصدر أمان وأصلهما
إنواب وإعوان على وزن إفعال فنقلت حركة حرف العلة الى الساكن ثم قيل
تمحرك حرف العلة باعتبار الأصل وانفتح ما قبله أى حالا فقلب حرف العلة
ألفا فحصل التقاء الساكنين الألف المنقلبة وألف الافعال فحذفت احداهما
وهل هى الأولى أو الثانية خلاف عند الصرفيين ثم غرض عن المحذوف الهاء
فى آخر الكلمة (قوله والهداية) فى تهذيب اللغات الهداية والهدى يطلق
بمعنيين أحدهما خالق الأيمان واللفظ والآخر بمعنى البيان فمن الاول الحمد
لله الذى هدانا لهذا ونظائر ومن الثانى انا هديناه السبيل وهديناه النجدين
أى بيناه طريق الخير والشر وأمانمود فهديناهم أى بيناهم الطريق اه والهداية
بالمعنى الاول لا تكون إلا لله تعالى وبالمعنى الثانى تكون له وللرسل وورثهم
وحمل الهداية على خالق اللطف أى يلطف بنا فيقره لنا لما يوجهنا له من الخيرات
يؤيده ما فى بعض النسخ « والهداية الى تيسير ما أقصده من الخيرات » أى
يلطف بى فيهمون على ذلك ويوصلنى الى هذه المسالك وعلى البيان يؤيده
عطف تيسير عليه فى نسخ أخرى أى أسأله أن يمن علينا ببيان طريق الخير
وييسر لنا سلوكه (قوله والدوام) يجوز فيه النصب عطفًا على المنصوب قبله
والخفض عطفًا على الخير أى وتيسير ما أقصده من الدوام على انواع المكرمات
وهى جمع مكرمة بفتح أوله وضم الراء المهملة وعلى الثانى فالعطف من قبيل
عطف الخاص على العام للاهتمام والفتح أليق بالمقام (قوله احبائى) بالتشديد
والهمز أى من يحبونى وأحبهم وإن لم يأت زمهم لأنه ينبغى أن يجب فى الله كل
من اتصف بكمال سابقا أو لاحقا وما أحسن قول إمامنا الشافعى رضى الله عنه
أحب الصالحين ولست منهم لعل أن أنال بهم شفاعه

في دار كرامته وسائر وجود المسرات ؛ وحسبي الله ونعم الوكيل ،

(قوله دار كرامته) هي الجنة التي أكرم الله بها أهل طاعته (وسائر) أي باقي (وجود المسرات) الذي لم تشمله هذه الدعوات والعطف حينئذ من عطف المغاير أو جميع المسرات من باب عطف العام على الخاص بناء على كون سائر يأتي بمعنى جميع فقد قال الجوهري سائر الناس جميعهم - قال المصنف في التهذيب وهي لغة صحيحة ذكرها غير الجوهري ووافقه عليها أبو منصور الجواليقي في أول كتابه شرح أدب الكاتب واستشهد على ذلك وإذا اتفق هذان الأمامان على نقل لغة فهي لغة وبهذا يدفع قول الشيخ ابن الصلاح استعمال سائر بمعنى الجميع مردود عند أهل اللغة معدود في غلط العامة وأشباههم من الخاصة قال الازهرى في تهذيب اللغة أهل اللغة اتفقوا على أن معنى سائر الباقي قال الشيخ ابن الصلاح ولا التفات إلى قول الجوهري صاحب اللغة سائر الناس جميعهم فإنه لا يقبل ما انفرد به وقد حكم عليه بالغلط في هذا (قوله وحسبي الله ونعم الوكيل) حسبي أي محسبي وكافي خبر قدم على مبتدأ وهو الاسم الكريم « وقوله ونعم الوكيل » معطوف إمام على حسبي الخبر من باب عطف الجملة على المفرد ثم قيل جاز ذلك لتضمن حسبي معنى الفعل أي يحسبني وقال ابن رمضان في شرح العقائد لا حاجة إلى تضمين حسبي معنى يحسبني ويكفيني لأن الجمل التي لها محل من الأعراب واقعة موقع المفرد ويجوز عطفها على المفرد وعكسه والمخصوص على هذا هو الاسم الكريم أو على جملة حسبي الله من غير تقدير شيء في الجملة المعطوفة بناء على كونها انشائية معنى هي لإنشاء التوكل فتكون من عطف إنشائية على مثلها أو مع تقدير مبتدأ هو هو بقرينة ذكره في المعطوف عليه ثم قيل يقدر القول قبل الجملة الانشائية لوقوعها خبراً وجرى عليه ابن رمضان في شرح الشرح وابن حجر الهيتمي فقال التقدير وهو مقول فيه نعم الوكيل أو من غير تقدير بناء على المختار كما قال ابن مالك

ولا حول ولا قوة إلا بالله العزيز الحكيم ، ماشاء الله . لا قوة إلا بالله
توكلتُ على الله ،

من جواز وقوع الطائبية خبراً من غير إضمار قول والتقدير بناء على إبقاء جملة
حسبي على وضعها أى الخبرية لفظاً ومعنى فيكون من عطف خبرية على مثلها
والخصوص على هذين محذوف وبه يندفع ما قيل فى هذا الكلام عطف إنشاء
على خبر وهو ممنوع عند أهل النظر (قوله ولا حول) يقال الحول ويقال
الحيلة والاول كما فى النهاية أشبه يقال حال الشخص يحول إذا تحرك ويجوز فى
لام حول الفتح على إعمال لا والرفع على إعمالها لتكررها أو على إعمالها عمل
ليس (قوله ولا قوة) يجوز فيه مع إعمال الاولى الفتح على إعمال الثانية إذ
التكرار يمنع وجوب العمل لأجوازه والنصب بالعطف على محل اسم لا الاولى
والرفع على إعمال الثانية لتكرارها أو بالعطف على محل لامع اسمها فانها فى
موضع رفع بالابتداء عند سيبويه ولا زائدة والكلام جملة واحدة أو على
محل اسم لا قبل دخولها ويمنع مع إعمال الاول النصب لانتفاء سببه ويجوز
ما عده (قوله العزيز الحكيم) هذا الوارد فى ختم هذه الكلمة دون ما
اشتهر من ختمها بالعلی العظيم لكن فى بعض نسخ الحصن الحصين رواية
ختمها بالعلی العظيم ولعلها رواية وفى شرح المشكاة لابن حجر الهيتمي وختم
الحقولة بهما لوروده فى هذه الرواية الصحيحة لاسيما رواية مسلم أولى من
ختمها بالعلی العظيم وان كان قد اشتهر اه وسيأتى لهذه الجملة زيادة فى باب
الذكر المطلق إن شاء الله تعالى (قوله ماشاء الله) ما فيه شرط مبتدأ حذف
جوابه لظهوره أى كان وما أحسن قول امامنا الشافعى

وما شئتُ كان وان لم أشأْ وما لم تشأْ إن أشأْ لم يكن
(قوله لا قوة) بالفتح لاجتماع شروط الأفعال وتكراره إعلالاً بان الاعتماد
انما هو على اقدار ذى العظمة والجلال (قوله توكلت على الله) جمل الرضى

اعنصمتُ بالله ، استعنتُ بالله ، فوضتُ أمري الى الله ، وأستودعه ديني ونفسي ووالدي ، واخواني وأحبابي وسائر من أحسنَ الى ، وجميع المسلمين وجميع ما أنعم به علي وعليهم من أمور الآخرة والدنيا ، فانه سبحانه اذا استودع شيئاً حفظه ونعم الحفيظ

﴿ فصل ﴾

على في هذا المقام من العلو المجازي واللائق بالادب عدم التعبير بالاستعلاء مطلقا وان يقال معنى على في ذلك ونحوه لزوم التفويض الى الله تعالى فمعنى توكلت على الله لزم تفويض أمري الى الله تعالى واللفظ قد يخرج بشهرته في الاستعمال في الشيء عن مراعاة أصل المعنى اشار اليه المحقق ابن أبي شريف والتوكل كثر فيه التعاريف للقوم ومن أحسنها قول بعضهم التوكل اعتمادك على مولاك ورجوعك اليه وخروجك عن حوكك وقوتك وانطراحك بين يديه وقول آخر التوكل اكتفاؤك بعلم الله فيك عن تعلق القلب بسواه ورجوعك في جميع أمورك الى الله وقال الاستاذ الاكبر أبو مدين التوكل ونوكل بالمضمون واستبدال الحركة بالسكون والمآل الى واحد

عبارتنا شتى وحسنك واحد وكل الى ذاك الجمل يشير

(قوله اعتصمت بالله الخ) الاعتصام الامساك بالشيء افتعال من المعصمة بمعنى المنعة (قوله فوضت أمري الخ) قال في النهاية أى رددته اليه يقال فوض اليه الامر تفويضا إذا رده اليه وجعله الخاكم فيه اهـ (قوله وأستودعه ديني) أى اجمعه وديعة عنده وهو الامين على ما استودع عليه الحافظ له وفي التعبير بهذا الذكر المطلوب للمسافر المؤمن إشارة الى السفر الذي لا بد منه والاستعداد لذلك رزقنا الله إياه وسلك بنا والمسلمين أحسن المسالك

﴿ فصل ﴾

هو وما اشبهه من التراجم خبر مبتدأ محذوف أى هذا فصل أو مبتدأ محذوف

في الامر بالاخلاص وحسن النيات في جميع الاعمال

الخبر أو خبره الظرف بعده وتجويز النصب فيه مبنى على لغة من يقف على المنصوب المنون بالسكون والجر على حذف الجار وإبقاء عمله والاولى لغة ضعيفة والثاني ممتنع قياساً إلا في مواضع ليس هذا منها والفصل بالصاد المهمة في الاصل مصدر وهو هنا إما بمعنى اسم الفاعل أى الفاعل أو بمعنى اسم المفعول إذ مسائله مفصولة عما قبله وما بعده والفصل في عرف المصنفين اسم لجملة من العلم مشتملة على مسائل غالباً وكذا يعرف ما أفرد من كتاب أبواب فان جمعت الثلاثة فقل الكتاب اسم لجملة من العلم مشتملة على أبواب وفصول ومسائل غالباً والفصل اسم لجملة من الباب مشتملة على مسائل غالباً ووضع العلماء التراجم تسهيلاً للوقوف على مظان المسائل وتفشيظاً للنفوس قال الونشري وذلك لان القارى اذا ختم باباً من كتاب ثم أخذ في آخر كان ذلك أنشط له وابتدأ على الدرس والتحصيل بخلاف ما لو استمر على الكتاب بطوله ومثله المسافر إذا علم أنه قطع ميلاً وطوى فرسخاً نفس ذلك عنه ونشط للمسير ومن ثم كان القرآن الكريم سوراً وأجزاء واعشاراً اه وقال غيره وضع الكتاب لما كانت أبحاث العلم فيه متباينة الجنسية والباب لما كانت أبحاث العلم فيه متشاركة الجنسية والفصل لما كانت أبحاث ذلك فيه متشاركة النوعية والمسألة لما كانت أبحاث ذلك متشاركة الصنفية ثم إن كانت دلالاته من جهة الاندراج فالفرع أو من جهة الاطراد فالقاعدة أو من جهة الاعلام بتفصيل مجمل سابق فالتنبيه أو من جهة كثرة تحصرها جهة واحدة فالضابط اه (قوله في الامر بالاخلاص) الظرف الاول خبر لقوله فصل إن جعل مبتدأ وإن جعل خبراً المحذوف فيجوز في الظرف كونه ثابتاً أو حالاً حذف صاحبها وطاملها أى هذا فصل أعنيه كائناً في الامر بالاخلاص والظرف الثاني لغو متعلق بالامر والاخلاص بكسر الهزة مصدر أخلص قال الراغب في مفرداته الاخلاص

الظاهرات والخفيات

قال الله تعالى « وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء » وقال تعالى « لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم » قال ابن عباس رضى الله عنهما معناه ولكن يناله النيات (أخبرنا) شيخنا الامام الحافظ أبو البقاء خالد بن يوسف بن الحسن بن سعد بن الحسن بن المفرج بن بكار

التعري عن كل مادون الله اه وفي الرسالة القشيرية بسنده الى سيد البرية صلى الله عليه وسلم مسلسلا بالسؤال عن الأخلص قال صلى الله عليه وسلم سألت رب العزة عن الأخلص أى ماهو قال سر من أمرارى استودعته قلب من احببت من عبادى اه (قوله الظاهرات) المفعولة بأجوارح الظاهرة كالصلاة والصدقة ، والصوم من الاعمال الخفية إذ لا يعلم حال صاحبه الا بأخبار مره عنه وقد خفى صيام كثير من العارفين على أهله مدة من السنين قبل ولذا ورد فى الخبر القدسى الصوم لى وأنا اجزى به (قوله والخفيات) من أعمال القلب (قوله الا ليعبدوا الله الخ) أخذ منه أهل السنة مذهبوا اليه من أن العبادة ليس وجوبها لافادة الطائع الثواب وبمده غن النار والعقاب بل لأداء حق الربوبية والقيام بمقام المبودية وفى الاكليل فى استنباط احكام التنزيل للسيوطي استدل بالآية على وجوب النية فى العبادات لان الاخلاص لا يكون بدونها اه ثم العبادة اسم للطاعة المؤداة على وجه التذلل ونهاية التعظيم وقضية هذا الكلام أن العبادة أسنى أوصاف الاولياء الكرام لكن قال العارفون التبعيد إما لنيل الثواب أو التخلص من العقاب وهى أزل الدرجات ويسمى عبادة لان معبوده فى الحقيقة ذلك المطلوب بل نقل الفخر الرازى إجماع المتكلمين على عدم صحة عبادته ورد عليه ذلك بأن صواب النقل عن المتأخرين ، أو لاشرف بخدمته تعالى والانتساب اليه ويسمى عبودية وهى

المقدسى النابلسى ثم الدمشقى رضى الله عنه أخبرنا أبو الين الكندى
أخبرنا محمد بن عبد الباقي الانصارى أخبرنا أبو محمد الحسن بن على

أشرف من الاولى ولكنها ليست خالصة له تعالى ، أو لوجهه وحده من غير
ملاحظة شئ آخر ويسمى عبادة وهى أعلى المقامات وارتفع الدرجات
وسمى فى بيان العبادة لطلب الثواب زيادة تحقيق وقيل العبادة ما تعبد فيه
بشرط معرفة المتقرب اليه فيوجد بدون العبادة فيما لا يحتاج من القرب لنية
كعتق ووقف والطاعة غيرهما اذ هى كما تقدم امتثال الامر والنهى فتوجد
بدونهما فى النظر المؤدى الى معرفته تعالى اذ معرفته انما تحصل بتمام النظر قاله
بعض المحققين (قوله المقدسى) بفتح الميم وسكون القاف وكسر الدال والسين
المهملتين نسبة الى بيت المقدس وهى مدينة ايلياء كذا فى معنى الشيخ محمد
طاهر الفتى (قوله النابلسى) بنون فوحدة بعد الالف مضمومة فمهمة بعد
اللام نسبة الى نابلس قال الصغاني هى من بلاد فلسطين (قوله ثم الدمشقى)
قال الفتى فى المغنى نقلا عن الكرماني بكسر مهملة وفتح ميمه وعن الزركشى
بكسر الميم اه وفى لب الباب الدمشقى نسبة الى دمشق وهى أحسن مدينة
بالشام اه وفى إتيانه ثم الاشارة الى أن توطئه بدمشق متأخر عن توطئه
بنابلس ويؤتى ثم لذلك كما قاله علماء الأثر وخالذ المذكور ترجمه الذهبى فى
طبقات الحفاظ فقال الامام المفيد المحدث مولده سنة خمس وثمانين وخمسمائة
بنابلس ونشأ بدمشق فسمع من أبى محمد القاسم بن عساكر وابن طبرزد وآخرين
وكتب ورحل وحصل أصولا نفيسة ونظر فى اللغة وكان ذا إتقان وفهم ومعرفة
وعلم وكان ثقة متثبتا ذا نوادر ومزاح وكان يحفظ جملة كثيرة من الغريب
واسماء الرجال وكناهم وينطوى على صدق وزهد وأمانة توفى فى سابع جمادى
الاولى سنة ٤٤٣ اه قال المصنف فى حقه فى جزء الصيام بعد أن وصفه
بالحفظ وغيره المنفرد فى وقته بمعرفة الرجال (قوله الكندى) هو بضم الكاف
(٤ - فتوحات - ل)

الجوهري أخبرنا أبو الحسين محمد بن المظفر الحافظ أخبرنا أبو بكر محمد بن محمد بن سليمان الواسطي حدثنا أبو نعيم عبيد بن هشام الحلبي حدثنا ابن المبارك عن يحيى بن سعيد هو الانصاري عن محمد بن ابراهيم التيمي عن علقمة بن وقاص الليثي عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه

نسبة الى كندة من قرى سمرقند وبكرها نسبة الى كندة قبيلة كبيرة مشهورة من اليمن ينسب اليها خلق كثير ولم أقف على ضبط الكندى هو بضم الكاف أو بكسرهما لكن رأيت ضبطه بالقلم فى أصل صحيح بالكسر (قوله الجوهري) قال فى لب الباب نسبة الى بيع الجوهري (قوله الانصارى) هذا يعرف بنسب يحيى بن سعيد وإنما قال هو الخ . لان من زاده لم يسمعه كذلك من شيخه واحتاج اليه لدفع الالباس فأتى به لدفع ما ذكر ونبه بقوله هو الانصارى أنه لم يسمعه كذلك ممن سمعه منه ومثل هذا كثير فى كتب الحديث (قوله التيمي) بفتح المثناة الفوقية واسكان التحتية نسبة الى تيم (قوله علقمة بن وقاص) قال الحافظ ابن حجر المستقلانى فى التقریب وقاص بتشديد القاف وهو الليثى المدنى ثقة ثبت من الثانية أخطأ من زعم أن له صحبة وقيل انه ولد فى عهد النبي صلى الله عليه وسلم مات فى خلافة عبد الملك اه وتقل ابن حجر الهيتمى فى شرح المشكاة أن علقمة صحابى فى قول بعضهم وسكت عليه وهو خطأ كما تقدمت الاشارة اليه (قوله عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه) هو ثانى الخلفاء أمير المؤمنين القرشى العدوى كناه صلى الله عليه وسلم بابي حفص وهو لغة الاسد ولقبه بالفاروق لفرقانه بين الحق والباطل اذ كان أمر المسلمين قبله على غاية الخفاء وبمده على غاية الظهور أسلم بعد أربعين رجلا وإحدى عشرة امرأة سنة ست من النبوة وبويع له بالخلافة يوم موت الصديق رضى الله عنه سنة ثلاث عشرة من الهجرة بعهد

قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنما

منه ففتح الفتوح الكثيرة كما أشار اليه صلى الله عليه وسلم في حديث رؤياه
البئر ونزع الصديق ضعيف ثم قوة عمر والحديث في مسلم وغيره ومناقبه
كثيرة وفضائله أشهر من شمس الظهيرة ذكرت منها جملة مستكثرة في شرح
نظم الحافظ السيوطي في موافقات عمر رضى الله عنه القرآن توفى شهيداً على
يد نصراني اسمه أبو لؤلؤة يوم الاربعاء لاربع بقين من ذى الحجة سنة
ثلاث وعشرين من الهجرة وهو ابن ثلاث وستين سنة على الصحيح ودفن
مع النبي صلى الله عليه وسلم ومع أبي بكر في بيت عائشة رضى الله عنها وصلى
عليه صهيب الرومي وجملة ما روى له خمسمائة وسبعة وثلاثون حديثاً اتفقوا
على ستة وعشرين منها وانفرد البخاري بأربعة وثلاثين ومسلم بأحد وعشرين
(قوله قال) أى عمر دون غيره والحصر المذكور يعلم من استقراء حال الحديث
المذكور قال الحافظ لم يرو من طريق صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم
الا عن عمر ولم يروه عن عمر الا علقمة ولم يروه عن علقمة كذلك إلا التيمي
ولم يروه عن التيمي كذلك الا يحيى بن سعيد الانصارى وعنه اشهر وتواتر
بحيث رواه عنه أكثر من مائتي انسان أكثرهم أئمة وقال جماعة من الحفاظ
إنه رواه عنه سبعمائة انسان من أعيانهم مالك والثوري والاوزاعي وابن
المبارك وغيرهم وقد ثبت عن الحافظ أبي إسماعيل الهروي الملقب بشيخ
الاسلام أنه كتب عن سبعمائة رجل من أصحاب يحيى بن سعيد فهو مشهور
بالنسبة الى آخره غريب بالنسبة الى أوله وما ورد من رواية نحو عشرين
صحابياً له غير عمر لم يصح منها شيء (قوله انما) هي لتقوية الحكم المذكور
بعدها اتفاقاً ومن ثم وجب كونه معلوماً وفى منزلته ولا فائدة الحصر وضما
حقيقة على الاصح عند جمهور الاصوليين خلافاً لجمهور النحاة والحصر وبمعناه
القصر إنبات الحكم لما بعدهما وثق به عما عداه وذلك لورودها كذلك فى كلامهم

الأعمال

غالباً والاصل الحقيقة وجواز غلبة الاستعمال في غير ما وضعت له خلاف
الاصل فلا بد له من دليل ثم القصر كما تقرر في علم البيان حقيقى وإضافى
وكل منهما قصر موصوف على صفته ويقال قصر المسند على المسند اليه
وعكسه ويقال قصر المسند اليه فى المسند وكل منهما قصر قلب لما فى ذهن
السامع من غير المذكور اليه وقصر افراد المذكور بالحكم الذى اعتقد وقوع
الشركة فيه وقصر تعيين اذا تردد فيه وما فى هذا الخبر من قصر المبتدأ فى
الخبر المعبر عنه بقصر الموصوف فى صفته وهو إضافى لخروج بعض الاعمال
عن اعتبار النية فيه (١) كما سيأتى وفى الخبر قصر آخر هو عموم المبتدأ اذ
هو جمع محلى بأل التى للاستغراق لا للماهية إذ المفترق للنية أفراد العمل
لماهيته من حيث هى ماهية إذ لا وجود لهذه فى الخارج ورواية إنما العمل
كما سيأتى المبتدأ فيه مفرد محلى بأل أيضاً فيفيد العموم وخصوص الخبر على
حد صدق زيد لعموم المضاف لمعرفة ولهذا سقطت إنما فى رواية صحيحة
اكتفاء عنها به وجمع بينهما فى هذه تأكيداً (قوله الاعمال) هى حركات
البدن فيدخل فيها الاقوال ويتجاوز بها عن حركات النفس وأورثت على
الافعال لئلا تتناول فعل القلب الغير المحتاج لنية كالنوحيد والاجلال
والخوف لصراحة القصد والنية لئلا يلزم التسلسل والدور المحال ومعرفة الله
تعالى وما قيل إنما يصح هذا إن أريد بالمعرفة مطاق الشعور لا النظر فى
الاول نظر فيه بأن تسمية الثانى معرفة مجاز وأل فى الاعمال للمعد الذهنى
أى غير الاعمال المادية لعدم توقف صحتها على نية أو للاستغراق والعموم
فيها مخصوص لخروج جزئيات من الاعمال عن الاحتياج الى النية بأدلة

(١) فى الاسطر الخمسة السابقة اصلاح لان فى الاصول سقطا وتقديما وتأخيراً فلتراجع
وما نحن اولا قد نبهنا الى ذلك فليتنبه . ع

بالنيات وإلتما

مقررة كالواجب الغير المتوقف على نية من نحو قضاء دين وكف عن محرم ،
وكون المتروك لا بد فيه من قصد الترك إذا أريد به تحصيل الثواب بامتنال
أمر الشارع ليس مما نحن فيه لان المبحوث فيه هل تلزم النية في التروك
بحيث يعصى بتركها والتحقيق أن الترك المجرد لاثواب فيه وإنما يحصل
الثواب بالكف الذى هو فعل النفس فمن لم تخطر المعصية بباله أصلاً ليس
كمن خطرت فكف نفسه منها خوفاً من ربه فعلم أن المحتاج إليها هو العمل
لا الترك المجرد وأن الترك متى اقترن به قصد بعينه كفصل النجاسة وترك
المحرم احتاج إليها لالصحة لحصول المقصود من الطهارة واجتناب المهى
بوجود صورته من غير نية بل لنيل ثوابه بقصده امتثال أمر الشارع فيه ولا
تجب النية في عمل اللسان من نحو قراءة وذكر وأذان اذ ليس بعادى حتى يميز
بالنية عنه وصرح الفزالي بحصول ثواب الذكر ولومع الغفلة نعم تجب في قراءة
ومثلها كل ذكر نذره ليميز الفرض من غيره (قوله بالنيات) وفي نسخة
بالنية وهى رواية ثابتة والنية بالتشديد مصدر من نوى قصد فهى قصد
الشيء مقترنا بفعله إلا فى الصوم والزكاة للعسر فان تقدم على الفعل سعى عزما
وقيل من نأى اذا بعد لان النية وسيلة لحصول المنوى مع بعده لعدم
الوصول إليه بالجوارح وحركاتها الظاهرة وأصلها نوية فاعل كاعلال سيد، وقد
تخفف قيل من ونى إذا فتر لا احتياج تصحيحها الى بطلان واستبعد بأن مصدره
ونى لانية والباء للسببية أى وجود الاعمال شرطا مستقرا أو ثابت بسببها وبه
اندفع ما قيل تقدير متعلق الظرف عاما يستلزم هل النية على المعنى اللغوى
وقد بين بطلانه بل قال البلقيني الاحسن تقدير المتعلق الكون المطلق ويصح
كون الباء للملابسة قال ابن حجر الهيتمي فى شرح الاربعين فعلى الاول هى
جزء من العبادة وهو الاصح وعلى الثانى هى شرط وعكس فى شرح المشكاة

فقال بعد أن قدم في الباء احتمال كونها للسببية والمصاحبة : فعلى الاول هي شرط وعلى الثانى هي ركن . قال : كذا قيل وفيه نظر بل كل منهما محتمل للشرطية والركنية اذ كل منهما يقارن المشروط والماهية . ويكون سببا في وجوده ووضحه أن ركن الماهية مغاير لها مغايرة الجزء للكل فيصدق عليه المصاحبة كما تصدق عليه السببية واما السببية فصادقة مع الشرطية وهو واضح لتوقف المشروط على الشرط ومع الركنية لان ترك جزء من الماهية ينفي الماهية وجمعت في هذه الرواية باعتبار أنواعها من الوجوب قارة وغيره أخرى ومن قصد رضا الله فحسب ومع دخول الجنة أو بمقابلتها بالاعمال ولو في رواية العمل اذ هو عام لانه مفرد محكي بأل وكل عمل له نية على حدته قال العاقول في شرح المصاييح والتوزيع في هذه الصورة كما في قولهم ركب القوم دوابهم المقتضى للتوزيع على القوم دون ساروا فراسخ المقتضى أن الكل ساروها لانهم توازعوها والفرق بين جمعى القلة والكثرة في النكرات لافى المعارف كما هنا وأفرد في رواية أخرى على الاصل في المصدر وفي التوشيح للسيوطى وفي معظم الروايات بالنية مفردا قيل ووجهه أن محلها القلب وهو متحد فيناسب أفرادها بخلاف الاعمال فانها متعلقة بالظواهر فناسب جمعا اياه ومحلها القلب كما دل عليه الدليل السمي كخبر التقوى هاهنا ولان الاخلاص اللازم لها محله القلب اتفاقا فلا يكتفى بالنطق مع الغفلة عن استحضار المنوى بها نعم يسن النطق بها ليساعد اللسان القلب ولانه صلى الله عليه وسلم نطق بها في الحج فقسنا عليه سائر العبادات وعدم وروده لا يدل على عدم وقوعه وأيضا فهو صلى الله عليه وسلم لا يأتي الا بالاكمل وهو أفضل من تركه والنقل الضروري حاصل بأنه صلى الله عليه وسلم لم يواظب على ترك الافضل طول عمره فثبت أنه اتى في نحو الوضوء والصلاة بالنية مع النطق ولم يثبت أنه تركه والشك لا يعارض اليقين ومن ثم أجمع عليه الامة في سائر الازمنة وبما ذكر اندفع ما شنع به ابن القيم

في الهدى على استحباب التلفظ بالنية قبل تكبيرة الاحرام قيل لابد من تقدير محذوف وهو المحصور وما قيل تقديره كونا مطلقا لا يفيد سبق رده فقال الا كثرون تقدر الصحة أى إنما صحة الاعمال وسائلها كالوضوء ومقاصدها كالصلاة ونحو البيع والطلاق بالنية لان ظاهر اللفظ يقتضى انتفاء الحقيقة بانتفاء النية وهو غير واقع فقدّر أقرب الاشياء اليه وهو نفي الصحة إذهى أكثر لزوما للحقيقة من الكمال فكان الحمل عليها أولى لان ما كان ألزم للشيء كان أقرب حضورا بالبال عند اطلاق اللفظ ومما يعين تقديرها أن الحصر فيها عام الدليل خبر لا عمل إلا بنية والخبر الصحيح إنك لن تنفق نفقة تبتغى بها وجه الله الا أجرت عليها وخبر ابن ماجه إنما يبعث الناس على نياتهم ورواه مسلم بمعناه قال الطيبي ويؤيد تقدير الصحة أنه لو كان المقدر مستقرة أو حاصلة لكان بيانا للغة والنبي صلى الله عليه وسلم بعث لبيان الشرع ورجح جانب الحمل على تقدير الصحة اه وقد علمت مما مر أنه لا يلزم على تقدير مستقرة أو حاصلة كونه بيانا للغة فقط فى قوله إنه لو كان المقدر الخ ما فيه وزعم أن تقدير الصحة يؤدى الى نسخ الكتاب بخبر الواحد غير صحيح لان آية الوضوء إنما فيها ذكر الفروض الاربعة من غير تعرض لنفي غيرها ولا إثباته فتقدير ما يوجب إثبات خامس لا نسخ فيه على أن نسخ الكتاب بخبر الواحد جائز كما قرر فى الاصول وأيضا فالكتاب دل على النية قال الله تعالى وما أمرو الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين إذ الاخلاص المأمور به لا يتحقق إلا بالنية وقصر العبادة على التوحيد يحتاج لدليل وقال آخرون تقديره إنما كمال الاعمال لانه تقايل للمجاز بخلاف الاول فان نفي الصحة يستدعى نفي الكمال وغيره فيكثر المجاز ورد بان نفي الكمال إنما هو بعد وجود الصحة فليس في تقديرها الامجاز واحد فلا يكثر فى ايشار الحقيقة وقال آخرون تقديره إنما اعتبار أو قبول مثلا وهو أحسن لولا ما فيه من الابهام لانه يحتمل الاعتبار والقبول من حيث الصحة ومن حيث الكمال فيحتاج للترجيح من خارج

لكل امرئ ما نوى،

واطلاق القبول عليها صحيح كخبر لا يقبل الله صلاة أحدكم حتى يتوضأ أى لاتصح وخبر من أتى عرافا لم تقبل صلاته أربعين يوماً أى لم يثب عليها وقال بعض المحققين إنه لا حاجة لتقدير فليس فيه دلالة اقتضاء بل اللفظ باق على مدلوله من انتفاء حقيقة بانتفاء لكن شرطا اذا الكلام فيه والتقدير إنما وجودها كائن بالنية فاذا انتفت النية انتفى العمل وهذه الحقيقة إنما تنتفى بانتفاء شرطها أو ركنها فيفيد مذهبنا من وجوبها في كل عمل إلا أن يقوم دليل على خروج بعض الاعمال ويجرى ذلك في خبر لا صلاة الا بفاتحة الكتاب ونظائره (قوله لكل امرئ) بكسر الراء أى رجل وألحق به المرأة أو هنا بمعنى المرء والمرء بتثنية الميم وعينه تابعة للامه وهو من الفرائب الانسان أو الرجل كما في القاء وس فعلى الاول لا قياس فدخل النساء فيه بالنص كذا في شرح المشكاة لابن حجر وما نقله (١) عن القاموس من أن عين مرء المثلث الميم تابعة للامه يقتضى تحريكها وهى ساكنة قال تعالى يحول بين المرء وقبيله نعم إتباع العين اللام انما ذكره الكوفيون في امرئ بالالف أوله ومثله ابنم وخالفهم البصريون (قوله مانوى) يحتمل أن يكون موصولا اسما فيكون العائد محذوفا أى نواه وان يكون موصولا حرفيا فلا عائد إذ ما المصدرية حرف عند سيبويه وهو المختار والحرف لا يعود عليه ضمير والمراد ليس الانسان الاجزاء منويه دون غيره ووصول نحو الصدقة للميت والدعاء إجماعا مستثنى لادلة أعلاها الاجماع وحكمته توسعة طرق الخير في نفع الميت وهذا من حصر الخير في المبتدأ عكس ما تقدم اذ المحصور في إنما المؤخر دائما وهنا

(١) (وما نقله الخ) عبارة القاء وس « والمرء مثانة الميم الانسان أو الرجل - الى ان قال - وفي امرئ مع ألف الوصل ثلاث لغات فتح الراء دائما وضمتها دائما واعرابها دائما ويقول هذا امرؤ ومرء ورأيت امرأ ومرءاً ومررت بامرئ وبمرء معربا من مكانين » اه والراء في مرء مضبوطة بالسكون في نسخة مصححة فلي تأمل . مع

فمن كانت هجرته الى الله ورسوله

سبب آخر للحصر وهو تقدم الخبر فتفيد هذه الجملة دون ما قبلها وجوب التعمين في نية ما يلبس من طهارة وصلاة وزكاة دون مالا التباس فيه وقيل إن مفاد الجملة الاولى ان صلاح العمل وفساده بحسب النية الموجودة له ومفاد الثانية ان جزاء العامل بحسب نيته من خير أو شر وقيل إن مفاد الثانية امتناع النيابة في النية الشامل له الجملة الاولى وصحة نية الولي عن الصبي والاجير عن المؤجر في الحج والوكيل عن موكله في نحو الزكاة لمعنى يخصه هو عدم تأهل المنوى عنهم لها في الاولين وتعيينها في الاخير ومن ثم لو وكله في النية وحدها لم يصح وبما ذكر يعلم رد ما قيل الجملة الثانية مؤكدة للاولى تنبيها على سر الاخلاص اهـ وهاتان الكلمتان جامعتان وقاعدتان كليتان لا يشذ عنهما شيء (قوله فمن كانت الحج) الاشبه أن ما بعد الفاء تفصيل لبعض مفاد الجملة الثانية أى اذا تقرر أن لكل انسان منويه من خير أو شر فلا بد من مثال يجمع الاعمال كلها أمرها ونهيها وهو الهجرة إذ هي متضمنة لذلك أما الكف عن المنهى فظاهر وقد ورد في الحديث والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه واما الامر فلانه لا يتم بل لا يمكن الاتيان به الا بهجرة دواعى النفس والهوى وتتضمن الهجرة لهذا المعنى العام آثر صلى الله عليه وسلم ذكرها مفردا له بالفاء الداخلة على الجزاء ان جعلت من شرطية أو على الخبر ان جمعت موصولة لمشابهة الموصول للشرط في العموم وتضمنه إياه فقال فمن كانت هجرته الحج « فائدة » قال العاقولى فى شرح المصابيح فائدة هذا التفصيل أن الاعمال الشرعية توجب لصاحبها الصحة والثواب اذا اقترنت بالاخلاص فعلم من الاول أن صحة الاعمال لسقوط الفرضية عن المكلف تحصل بالنية وعلم من هذا التفصيل أن حصول الثواب مع الصحة يتوقف على الاخلاص فى النية اهـ (قوله هجرته) هى لغة الترك

فهجرة الى الله ورسوله

وشرعا مفارقة دار الكفر الى دار الاسلام ووجوبها باق وخبر لاهجرة بعد الفتح المراد لاهجرة من مكة بعد فتحها لصيرورتها دار اسلام وقول الخطابي الهجرة من مروة قبل الفتح مندوبة بعده فالمنقطع فرضها والباقي نذرها نظريه بان الهجرة من أرض الكفار وجوبها باق عندنا حيث لم يتمكن من اظهار دينه ثم ، وتطلق الهجرة كما في أحاديث على ما نهى الله عنه وهجر المسلم أخاه والمرأة فراش زوجها وغير ذلك ويمكن إرادة ذلك كله هنا استعمالا للفظ في حقيقته ومجازه وليس هجر المسلم المراد محرما دائما بل قد يجب ، ولا يضر في التعميم كون السبب خاصا على ما نقل أن رجلا هاجر من مكة الى المدينة لا يريد فضيلة الهجرة إنما يريد التزوج بأم قيس فلذا قيل له مهاجر أم قيس ولذا عطف صلى الله عليه وسلم المرأة على الدنيا في قوله وامرأة ينكحها إلا أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله فهجرة الى الله ورسوله) أى من كانت هجرته الى الله ورسوله نية وقصدأ فهجرته اليهما ثوابا وأجراً أو فهجرته اليهما حكما وشرطا فهى تميز للنسبة وهو يجوز حذفه لقريئة أو حال مبينة وظاهر كلام النحاة جواز حذفها لذلك أو مقبولة أو صحيحة فحصل التغاير بين الشرط والجزاء تقديرا أو فله ثواب من هاجر اليهما فأقيم السبب مقام المسبب وقيل لا يحتاج لتقدير محذوف اذا التغاير بين نحو المبتدأ والخبر وان كان هو الاكثر لفظا لكنه قد يكون معنى بدليل قرائن السياق بأن يراد بالثانى ما عهد ذهنا وبالأول ما وجد خارجا على حد أنت أنت أى أنت الصديق الخالص ومنه «أنا أبو النجم وشعري شعري» أى شعري الآن هو شعري السابق المعبود لم يغيره الكبر ورجح بان فيه تعظيما كما أن فى ضده الاتى تقبيحا اذ اتحاد اللفظ فيما اعتبر تغايره يقصد لأحد ذينك ولم يقل اليهما استلذاذا بذكرها وتبركا وتعظيما لهما وإشارة الى أنه ينبغى فى مقام الخطابة لا مطلقا ألا يجمع

ومن كانت هجرته الى دنيا

بينهما في ضمير ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم لخطيب قال من يطع ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى « بئس خطيب القوم أنت قل ومن يعص الله ورسوله » ولا ينافيه جمعه صلى الله عليه وسلم في خطبه النكاح في حديث ابي داود الآتي في أذكار النكاح لأن الخطيب لم يكن عنده من العلم بعظم الله تعالى وجلال كبريائه والوقوف على دلائل الكلام ما كان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فن ثم منعه لئلا يسرى فهمه الا مالا يليق والى (١) تفخيم هذه الهجرة وتعظيم شأنها ، وترك ذكر الدنيا فيما يأتي اعراضا عنها بالمرّة وخسة الهجرة اليها بالنظر الى الهجرة اليهما اذ عطاء من يسعى لخدمة ملك تعظيما له أجزل من عطاء من يسعى لآخذ كسرة من مأدبته و«الى» هنا وفيما بعد متعلقة بهجرة إن جعلت كان تامة وبعذوف هو خبرها إن قدرت ناقصة (قوله دنيا) فعلى بضم أوله وحكى كسره وجمعه دنى ككبرى وكبر من الدنو أى القرب لسبقها على الآخرة أو لدنوها الى الزوال فهى اسم لهذا العالم المتناهى وفي القاموس الدنيا نقيض الآخرة وقال غيره هى ماعلى الارض من الهواء والجو وقيل هى كل المخلوقات من الجواهر والاعراض الموجودة قبل الدار الآخرة قال المصنف وهذا هو الاظهر وقد تطلق على كل جزء منها مجازا وأريد بها هنا شئ من الحظوظ النفسانية من مال أوجاه ولا تنون لان ألفها المقصورة للتأنيث وهى تأنيث أدنى وهى كافية في منع الصرف قال ابن مالك واستعمال دنيا منكرأ فيه إشكال لانها مؤنث أدنى أفعل تفضيل وحقه أن يستعمل باللام قال لانها خلعت عنها الوصفية وأجريت مجرى مالم يكن وصفا قط كرجى وتوניהا فى لغة شاذ وزعم أنه غير لغة مردود ثم المراد بكان فى الخبر فى الموضعين أصل الكون لا بالنظر لزم من مخصوص أو

(١) عطف على قوله « الى أنه ينبغي » . ع

يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٌ يَنْكَحُهَا

وضعها الاصلى من المضى أو هنا من الاستقبال لوقوعها في حيز الشرط وهو يخلص الماضى للاستقبال ويقاس به الآخر الاجماع على استواء الازمنة في الحكم التكميلى الامناع (قوله يُصِيبُهَا) أى يحصلها ، شبه تحصيلها عند امتداد الاطماع اليها بأصابة الغرض بالسهم بجامع سرعة الوصول وحصول المقصود ففيه استعارة تبعية أو استعارة مكنية تتبعها استعارة تخيلية فالتشبيه المضمحل في النفس استعارة مكنية وإثبات الاصابة التى هى من لوازم المشبه به استعارة تخيلية (قوله أَوْ امْرَأَةٌ يَنْكَحُهَا) خصت بالذكور مع شمول دنيا لها لأنها نكرة في حيز الشرط وهى تعم وإن كانت مثبتة تنبيهها على سبب الحديث وإن كان العبارة بعموم اللفظ لاختصاص السبب وهو كما في التوشيح للسيوطى مارواه سعيد بن منصور فى سننه بسند على شرط الشيخين عن ابن مسعود قال من هاجر يبتغى شيئاً فإن ماله ذلك مثل أجر رجل هاجر ليتزوج امرأة يقال لها أم قيس فقيل له مهاجر أم قيس اه وفى شرح المشكاة لابن حجر والسبب مارواه الطبرانى بسند رجاله ثقات خلافاً لمن زعم أنه لا أصل لما يذكرونه من السبب ولفظه عن ابن مسعود كان فينا رجل خطب امرأة يقال لها أم قيس فابت أن يتزوجها حتى بها جر فهاجر فتزوجها فكننا نسميه مهاجر أم قيس قيل واسمها قتيله بوزن قبيلة ولم يعين اسمه سترأ عليه وإن كان مافعله مباحاً لما يأتى أو (١) على أعظم فتن الدنيا قال تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء الآية ولأنهن من أعظم الشهوات وقال صلى الله عليه وسلم ما زكركم بعدى فتنة أضرم على الرجال من النساء ، وذم طالع ما ذكر كما أشعر به السياق مع كون مطلوبه مباحاً لأنه أظهر قصد الهجرة الى الله تعالى وأبطن خلافه وهذا ذم قال تعالى كبر مقتاً عند الله أن تقولوا مالا تفعلون ولا ينافى هذا

(١) عطف على قوله «على سبب الحديث» ع

فهجرتة الى ماهاجر اليه » هذا حديث صحيح

الدم مدح أبى طاحه الانصارى مع أنه لما خطب أم سليم قالت انى مسلمة
وأنت كافر فلا تحملى فأسلم وتزوجها وكان صداقها الاسلام لان هذا الحديث
وإن صح إلا أنه معلل إذ المعروف أن تحريم المسلمة على الكافر بين الحديبية
والفتح لما نزل «لاهن حل لهم» كما فى صحيح البخارى على انه ليس فيه انه أسلم
ليتزوجها وإنما امتنعت حتى هداه الله للاسلام رغبة فيه لافيهها وكون الداعى
الى الاسلام الرغبة فيه لا يضره كونه يعلم حل نكاحها بذلك (قوله فهجرتة
الى ماهاجر اليه) الى الاولى ومجورها متعلقان بالمحذوف خبر المبتدأ ويصح
أن يكون المتعلق نفس المبتدأ والخبر محذوف والتقدير هجرتة الى ما ذكر قبيحة
وأعاد ذكر الجلالة واسم الرسول فى الجواب ثمة لما تقدم وترك ذلك فى هذا
المقام اظهاراً لعدم الاحتفال لامر الدنيا والزوجة وتنبيهها على أن المدول
عن ذكرها أبانغ فى الزجر عن قصده فكانه قال الى ماهاجر اليه وهو حقير
مهيى لا يجدى ولان ذكرها يستحلى عند العامة فلو كرر ربما عاق بقباب
بعضهم فيهمش له ويظن أنه العيش الكامل فأضرب عنه صفحاً لازالة هذا
المحذور ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم تنبيهها على ذلك فى أسر المواطن
واشدها إن العيش عيش الآخرة أى لا تقتر بحسن العيش ولا تعب لضيقه
فان الحياة الابدية والنعم السرمدية نعم الآخرة (تنبيهه) قوله صلى الله عليه
وسلم فن كانت هجرتة لدينيا يصيبها ظاهره أن الغرض الباعث هو الدنيا خسب كما
أن المهاجر اليه فيما قيل هو المقصود وحينئذ فلا يؤخذ من الحديث حكم الهجرة
عند اجتماعهما خلافاً لمن زعم انه يفيد حكمها وان لها ثوابا وانه دون ثواب
المهاجر لله وحده والمسألة طويلة الذيل وحاصل المسألة كما حرره بعض المحققين
أن العمل إن صاحبه قصد محرم من رياء بان أريد به غرض دينوى فقط ولو
مباحا فهو حرام خال عن الثواب وان كان مشوباً به فكذلك وهذا محل قوله

صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى انا اغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه غيرى فانا منه بريء هو للذى أشرك ، وحمل الغزالي الاشرار فيه على المساواة محله فى إشراك دنيوى لا رياء فيه على أن هذا لا يمنع مطلقاً كما يأتى وحمل قول العز بن عبد السلام متى اجتمع باعث الدنيا والآخرة فلا ثواب مطلقاً وان طرأ الرياء فى عمل عقده لله خالصاً فان دفعه حالاً لم يضر اجماعاً والا فرجع احمد وجماعة من السلف إثارته عملاً بنيته الاولى ومحله إن كان العمل مرتبطاً بآخره بأوله كالصلاة وإلا كالقراءة فلا ثواب بعد الرياء أما اذا صاحبه غير محرم كأن حج بقصد الحج والتجارة فنقل عن ابن عبد السلام منع الثواب مطلقاً وعن الغزالي اعتبار الباعث فان غلب باعث الدنيا أو تساوى فلا ثواب وقول الشافعى وأصحابه من حج بنية التجارة كان ثوابه دون ثواب المتخلى عنها يقتضى ثوابه على القصد الدينى وإن قل ويؤيده عموم قوله فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره وكلام الاحياء فى مواضع وكذا كلام غيره يتبين منه صحة ذلك اهـ (قوله متفق على صحته) قال القلقشندى فى شرح عمدة الاحكام أخرج هذا الحديث احمد فى مسنده والبخارى فى سبعة مواضع من صحيحه ومسلم فى كتاب الجهاد من سبعة أحرف وأبو داود فى الطلاق والترمذى وأبو عوانة فى الجهاد والنسائى وابن خزيمة وابن الجارود فى الطهارة وابن ماجه فى الزهد وابن حبان فى صحيحه والطحاوى فى الصيام من شرح معانى الآثار والبيهقى فى سننه كلهم من طريق يحيى بن سعيد الانصارى عن محمد بن ابراهيم التيمى عن علقمة بن وقاص عن عمر بن الخطاب ووهب ابن دحية فى زعمه أن مالكا أخرجه فى الموطأ اهـ « فائدة » قال المصنف فى الارشاد اذا قالوا فى حديث متفق عليه أو على صحته فرادهم اتفق البخارى ومسلم على روايته لا يعنون اتفاق الامة قال الشيخ يعنى ابن الصلاح لكن اتفاق الامة

مجمع على عظم موقعه وجلالته وهو أحد الأحاديث التي عليها مدار الاسلام

حاصل من ذلك لانها اتفقت على ما رواه أو احدهما بالقبول سوى أحرف
مبصرة تكلم عليها بعض الحفاظ اه «قلت» وقد أجاب عنها آخرون وفي شرح
المشكاة لابن حجر الهيتمي وهذا الحديث مجمع على صحته وما أشار اليه ابنا
ما كولا وجريز مما يقتضى القدح فيه لا يلتفت اليه بل قيل انه متواتر لكن
ليس على اطلاقه كما علم مما تقدم انه غريب باعتبار أوله متواتر باعتبار آخره
وشرط التواتر وجود من يستحيل تواطؤهم على الكذب في كل طبقة الى أن
يفتحي الى محسوس وذلك مفقود هنا كما سبق «فائدة» روى الحديث عن عمر
تسعة غير علقمة وعن علقمة اثنان غير التيمي وعن التيمي أربعة غير يحيى
ولم يصح من طريقه غير ما سبق وقد اطال الكلام البلقينى فيما يتعلق بتفرد
علقمة به عن عمر وتفرد محمد بن ابراهيم به عن علقمة ويحيى بن سعيد عن محمد
فراجمه فهو تقيس (قوله مجمع على عظم موقعه وجلالته) قال ابن حجر
الهيتمي في شرح الاربعين وعلى أنه أصل عظيم من أصول الدين ومن ثم
خطب به صلى الله عليه وسلم كافي رواية البخارى ثم عمر قال أبو عبيد ليس في
الاحاديث أجمع واغنى وأكثر فائدة منه قال أبو داود انه نصف العلم وقال
إمامنا الشافعى إن هذا الحديث يدخل فيه نصف العلم أى لانه متعلق بعمل
القلب المقابل بعمل الجوارح بل ذاك أجل وأفضل بل هى الاصل فكات
نصفاً بل أعظم النصفين قال في شرح المشكاة فهو على حد حديث ان الفرائض
نصف العلم لتعلقها بالموت المقابل للحياة وقال كثير منهم الشافعى انه ثلث
الاسلام أو العلم ووجهه البيهقى بان كسب العبد إما بقلبه كالنية أو بلسانه
أو ببقية جوارحه والاول أحد الثلاثة بل أرجحها التبعيتها له صحة وفساد اولائه
عبادة بانفرادها ومن ثم ورد في خبر ضعيف لاموضوع خلافا لزامه
وفي شرح المشكاة طريقه مضعفة لكن يتقوى بمجموعها «نية المؤمن خير من

عمله» وفي رواية ابلغ وفي أخرى زيادة وأن الله عز وجل يعطي العبد على نيته ما لا يعطيه على عمله أي لان النية لا يطرقها الرياء بخلاف العمل ويدل خيريتها أيضا خبر آخر عند أبي يعلى «يقول الله تعالى للحفظة يوم القيامة اكتبوا العبدى كذا وكذا من الاجر فيقولون ربنا لم نحفظ ذلك عنه ولا هو في صحفنا - الحديث» ولا يعارضه خبر من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له واحدة ومن عملها كتبت له عشرة الموهوم ان العمل خير منها لان كتابة العشر ليست على العمل وحده بل عليه معها ، ومن خيرية النية على العمل اقتضاؤها تحليد المؤمن في الجنة اذ المؤمن ناو الايمان دائما فقبل التأييد بالتأييد ولونظر الى العمل لكاف الثواب بقدره ومثله الكافر في العقاب وقيل النية خير من العمل بلانية لامعها لثلا يلزم خيرية الشئ مع غيره على نفسه وسبب خيريتها أنها عمل قلبى سالم من تطرق نحو الرياء مع ان تنوير القلب المقصود بالطاعات بالنية اكثر لانها صفة وقيل الضمير فى عمله لكافر معهود وهو السابق لبناء قنطرة عزم مسلم على بنائها وقيل ليس خير فى ذلك الخبر أفعل تفضيل . والصحيح أن نية السيئة لاقاب عليها الا اذا انضم اليها عزم أو تصميم ونية الحسنة وان كانت كذلك الا أن ناوى الحسنة كذلك يثاب عليها وعلى نيتها بخلاف نية السيئة مع ذلك فإنه معاقب على نيتها لاعليها ومعنى ثوابه على الاولين أنه يكتب له حسنة عظيمة لكن باعتبارين لا التضعيف الى عشر فاكتر فانه خاص بمن فعل كما صرح به خبر ومن صماها كتبت له عشر المخصوص بقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ، والحديث أحد الاحاديث التى عليها مدار الاسلام واختلف فيها فعملها أبو داود أربعة هذا ، ومن حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه ، والحلال بين والحرام بين ، وازهد فى الدنيا يحبك الله وقد نظمها كذلك أبو الحسن طاهر بن المقفوز فقال

عمدة الناس عندنا كلمات اربع قالهن خير البريه
اتق الشبهات وازهد ودع ما ليس يعينك واعملن بفيه

وكان السلف وتابعوهم من الخلف رحمهم الله تعالى يستحبون استفتاح
المصنفات بهذا الحديث تنبيه المطالع على حسن النية واهتمامه

وقال احمد اصول الاسلام ثلاثة أحاديث هذا والحلال بين الخ ومن احدث
في امرنا هذا ما ليس فيه فهو رد قال الشافعي انه اى حديث الباب يدخل في
سبعين بابا من الفقه ولم ير المبالغة خلافا لمن توهمه لان من تدبر مسائل الفقه
في متفرق الكتب الفقهية وجدها كذلك بل يزيد (قوله وكان السلف الخ)
في النهاية السلف في اللغة من تقدم بالموت من آباء الانسان واقاربه ولذا سمي
الصدر الاول من التابعين السلف الصالح اه وفيها: الخلف بالتحريك والسكون
كل من يجيء بعد من مضى الا أنه بالتحريك في الخير والتسكين في الشر يقال
خلف صدق وخلف سوء ومعناها جميعا القرن من الناس اه (قوله حسن
النية) في نسخة صدق النية وفي اخرى صحة النية والمراد التنبيه على تصحيح
النية وتصفية الطوبى بالاخلاص في الاعمال رب البرية قال القاضي البيضاوي
في شرح المصابيح والاعمال لا تصح بلا نية لان النية بلا عمل يثاب عليها
والعمل بلا نية هباء ومثال النية في العمل كالروح في الجسد فلابقاء للجسد بلا
روح ولا ظهور للروح في هذا العالم من غير تعلق بجسد وفي ذلك انشدنا
الصدر السعيد كمال الاسلام عبد الله الخجندی رحمه الله لنفسه

اغرس نوى البربارض التقى به ثمار الخلد مجنيه

واخلص النية في سقيها فانما الاعمال بالنيه اه

وما احسن قول التاج السبكي يمدح المصنف وفيه جناس تام لفظا وخطا

لله درك يانوى ووقيت من ثمر النوى

فلقـد نشابك عالم لله اخلص مانوى

وعلى سواء فضله فضل الحبوب على النوى

(٥ - فتوحات - ل)

بذلك والاعتناء به ، رويانا عن الامام أبي سعيد عبد الرحمن بن مَهدي رحمه الله تعالى من أراد أن يصنف كتابا فليبتدئ بهذا الحديث وقال الامام أبو سليمان الخطابي رحمه الله كان المتقدمون من شيوخنا يستحبون تقديم حديث « الاعمال بالنية » أمام كل شيء ينشأ ويبتدأ من أمور الدين لعموم الحاجة

(قوله بذلك) أى بحسن النية وعلى نسخة بصحة النية فالمشار اليه مؤنث وتذكير اسم الاشارة باعتبار ما ذكر (قوله الامام) بكسر الهمزة فى الاصل كل مقتدى به فى خير او شر ثم غلب فى المقتدى به فى الخير ويجمع على أئمة كسنان واسنة (قوله ابن مهدي) بفتح الميم واسكان الهاء وكسر الدال (قوله الخطابي) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الطاء المهملة وبالموحدة بعد الالف واسمه حمد بصيغة المصدر (قوله يستحبون الخ) قال الفاكهاني فى شرح عمدة الاحكام ومثل هذا الحديث فى اعتبار النية قوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى صوركم ولكن ينظر الى قلوبكم واعمالكم قلت وفى رواية ولكن ينظر الى نياتكم قال وكلاهما يشير الى قوله تعالى « وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين » وقوله تعالى « فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعباده ربه أحدا » والمراد من ذلك أن تكون افعال العبد واقواله متمحضة لارادة التقرب الى الله تعالى اعاننا الله على ذلك (قوله من أمور الدين) الدين وضع الهى سائق لدوى العقول باختيارهم المحمود الى ما هو خير لهم بالذات دنيا واخرى وترادفه الملة وقيل بل هى غيره فهى المنزل من عند الله الى أنبيائه والدين العمل بذلك والمعروف المشهور ترادفهما وكذا ترادف الاسلام والشريعة والشرع والناموس اذ هى متحدة بالحقيقة وان اختلفت بالاعتبار اذ هو من حيث انه يدان أى يخضع له يسمى ديناً ومن حيث إنه

اليه في أنواعها، وبلغنا عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال إنما يُحفظ
الرجل على قدر نيته ، وقال غيره

يجتمع عليه وعلى احكامه على من يكتبها يسمى ملة فهي من الاملاء وقيل من
امل بمعنى اجتمع ومن حيث انه يردّه الواردون المتعطشون الى زلال نيل
الكمال يسمى شريعة ومن حيث إنه اظهره الشارع شرع ومعنى شرع ظهر
والشريعة الطريق الظاهر ومورد الماء قال ابن رمضان في شرح العقائد وغيره
ومن حيث إنه يأتي به ملك يسمى نأموسا قال غيره ومن حيث إنه يرجع اليه
يسمى مذهبا ومن حيث إنه يستسلم له يسمى إسلاما فالألفاظ المذكورة متحدة
ذاتا مختلفة اعتبارا ثم كما يطلب البدء بالحديث في كل أمر ينشأ من أمور الدين
لما ذكره المصنف فكذلك ينبغي البدء به في أمر الدنيا ليصير بالنية الحسنة
طاعة أو يسلم عن صيرورته بمعصية وشناعة وكأن الاقتصار على الدين لكونه
الأصل المتين (قوله اليه) أى الحديث (قوله جميع أنواعها) أى أنواع
الأمور الدينية وفي نسخة أنواعه أى أنواع الدين (قوله وبلغنا عن ابن عباس)
هو جبر الأمة وشعر القرآن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب رضى الله
عنهما وهو المراد عند اطلاق لفظ ابن عباس وهو ابن عم رسول الله صلى الله
عليه وسلم الصحابي ابن الصحابي الهاشمي كنيته أبو العباس كنى بابنه العباس
وهو اكبر أولاده أمه لبابة بنت الحارث الهلالية دماله رسول الله صلى الله
عليه وسلم بالحكمة والتأويل والفقه في الدين وحنكته حين ولد وبنو هاشم في
الشعب محصورون وذلك طام الشعب قبل الهجرة بثلاث سنين وتوفي رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث عشرة سنة وقيل ابن عشر وتوفي بالطائف
سنة ثمان وستين قاله الواقدي وابن حنبل وغيرهما وقيل تسع وستين وقيل
طام سبعين وقيل ثلاث وسبعين وضعفه حاكمه ابن الاثير بل قال إنه غريب
ضعيف أو باطل وصلى عليه ابن الحنفية وقال اليوم مات رباني هذه الأمة قال

انما يعطى الناس على قدر نياتهم، وروينا عن السيد الجليل أبي على

ميمون بن مهران لما وضع ليصلى عليه جاء طائر ابيض فوقع على ا كفانه فدخل فيها فالتمس فلم يوجد فعرفوا أنه عمله ، ولما سوى عليه التراب سمعنا من نسمع صوته ولا نرى شخصه يقول يا أيها النفس المطمئنة الآية . روى لابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الف وستائة وستون حديثا اتفقا منها على خمسة وتسعين وانفرد البخارى بمائة ومسلم بتسعة وأربعين وهو أحد السبعة الذين روى لهم عن النبي صلى الله عليه وسلم فوق الف . وقد نظمهم من قال

سبع من الصحب فوق الالف قد نقلوا من الحديث عن المختار خير مضر
ابو هريرة سعد جابر أنس صديقه وابن عباس كذا ابن مھر
وكان من اكثر الناس فتوى وكان جمر القرآن كما سبق وقد ذكرت جملة من فضائله في كتابي ورد القلائد فيما يتعلق بزعم وسقاية العباس من القوائد (قوله انما يعطى الناس الخ) أى من نوى للمسلمين خيرا أعطيه وضده بضده الجزاء من جنس العمل وفى الخبر المرفوع كما تدين تدان وقال تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان وقال تعالى انما تجزون ما كنتم تعملون . وفى الخبر المرفوع ليس للمؤمن من عمله الا ما نواه ولا عمل الا بنية وقل تعالى ومن یرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب الیم فى الحديث لو ان رجلا بعدن أبین هم بمصیة بمكة لاصاب من ذلك العذاب أو كما قال وقريب من حديث الباب حديث ان من عبادى من لا یصلحه الا الفنى ولو افقرته لفسد حاله وان من عبادى من لا یصلحه الا الفقر ولو اغنیته لفسد حاله (قوله عن السيد الخ) فيه إطلاق السيد على غیر الله تعالى وسیأتى جواز ذلك مطلقا وعن النحاس کراهته اذا کان بأل واصله سیود على وزن فیعل وقیل سوید على وزن فعیل الاول قول البصریین والثانى قول غیرهم كما ذكره الجوهرى وأعل علیهما بالقاعدة الصرفية هی ان الواو

الفضيل بن عياض رضى الله عنه قال ترك العمل لاجل الناس رياء

والياء اذا اجتماعا وسبقت إحداهما بالسكون وجب قلب الواو ياء وادغام الياء في الياء وسيأتى بيان معناه وفي النهاية شيخ جليل أى مسن اه والمراد هنا جلالة العلم والتقى وفي اتيانه بالوصفين المذكورين التنبيه على ما أشار اليه علماء الأثر من ان المحدث اذا ذكر من بروى عنه فينبغى ان يصفه بما يليق مما هو اهله من الاوصاف الجميلة كالصدق والامانة والتنبيه ايضا على سلوك الادب مع العلماء الاعلام والتعظيم لهم الى يوم القيامة فعاقبة ذلك الخير على الدوام والحذر من الاخلال بالادب مع أحد من علماء الاسلام فان ذلك سبب لحلول البلاء والانتقام . قال المصنف فى شرح المهذب لحوم العلماء مسمومة وعادة الله فى هتك أسرار منتقصيهم معلومة وان من اطلق لسانه فى العلماء بالثلب (١) ابتلاه الله تعالى قبل موته بموت القلب فليحذر الذين يخالفون عن أمره ان تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب اليم اه (قوله الفضيل بن عياض) بضم فاء وفتح ضاد معجمة مصغر فضل والالف واللام كما فى الفضل والحارث للمح الصفة وعياض بكسر العين المهملة بعدها ياء خفيفة وضاد معجمة بعد الالف قال الذهبى فى الكشف فضيل بن عياض التميمي الخراساني الزاهد ثقة رفيع الذكركر جاوز الثمانين مات فى المحرم سنة سبع وثمانين ومائة روى عنه ماعدا ابن ماجه من أصحاب السنن اه (قوله ترك العمل لاجل الناس رياء) قال الشعرانى فى كتاب الاخلاق معناه ان لا يحب العمل الا فى محل يجده فيه الناس فان لم يجده ترك العمل أو كسل عنه اه لكن قضية ماسيأتى للمصنف فى النهى عن ترك العمل مخافة تطرق الرياء ان معنى قوله ترك العمل لاجل الناس رياء هو أن يترك الانسان العمل مخافة أن يرى ويقال هو اية عمل للرياء فترك

(١) قال فى المختار ثلثه صرح بالمعيب فيه وانتقصه وبابه حزب والمثالب الغيوب الواحدة مثابة بفتح اللام اه . ش

العمل لذلك رياء بل ينبغى العمل والمجاهدة في الاخلاص والاعراض عن النظر الى الناس وسئل السهروردي عن يخشى العجب ان عمل والتعطيل ان لم يعمل هل الاولى ترك العمل لذلك أو يعمل وان خاف ذلك فأجاب اعلم وان خفت العجب مستغفراً منه اذا وقع فان ترك العمل من مكاييد الشيطان اه وقرره الشيخ زكريا على وجه لطيف فقال ترك العمل لاجل الناس رياء من حيث يتوهم منهم انهم ينسبون الى الرياء فيكره هذه النسبة ويحب دوام نظرهم له بالاخلاص فيكون حراما بتركه محبة لدوام نسبته للاخلاص للرياء اه قال ابن حجر الهيتمي في الزواجر واعلم أن كثيرين ربما تركوا الطاعات خوفا من الرياء وليس ذلك محمود مطلقا ، فان الاعمال اما لازمة للبدن لاتتعلق بالغير ولا لذة في عينها كالصلاة ونحوها فان كان باعته نيته التقرب لكن عرض الرياء عند عقدها شرع فيها وجاهد نفسه في دفع ذلك العارض وكذا لو عرض في اثناءها فيرد نفسه قهرا للاخلاص حتى يتمها لان الشيطان يدعوك للترك فان لم تجبه وشرعت دعاك للرياء فان لم تنظر اليه ندمك بعد تمام الفعل بكونك رائيا ونحو ذلك لترك ذلك الفعل فيحصل غرضه فاحذره ، واما متعلقة بالخلق وهذه تعظم آفاتهما واعظمها الخلفة ثم القضاء ثم التذكير ثم التدريس والافتاء ثم اتفاق المال فن لم تستمله الدنيا ولا يستغفره الطمع ولا يأخذه في الله لومة لائم واعرض عن الدنيا جملة ولا يتحرك ولا يسكن الا اليه هو المستحق للولايات الدنيوية والاخرية ومن لانهى عليه بأقسامها ضرر ولا يفتر الانسان بما ورد في فضل ذلك فان خطره عظيم ولسنا نأمر أحدا بترك الخير من ذلك اذ لا آفة فيه إنما الآفة في إظهاره بالتصدي له وعظا وتدريسا بل نأمره معه بمجاهدة نفسه والتزهر عن خطرات الرياء فضلا عن شوائبه وينبغي للضعفاء ترك الولايات رأسا لخطرها ولا يترك الصلاة ونحوها أحد بل يجاهد نفسه في دفع شوائب الرياء عنها ، وأما التصدي للعلوم فرتبة وسط لكنها بالولايات أشبه وللآفات أقرب فاحذر منها في حق الضعيف أسلم ، وفضل قوم جمع المال على

والعمل لأجل الناس شرك

الشغل بالذکر ومنهم من عكس والصواب ان آفته كثيرة فنخلص منها بان
جمعه من الحل واتقته في المحل بقصد وجه الله فالجمع والاتفاق له أفضل ومن
لا فالاولى له ملازمة العبادات اه ملخصاً ثم الرياء المذموم ارادة العامل بعمله
غير وجه الله كأن يقصد إطلاع الناس على عبادته وكاله ليحصل له منهم مال
أوجاه أو ثناء أو نحو ذلك من المقاصد الخسيسة ويطلق الرياء على أمر مباح وهو
طلب نحو الجاه بغير عبادة كأن يقصد بزينة لباسه الثناء عليه بالنظافة وإنما
لم يحرم هذا لانه ليس فيه ما في النوع قبله من التلبيس بالدين والاستهزاء
برب العالمين . وقد كان صلى الله عليه وسلم إذا أراد الخروج يسوى عمامته
وشعره وينظر وجهه في المرآة . قالت عائشة رضي الله عنها أو تفعل ذلك
يا رسول الله قال نعم إن الله يحب من العبد أن يتزين لآخوانه إذا خرج اليهم
رواه ابن السني وهذا منه صلى الله عليه وسلم لم عبادة متأكدة لانه مأمور
بدعوة الخلق واستماله قلوبهم ما امكنه فيلزمه ان يظهر لهم محاسن أحواله لئلا
يزدروه فيعرضوا عنه لامتداد أعين عامة الخلق الى الظواهر دون السرائر
فهذا قصده وفيه قرينة أى قرينة ويجرى ذلك في العلماء ونحوهم اذا قصدوا
بتحسين هيئاتهم نحو ذلك وقد وقع للعز بن عبد السلام انه لما كان يأمر
بالمعروف وينهى عن المنكر وهو محرم لا يمثل منه فلما احل ولبس لباس
العلماء امتثل منه فن زين من أهل العلم بزيتهم لذلك اتيب فالاعمال بمقاصدها
(قوله والعمل لأجل الناس شرك) قال ابن حجر الهيتمي في الزواج وجهه
كون الرياء الشرك الاصغر أن فيه استهزاء بالمعبود حيث أظهر أن العمل له
وقصد قصده المنبئ عن اعتقاده في ذلك المقصودا أقدر على تحصيل غرضك
من الله سبحانه فرفعت العبد العاجز على المولى القادر فن ثم كان من الكبائر
المهلكات وسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك الاصغر والفرق بين

والاخلاص أن يمافيك الله منهما، وقال الامام الحارث المحاسبي رحمه الله
الصادق هو الذي لا يبالي لو خرج كل قدر له في قلوب الخلق من أجل
صلاح قلبه ولا يحب اطلاع الناس على مثاقيل الذر من حسن عمله
ولا يكره أن يطالع الناس على السي من عمله ، وعن حذيفة

الشرك الاصغر الذي هو الرياء والشرك الاكبر الذي هو الكفر والعياذ بالله
متجه يتضح بالمثل هو أن المصل حتى يقال إنه صالح مثلا يكون رباؤه باعنا
له على العمل لكنه في خلال ذلك العمل يقصد به تعظيم الله تعالى فارة ويفعل
أخرى وفي كل منهما لم يصدر منه مكفر بخلاف الشرك الاكبر فانه لا يحصل
الا اذا قصد بالسجود مثلا تعظيم غير الله تعالى فالمرأى نشأ له الشرك الخفي
بواسطة أنه عظم قدر المخلوق عنده حتى حمله ذلك العظم على ان يركع ويسجد لله
ليراه الناس فيصل الى قصده فكان ذلك المخلوق معظما بالسجود من وجه
وهذا عين الشرك الخفي لا الجلي اذ لا يقدم عليه الاخدوع الشيطان لما أوهمه
قدرة ذلك العبد الضعيف الذي لا يملك نفع نفسه على نفعه وضره أكثر مما
يقدر تعالى عليه فعدل بوجهه وقصده اليه عن الله تعالى فأقبل يستميل قلبه
فو كله الله اليه في الدنيا والآخرة ففي الحديث يقال لهم اذهبوا الى الذين كنتم
تراءون فاطلبوا ذلك عندهم اه باختصار (قوله والاخلاص الخ) فتفرد الحق بالقصد
وتقطع النظر عن الخلق قال المسمى لا تعمل للناس شيئا ولا تعط لهم شيئا
ولا تكشف لهم شيئا اه (قوله المحاسبي) قال المصنف في المجموع والتبيان
هو بضم الميم قال السهماني قيل له ذلك لانه كان يحاسب نفسه وهو ممن جمع
له علم الظاهر والباطن اه لكن نقل المغني عن النووي أنه بفتح الميم اه وكذا
رأيت مضبوطا في هامش أصل صحيح من هذا الكتاب غير معزو لكتاب
قال القشيري مات ببغداد سنة ثلاث وأربعين ومائتين اه (قوله الصادق هو
الذي لا يبالي الخ) زاد المصنف نقلًا عنه في التبيان فان كراهته لذلك دليل

المرعشى رحمه الله قال الاخلاص أن تستوى افعال العبد في الظاهر والباطن ، وروينا عن الامام الاستاذ أبي القاسم

على أنه يجب الزيادة عندهم وليس هذا من اخلاص الصديقين اه ثم ان المصنف رحمه الله عقد الترجمة في الاخلاص واورد مقالة المحاسبى في الصدق لتقاربهما وترجم في المجموع لهما لذلك فقال فصل في الاخلاص والصدق قال بعض العلماء الاخلاص والصدق متقاربان الا ان الاخلاص في ابتداء العمل وآخره والصدق في العمل وبعده ولذا قال الدقاق المخلص لاريا له والصادق لا عجب له والعجب يختص منه في العمل وبعده وفي شرح الرسالة القشيرية للشيخ زكريا قال ذو النون المصرى الاخلاص لا يتم الا بالصدق فيه والصبر عليه والصدق يتم بالاخلاص فيه والمداومة عليه فبين الاخلاص والصدق تلازم فمن اخلاص في مقام وصدق في سلوكه وصبر عليه حتى احكمه نقله الله الى ما فوقه وسئل عنهما الجنيد أهما واحد أم بينهما فرق فقال بينهما فرق الصدق أصل والاخلاص فرع والصدق أصل كل شيء والاخلاص لا يكون الا بعد الدخول في الاعمال والاعمال لا تكون مقبولة الا بهما اه وفي حواشى شرح العقائد لابن أبى شريف الصدق استعمله السادة الصوفية بمعنى استواء السر والعلاية والظاهر والباطن بان لا تكذب أحوال العبد اعماله ولا اعماله احواله وجعلوا الاخلاص لازماله اعم فقالوا كل صادق مخلص وليس كل مخلص صادقا (قوله المرعشى) قال في التبيان بفتح الميم وسكون الراء وفتح العين المهمة وبالشين المعجمة اه (قوله الاستاذ) بضم الهزة وبالذال المعجمة في الصناعة العلمية وبالمهملات في باقى الصنائع الدنيوية (قوله أبى القاسم) لا يخالف إتيانه بها ما صححه فيما يأتى من حرمة التمكنى بذلك مطلقا أخذا بعموم قوله صلى الله عليه وسلم تسموا باسمى ولا تكنوا بكنيتى وان كان سبب النهى عن الايذاء الحاصل بذلك خاصا بحميته صلى الله عليه وسلم جريا على القاعدة الاصولية ان العبرة بعموم اللفظ

القشيري رحمه الله الاخلاص أفراد الحق سبحانه وتعالى في الطاعة بالقصد وهو أن يريد بطاعته التقرب الى الله تعالى دون شيء آخر من تصنع لمخلوق أو اكتساب محمدة عند الناس أو محبة مدح من الخلق أو معنى من المعاني سوى التقرب الى الله تعالى ، وقال السيد الجليل أبو محمد سهل بن عبد الله

لابن خصوص السبب لما هو ظاهر من كون الحرمة إنما هو وضعها أولاً اما اذا وضعت لانسان واشتهر بها فلا يحرم ذلك لان النهي لا يشمل وللحاجة كما اغتفروا التلقيب بنحو الاعمش لذلك على ان مقتضى ظاهر ماسيأتي للمصنف من تأييد قول مالك بجواز ذلك بعمل الناس كذلك اختيار الجواز بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وسيأتي تحرير ما فيه (قوله القشيري) بضم القاف وفتح الشين المعجمة وسكون التحتية قال السمعاني نسبة الى قشير بن كعب بن ربيعة ابن عامر بن صعصعة قبيلة كبيرة ينتسب اليها كثير من العلماء منهم مسلم صاحب الصحيح والاستاذ أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري احد مشاهير الدنيا بالفضل والعلم والزهد وأولاده وأهله كلهم فضلاء اه (قوله أو معنى من المعاني) ظاهره ولو طلب ثواب أو نجاة من عقاب أو عتاب قال الاهدل في شرح دعاء ابى حربة اقتضاء ثواب الاعمال في الآخرة من الله لا يقدح في الاخلاص وهذا يخالف ما نقله الامام الرازي في تفسيره في سورة الاعراف عن المتكلمين وصوابه عن بعض المتكلمين أن من عبد الله ودعاه خوفاً أو طمعا لم تصح عبادته وفي سورة الفاتحة لوقال اصلي للثواب وللهرب من العقاب فسدت صلاته اه فان كان المراد انه عبد للثواب أو العقاب فلا شك في فساد صلاته بل في كفره لانه عبد غير الله تعالى وان كان المراد انه عبد الله طمعا في الثواب أو خوفاً من العقاب فهو غلو وقد علم من نصوص الشريعة في الكتاب والسنة الترغيب في العمل بذكر ثوابه والتخويف من تركه بذكر عقابه وهو دليل على قبول العمل طمعا في الثواب وخوفاً من

التستري رضى الله عنه : نظر الاكياس في تفسير الاخلاص فلم يجدوا
غير هذا : أن تكون حركته وسكونه في سره

العقاب فتأمل ذلك تجده كثيراً وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في
مختصر الرماية ارادة الله بالاعمال الصالحة ستة أقسام احدها أن يعمل له طمعا
في ثوابه الثاني أن يعمل خوفاً من عقابه الثالث أن يعمل له حياء منه الرابع
أن يعمل له حبا ووداً الخامس أن يعمل له لإجلالا وتعظيما عن المخالفة السادس
أن يضيف بعض هذه الاغراض الى بعض اه فصحح الشيخ العمل في هذه
الاقسام كلها ومعنى الخامس من الاقسام أن يعمل لله امثالاً لامره تعظيماً له
وإجلالاً له ولا يخطر بباله طمع في الثواب ولا خوف من العقاب وهذا أولى
بالصحة من سائر الاقسام وهو أفضلها والله أعلم (قوله التستري) بضم
المنناة الفوقية الاولى وفتح الثانية بينهما مهملة ساكنة منسوب الى تستر
المدينة المعروفة كذا في التبيان للمصنف وفي لب الباب في الانساب
كذلك وزاد تستر من كور الاهوار من خوارستان يقول لها الناس شستر
بشينين معجمتين أوله والمشهور بهذه النسبة سهل بن عبد الله بن يونس
ابن عبد الله سكن البصرة صاحب كرامات صاحب ذا النون المصري توفي
سنة ثلاث وثمانين اه وفي الرسالة القشيرية توفي سنة ثلاث وثمانين وقيل
ثلاث وسبعين ومائتين اه ونقل الفتى في المعنى عن القاضي عياض جواز ضم
التاء الثانية (قوله نظر الاكياس الخ) الاكياس جمع كيس أى اصحاب العقل
وفي النهاية الكيس العاقل وقد كاس يكيس كيسا فهو كيس وكيس والكيس
العقل اه وفي التهذيب للمصنف نقلاً عن صاحب المحكم كاس يكيسا فهو كيس
وكيس والجمع أكياس قال سيديويه كسر واكيسا على افعال لشبهها بفعال
ويدلك على انه فاعل أنهم قد سلموه ولو كان فعلاً لم يسلموه والانثى كيسة
وكيسة اه ويطلق الكيس على معان أخر لاحاجة بنا لبيانها والنظر هنا بمنى

وعلايته لله تعالى لا يمازجه نفس ولا هوى ولا دنيا ، وروينا عن الاستاذ
أبي عليّ الدقاق رضي الله عنه قال الاخلاص التوقى عن ملاحظة الخلق
والصدق التنقى من مطاوعة النفس فالمخلص لارياه له

التفكر والتدبر فى الشيء قال الكرماني فى شرح البخارى النظر اذا استعمل
بقى فهو بمعنى التفكير وباللام بمعنى الرأفة وبألى بمعنى الرؤية وبدون الصلة
بمعنى الانتظار نحو انظرونا تقبّس من نوركم اه وقال ابن رمضان فى شرح
الشرح يقال نظر اليه ونظر فيه اذا تفكر بقلب اه وفى مفردات الراغب
نظرت فى كذا تأملته قال تعالى أولم ينظروا فى ملكوت السموات والارض
(قوله وعلايته) فى مفردات الراغب العلانية ضد السر واكثر ما يقال ذلك فى
المعاني دون الاعيان يقال أعلنته فعلم قال تعالى أعلنت لهم واسررت لهم
اسرار اه وقال الجوهري يقال عان الامر يعان علونا وعان الأمر أيضا
بالكسر يعان علنا حكاية ابن السيد وأعلنته انا اذا أظهرته اه والعلانية بتخفيف
التحتية مصدر كطواغية (قوله ولاهوى) الهوى مقصور ميلان النفس لما
يستلذ من غير داعية الشرع وقال البيضاوى الهوى رأى يتبع الشهوة قال فى
النهاية يقال هوى هوى هوى اه أى من باب فرح والهواء ممدود ما بين
السماء والارض والجمع اهوية (قوله التوقى) تفعل من الوقاية أى التحفظ
والتكلف فيه كما يؤذن به الصيغة (عن ملاحظة الخلق) بالأى يفرح برؤيتهم
لما هو فيه من العمل لمجد حوه أو يصلوه أولئلا يستعصوه ولا يخفى ما بين قوله
هنا التوقى وفيما يأتى التنقى بالنون من المحسن البديعى وقوله (من مطالعة
النفس) بأن يتخلص من الاعجاب بالأى يستحسن عمله ولا يضيفه لنفسه قال
القشيري مختصراً للعبارة المذكورة يصح أو يصلح أن يقال الاخلاص تصفية
الاعمال عن ملاحظة المخلوقين (قوله لارياه له) أى وذلك لعدم نظره الى

والصادق لا إعجاب له ، وعن ذى النون المصرى رحمه الله قال ثلاث من علامات الاخلاص استواء المدح والذم من العامة

الخلق وقصره نظره على الحق (قوله لا إعجاب له) أى وذلك لعدم رؤياه نفسه فلا يرى لها حالا ولا مقاما حتى يعجب به زاد الاهدل نقلا عنه قوله والمعجب يخشى منه فى العمل وبعده ثم قال وهذا بناء على الفرق بين الاخلاص والصدق ويحتمل عنده ان يقال الفرق بين الصدق والاخلاص أن الاخلاص تصفية العمل من الشوائب والصدق عدم الالتفات الى العوارض والعوائق ثم قال بعد ذكر الفرق بين الاخلاص والصدق وقد يتداخلان لقرب المعانى اه (قوله استواء المدح والذم من العامة) أى من جميع الناس لا من بعضهم فقط لمعنى يخصه وهذا أول درجات الاخلاص وهو السلامة من الرياء قال العارفون من فرح بالمدح أو رضى به فهو محجوب قالوا ومن خفى الرياء أن يخفى بحيث لا يريد الاطلاع على عمله ولا يسره ذلك ولكنه يجب أن يبدأ بالسلام ويقابل بالاعظام ومتى قصر أحد معه فى ذلك ثقل عليه لثقل طاعاته التى أخفاها عند نفسه فكأن نفسه تطلب أن تحترم فى مقابلة ذلك حتى لو فرض أنها لم تفعل تلك الطاعات لما كانت تطلب تلك المقامات وقالوا كل من وجد فى نفسه فرقابين اطلع الصغار والمجانين واطلاع غيرهم على عباداته فعنده شوب من الرياء اذ لو علم ان الله هو الضار النافع القادر على كل شيء وغيره العاجز عن كل شيء لاستوى عنده الصغار والكبار ولم يتأثر بحضور كبيرهم ولا صغيرهم والحاصل انه مهما لم يكن وجود الطاعة كعدمها فى كل ما يتعلق بالخلق لم يكن قد قنع بعلم الله تعالى ولم يخل من شوب خفى الرياء قال الفزالى ويوشك أن يحبط الاجر اه فعلمة الاخلاص استواء مدح القوم عنده وذمهم لانه صفى ذمته عن ملاحظة الاغيار واكتفى بعلم عالم الاسرار ومن كان كذلك استوى عنده المدح الصادر من الخلق والقدح فأقبل على

ونسى ان رؤية الاعمال فى الاعمال واقتضاء ثواب العمل فى الآخرة وروينا
عن القشيري رحمه الله قال أقل الصدق استواء السر والملاينة وعن سهل
التستري لا يشم رائحة الصدق عبد داهن نفسه أو غيره وأقوالهم فى

ما ينفعه من التقوى وصلاح العمل مخلصا فى ذلك وما احسن قول الشاعر

بالله يا نفس اسمى واعقلى مقالة قد قالها ناصح

لا ينفع الانسان فى قبره الا التقى والعمل الصالح

واوردهما الثعالبي (١) فى تفسيره لكن قال « مقالة من معزم ناصح » وابدل إلا
بغير فى البيت الاخير (قوله ونسيان رؤية الاعمال) هو بالرفع عطف على ما قبله
وفى القواعد لابن عبد السلام فيما رايت منقولا عنها معناه ترك الاعمال
والاستناد الى شئ من المعارف والاحوال والاقوال والاعمال اذ لا ينجى
شئ من ذلك صاحبه ولا اعتماد فى ذلك كله الا على الله سبحانه وتعالى اه قال
فى الحزب المنير فسر بعض العارفين تقوى الله حق التقوى فى قوله تعالى اتقوا
الله حق تقاه ان تنزه طاعته عن الالتفات اليها وعن توقع المجازاة عليها اه ويرى
عن بعض العارفين من ظن أن يصل الى الله تعالى بغير عمل فهو متمنى ، ومن
ظن أن يصل اليه بعمل فهو متغنى أى فالمريد يأتى بالاعمال بقصد الامتثال غير
ملتفت اليها بالخطر ولا مقبل عليها بالبال عسى ان يكون من ارباب الوصال
فيوصله اليه بفضل لا بتلك الاعمال شغلا عنها بالاخلاص فى الخبر لن يدخل
أحدكم الجنة بعمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا أنا الا ان يتغمدنى الله
برحمته ، فاذا كان دخول الجنة بمحض الفضل والاحسان فكيف بالقرب
المعنوى والرضوان حقق الله لنا ذلك بمنه وما ذلك على الله بعزيز (قوله
واقتضاء ثواب العمل الخ) هو بالرفع عطف على نسيان لقربه أو على استواء

(١) هذا لقبه واسمه سيدى عبد الرحمن هكذا ذكره عبق على العربية عند قوله من قرأ
فى الفجر وفى الصبح بالم والم كفاه الله ذلك الالم وقضت عنه يد كل عدو فى اليوم . اه ش

هذا غير منحصرة وفيما أشرت إليه كفاية

لاصالحه وهذان الوجهان جائزان في أمثال ذلك وفي الراجح منهما عند عدم القرينة وجهان ذكرهما أبوحيان من غير ترجيح ورجح الملا عصام الدين كونه معطوفا على الاول قال حفيده شيخنا العلامة عبد الملك العصامي وكان سببه ان الاول متمحض للمتبوعية بخلاف ما بعده فأن فيه كونه تابعا وكونه متبوعا اه قال السيد الاهدل معنى هذا الكلام ان المخلص يطلب ثواب عمله في الآخرة من دخول الجنة ونحوه ولا يطلب بعمله تقعا في الدنيا ومنه يعلم أن اقتضاء ثواب العمل في الآخرة لا يقدر في الاخلاص اه وهذا على إعرابه بارفع كما ذكره هو أيضا ولو جعل بالجر عطفا على رؤية الاعمال ويكون علامة الاخلاص نسيان رؤية الاعمال ونسيان اقتضاء ثواب العمل في الآخرة كما صنع الشيخ زكريا في شرح الرسالة لكان الكلام منها على اقصى درجات الكمال في الاخلاص من أداء العبودية له تعالى لذاته لا طمعا في الثواب ولا خوفا من العقاب الا انه قد يقال إنه لا يطابق قوله ثلاث من علامات الاخلاص لانه حيفئذ يكون المذكور منها اثنين الا أن يقال لما كان النسيان المذكور تحته شيئا من عد علامتين والحاصل أن كلام ذي النون مقتضى لما قاله الاهدل وظاهر صوم كلام القشيري السابق يقتضى إعراض ذي الاخلاص عن كل شئ سوى القيام بوظيفة الخدمة الواجبة على العبد وفي المجموع للمصنف عن رويم رحمه الله ذو الاخلاص لا يريد على عمله عوضا من الدارين ولا حظا من الملكين وعن ابى عثمان قال الاخلاص للعوام ما لا يكون للنفس فيه حظ واخلاص الخواص ما يجري عليهم لا بهم فتبدو منهم الطاعات وهم عنها بمنزل ولا يقع لهم عليها رؤية ولا بها اعتقاد اه ولعل الخلاف في قدح ذلك في الاخلاص مبنى على رتب الاخلاص فمنها ما يقدر فيه ذلك وهو اخلاص الخواص أى الاخلاص عن السوى وهو المقام العلى ومنها ما لا يقدر فيه ذلك وهو اخلاص العوام أى الاخلاص عن النظر للخلائق وهو دون ذلك اذ ليس من اتى الملك

لمن وقف

*** فصل *** اعلم أنه ينبغي لمن بلغه شيء في فضائل الأعمال أن يعمل به ولو مرة واحدة ليكون من أهله ولا ينبغي أن يتركه مطلقاً بل يأتي بما تيسر منه لقول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث المتفق على صحته إذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم

أداء لحقه ممن جاء لطالب شيء من مآدبه والله اعلم ثم رأيت الشيخ زكريا ذكر ذلك فقال في شرح رسالة القشيري درجات الاخلاص ثلاثة عليا ووسطى ودنيا فالعلياء ان يعمل لله وحده امتثالاً لامره وقياماً بحق عبوديته والوسطى ان يعمل لثواب الآخرة والدنيا ان يعمل للآكرام في الدنيا والسلامة من آفاتهما وماعدا الثلاثة من الرياء وان تفاوتت افراده اهـ (قوله لمن وقف) أي سلك به طريق الخير والهداية فيؤثر معه القليل مالا يؤثر مع غيره

* (فصل) *

(قوله ينبغي) أي يطلب ومن ثم كان الاغاب استعماله في الذنب تارة والوجوب أخرى وقد تستعمل للجواز والترجيح و«لا ينبغي» قد تكون للتحريم والكراهة قاله بعض المحققين (قوله لمن بلغه شيء الخ) ولو كان الخبر ضعيفاً لما يأتي في الفصل بعده من العمل بالضعيف بشرطه في امثال ذلك وفي خبر ضعيف من بلغه عن ثواب فعمل به حصل له اجره وان لم يكن قلته (قوله ولا ينبغي) أي على سبيل التنبيه إذ هو خلاف الاولى تارة ومكروه اخرى (قوله في الحديث المتفق على صحته) اخرجاه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوني ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم بسؤالهم واختلافهم على انبيائهم فاذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه واذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم وأخرجه ابن حبان كما ذكره الحافظ (قوله فافعلوا منه ما استطعتم) وفي بعض النسخ فأتوا منه وبهذا

اللفظ أورده المصنف في الاربعين وعزاه للصحيحين وعليه خرف الجر مقدر
 أى ائتوا بما استطعتم أو ضمن ائتوا معنى افعلوا والائتيان بذلك على سبيل
 الوجوب في الواجب والندب في المندوب مقيداً بالاستطاعة أى الطاقة لان
 المأمور به اخراجه من العدم الى الوجود وذلك يتوقف على اسباب كالقدرة
 على الفعل ونحوه وبعض ذلك يستطاع وبعضه لا يستطاع فلا جرم سقط التكليف
 بما لا يستطاع منه لان الله تعالى اخبر انه لا يكلف نفساً الا وسعها وأيضاً يصدق
 عليه حينئذ أنه امثال الامر المطلق مع الائتيان بالمستطاع الصادق عليه الاسم
 كيوم وركعتين في صم وصل فان قيداً أو وصف لم يصدق الامتثال الا بالائتيان به
 بجميع قيوده ووصافه وان كان من اشد التكليف وهذا من قواعد الاسلام
 ومن جوامع كله صلى الله عليه وسلم ويدخل فيه ما لا يحصى من الاحكام
 والخطاب في قوله « وما امرتكم الخ » ونحوه لا يختص بالموجودين عند وروده
 بل فيه شمول لمن بعدهم لما هو معلوم من الدين بالضرورة ان هذه الشريعة عامة
 الى يوم القيامة ثم الحديث موافق لقوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم وأما قوله
 تعالى اتقوا الله حق تقاته فقليل منسوخ والاصح بل الصواب وبه جزم المحققون
 انه مبين بالآية السابقة كما قاله المصنف وانما يتم هذا على تفسير حق تقاته
 باستفراغ الوسع في القيام بامثال الاوامر واجتناب المحارم وأما على المشهور
 من تفسيره بأن يذكر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر وإطاع فلا يعصى فلاوجه
 للنسخ فان هذه لما نزلت تخرجت الصحابة رضى الله عنهم منها وقال اينما يطيق
 ذلك فنزلت تلك كذا في شرح الاربعين لابن حجر لـكن في تفسير الجلالين .
 اتقوا الله حق تقاته . بأن إطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى
 فقالوا يا رسول الله فن يقدر على هذا فنسخ بقوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم اه
 وفي تفسير ابن عطية قيل انها منسوخة بقوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم وقوله
 لا يكلف الله نفساً الا وسعها ، وقال آخرون لانسخ بل الآيات متفقة فمعنى
 هذه اتقوا الله حق تقاته فيما استطعتم وذلك ان حق تقاته بحسب الاوامر
 (٦ - فتوحات - ل)

﴿فصل﴾ قال العلماء من المحدثين والفقهاء وغيرهم يجوز ويستحب العمل

والنواهي وقد جعل الله الدين يسرا . وأما بكون ابن آدم لا يعصى أصلا ولا يفتر فأمر متمذر في جبلة البشر ولو كلف الله به لكان من التكليف بما لا يطاق ولم يلتزم ذلك أحد في تأويل هذه الآية اه وهو مخالف لمحل ابن حجر النسخ على تفسير الآية بالقيام بالأمر واجتناب النواهي لا على تفسيرها بأن يطاع الخ خلافا لما في الجلالين وفي زاد المسير لابن الجوزي قال شيخنا على بن عبيد الله والاختلاف في نسخها وإحكامها يرجع الى اختلاف المعنى المراد بها فالمعتقد نسخها يرى ان حق تقاته الوقوف على جميع ما يجب له ويستحقه وهذا يعجز الكل عن الوفاء به فتحصيله من الواحد ممتمنع والمعتقد إحكامها يرى ان حق تقاته أداء ما يلزم العبد على قدر طاقته فكان قوله تعالى اتقوا الله ما استطعتم مفسراً لأناسخا ولا مخصصا اه وسكت عن باقي الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم وما نهيتكم عنه فاجتنبوه لان الاستدلال حصل بما ذكر

(فصل)

(قوله قال العلماء الخ) قال الزركشي نقل المصنف في الجزء الذي جمعه في اباحة القيام الاتفاق فقال أجمع أهل الحديث وغيرهم على العمل في الفضائل ونحوها مما ليس فيه حكم ولا شيء من العقائد وصفات الله تعالى بالحديث الضعيف اه وقال في الاربعين اتفق العلماء على جواز العمل بالحديث الضعيف في فضائل الاعمال (١) اه وقال ابن حجر من شرحه أشار بحكاية الاجماع على ما ذكره الى الرد على من نازع فيه اه وبه يعلم ان المراد بالاجماع والاتفاق في العبارتين واحد وعن قال بذلك أحمد بن حنبل وابن المبارك والسفيانان والعنبري وغيرهم وفي حواشي ابن الصلاح للزركشي نقل

في الفضائل والترغيب والترهيب بالحديث الضعيف مالم يكن موضوعاً

بعض الاثبات عن بعض تصانيف الحافظ ابن العربي المالكي انه قال لا يعمل بالحديث الضعيف مطلقاً اه وفي شرح الاربعين لابن حجر أشار المصنف بحكاية الاجماع على ما ذكر الى الرد على من نازع فيه بأن الفضائل انما تتلقى من الشرع فأثبتها بما ذكر اختراع عبادة وشرع في الدين مالم يأذن به الله ووجه رده ان الاجماع لكونه قطعياً تارة وظنياً قوياً تارة أخرى لا يرد بمثل ذلك لو لم يكن عنه جواب فكيف وجوابه واضح اذ ليس من باب الاختراع والشرع المذكورين انما هو انتقاء فضيلة ورجاؤها بأمانة ضعيفة من غير ترتب مفسدة عليه اه ونازع بعض المتأخرين بأن جواز العمل مشكل اذ لم يثبت عنه صلى الله عليه وسلم واسناد العمل اليه يوم ثبوته ويؤدي الى ظن من لا معرفة له بالحديث الصحة فينقله ويحتج به وفي ذلك تلبيس اه ولك أن تقول العمل في الحقيقة انما هو بما اندرج هذا الخبر الضعيف تحت عمومته وانما عمل لرجاء الفضل في هذا الخبر الضعيف فلا يلزم ما ذكر كيف ومن شرط العمل بالضعيف ألا يمتد عند العمل به ثبوته وأما كلام الحافظ ابن العربي فيحمل على شديد الضعف المتفق على عدم العمل به كما أشار اليه السخاوي (قوله في الفضائل) قال في المجموع وغيره فضائل الاعمال وحذف هنا اما اكتفاء بالعلم من كون المقام لفضل العمل أو تنبيه على تعميم الفضائل الشاملة للعمل وغيره كما يدل له قولهم يجوز العمل بالضعيف فيما عدا الاحكام والعقائد (قوله والترغيب والترهيب) أي بسائر فنونه وكذا كل مالا تعاق له بالاحكام والعقائد كما قاله في الارشاد (قوله مالم يكن موضوعاً) وفي معناه شديد الضعف فلا يجوز العمل بخبر من انفرد من كذاب ومتهم بكذب ومن خشي غلظه فقد نقل العلاني الاتفاق عليه وفي صلاة النفل من المجموع ما يقتضي ذلك وبه صرح السبكي وبقى للعمل بالضعيف شرطان ذكرهما ابن عبد السلام

وابن دقيق العيد أن يكون له أصل شاهد لذلك كاندراجة في عموم أو قاعدة كلية فلا يعمل به في غير ذلك وألا يمتد عند العمل به ثبوته بل يعتقد الاحتياط وهذان الشرطان وانتفاء شدة الضعف ذكرها الحافظ ابن حجر مجموعة زيادة على ما ذكره المصنف من كونها في الفضائل ونحوها قال ابن قاسم في حاشية التحفة وشرط بعضهم ألا يعتقد السنية وفيه نظر بل لا وجه له لأنه لا معنى للعمل بالضعيف في مثل ما نحن فيه إلا كونه مطلوباً طلباً غير جازم وكل مطلوب طلباً غير جازم فهو سنة وإذا كان سنة تعين اعتقاد سنيته اه ولا يقدر في اعتبار عدم اعتقاد ثبوته خبراً ماورد من الخبر الآخر من بلغه عن الله عز وجل شيء فيه فضيلة فأخذ به إيماناً به ورجاء ثوابه اعطاه الله ذلك وان لم يكن كذلك لضعفه أو لجله على الظنيات التي لا تكون في نفس الامر كذلك قاله السخاوي قال بعض المتأخرين من شراح الأربعين للمصنف هنا تحقيق مهم هو ان معنى قولهم يجوز العمل بالحديث الضعيف الخ أن الراغب في الخير اذا سمع خبراً مضمونه من عمل كذا كان له من الثواب كذا جاز أن يعمل ذلك العمل قصداً لتحصيل ذلك الثواب وان كان ذلك الحديث ضعيفاً وليس معناه أن يكون ذلك العمل مشروطاً باستحبابه اذ الاستحباب أحد الاحكام ولا يثبت حكم شرعي بحديث ضعيف اه قال الجلال الدواني في كتابه المسمى أنموذج العلوم اتفقوا على أن الحديث الضعيف لا تثبت به الاحكام الشرعية ثم ذكروا انه يجوز بل يستحب العمل بالحديث الضعيف في فضائل الاعمال ومن صرح به النووي سيما في كتاب الاذكار وفيه اشكال لأن جواز العمل واستحبابه كلاهما من الاحكام الخمسة الشرعية فاذا استحب العمل بمقتضى الحديث كان فيه ثبوت الحكم بالحديث الضعيف اه واجيب عنه بما احسنه انه اذا وجد حديث ضعيف في عمل من الاعمال ولم يكن العمل محتمل الحرمة والكراهة فإنه يجوز العمل به ويستحب (١) النفع اذ هو دائر بين الاباحة والاستحباب

(١) يابض بالاصول التي نقلت منها النسخ الثلاث التي بأيدينا ولعل الساقط لفظ «رجاء» ع

فلا وجهه للعمل به (١) وأما إذا دار بين الكراهة والاستحباب فجال النظر فيه واسع إذ العمل دغرة (٢) الوقوع في المكروه وفي الترك مظنة ترك المستحب فينظر ان كان خطر الكراهة أشد بان تكون الكراهة شديدة والاستحباب المحتمل ضعيفا حينئذ يرجح الترك على العمل فلا يستحب العمل وان كان خطر الكراهة أضعف بان تكون الكراهة على تقدير وقوعها كراهة ضعيفة دون مرتبة ترك العمل على تقدير استحبابه فالاحتياط العمل به وفي صورة المادة (٣) يحتاج الى نظر تام والظن أنه يستحب العمل أيضا لان المباحات تصير بالنية عبادة فكيف مافيه شبهة استحباب لاجل الحديث الضعيف فجواز العمل مشروط بعدم احتمال الحرمة والاستحباب بما ذكر مفصلا لكن هنا شيء وهو أنه اذا عدم احتمال الحرمة فجواز العمل ليس للحديث الضعيف إذ لو لم يوجد جاز العمل إذ المقروض عدم احتمال الحرمة لا يقال الضعيف ينفي احتمال الحرمة لانا نقول الضعيف لا يثبت به شيء من الاحكام وانتفاء احتمال الحرمة يستلزم ثبوت الاباحة وهي حكم شرعى فلا يثبت بالخبر الضعيف ولعل مراد النووي ما ذكرناه وإنما ذكر جواز العمل توطئة لاستحبابه وحاصل الجواب أن الجواز معلوم من خارج والاستحباب معلوم أيضا من القواعد الشرعية الدالة على استحباب الاحتياط في الدين فلم يثبت بالحديث الضعيف شيء من الاحكام بل أوقع الضعيف شبهة الاستحباب فصار الاحتياط أن يعمل به واستحباب الاحتياط معلوم من القواعد الشرعية كذا في بعض شروح الاربعين النووية وهو تحقيق نفيس جدا ونقله الشنوائى في حاشيته على شرح خطبة مختصر خليل للقانى وزاد بعضهم في شروط العمل بالضعيف ألا يعارضه حديث ضعيف (٤) ولا حاجة اليه لظهور أنه اذا تعارض

(١) لعله « فلا وجهه لحظر العمل الخ » فليتأمل . ع (٢) كذا بالاصول وهي معرفة

والمراد « مظنة » . ع (٣) كذا بالاصول كلها واعلمها معرفة عن « المباحات » . ع

(٤) كذا بالاصول . ولعله « صحيح » . ع

وأما الأحكام كاللحلل والحرام والبيع والنكاح والطلاق وغير ذلك فلا يعمل فيها إلا بالحديث الصحيح أو الحسن إلا أن يكون في احتياط في شيء من ذلك كما إذا ورد حديث ضعيف بكرهه بعض البيوع أو الانكحة فإن المستحب أن يتنزه عنه

حديثان ينظر إلى الترجيح ومعلوم أن الصحيح مقدم على الضعيف (قوله وأما الأحكام) ومثلها صفات الله تعالى وما يجوز وما يستحيل عليه وتفسير كلامه وتردد الزركشي في تعيين المبهم إذا صح أصله في خبر آخر هل يتسامح في اسناده ويعمل بالضعيف فيه لأنه لا يتعلق بتعيينه حكم شرعي أو لا ثم قال والأقرب التسامح ثم ما نقل عن الإمام أحمد بن حنبل من العمل بالحديث الضعيف مطلقا حيث لم يوجد غيره وأنه خير من الرأي هل الضعيف فيه على مقابل الصحيح على عرفه وعرف المتقدمين إذ الخبر عندهم صحيح وضعيف لأنه ضعف عن درجة الصحيح فشمل الحسن وأما الضعيف بالاصطلاح المشهور أي ما لم يجمع شروط القبول فليس مرادا نقله ابن العربي عن شيخه وهو حسن به يندفع ما ذكر من الكلام في هذا الإمام قال الزركشي وقريب من هذا قول ابن حزم: الحنفية متفقون على أن مذهب أبي حنيفة أن ضعيف الحديث عنده أولى من الرأي والظاهر أن مرادهم بالضعيف ما سبق اهـ . (قوله إلا بالحديث الصحيح أو الحسن) أي سواء كان ذلك لذاته في كل منهما أو لغيره بأن انجبر ضعف ضعيف الحفظ الصدوق الأمين بمجيئه من طرق متعددة فصار حسنا لغيره فيحتاج به فيما ذكر (قوله إلا أن يكون في احتياط في شيء من ذلك) أي من الأحكام كما إذا ورد حديث ضعيف بكرهه بعض البيوع أو الانكحة فالمستحب أن يتنزه عنه وكذا ما ذكره الفقهاء من كراهة استعمال الماء المشمس مما لا يجبر طائفة مع ضعفه لما فيه

من الاحتياط وترك ما يريب قال الزركشى ومما يجوز العمل فيه بالخبر الضعيف من الاحكام ما يكون الموضوع موضع احتياط فيجوز الاحتجاج به ظاهراً قال فى كتاب القضاء من الروضة قال الصيمرى لو سأل سائل فقال إن قتلت عبدى فهل على قصاص فواسع (١) ان قتلته قتلناك فمن النبي صلى الله عليه وسلم من قتل عبده قتلناه ولا ن القتل له معان قال ويفنى أن يستثنى من منع العمل بالخبر الضعيف فى الاحكام ما اذا لم يوجد سواء فقد ذكر الماوردى ان الشافعى احتج بالمرسل اذا لم يوجد دلالة سواء وقياسه فى غيره من الضعيف خلافه وأما اذا وجد له شاهد مقوم من كتاب أو سنة سواء كان باللفظ أو بالمعنى (٢) وذكر فى شرح المذهب أنه يعمل بالضعيف اذا روى من طرق مفرداتها ضعيفة فانها يقوى بعضها بعضها ويصير حسناً ويحتج به وجواز العمل بالضعيف مع الشاهد المقوى دون الموضوع مع الشاهد لان للضعيف أصلاً فى السنة وهو غير مقطوع بكذبه ولا أصل للموضوع فشاهده كالبناء على الماء اه وفيما ذكره فيه ما فيه أما ما مثل به فليس فيه عمل بخبر ضعيف إنما فيه ذكره موهاً للسامع ليرتدع عن فعل ما أراد وأما ما استثناه فظاهر صنيع الاصحاب عدم الالتفات الى الخبر الضعيف فى الاحكام وان لم يوجد غيرها وأما ما عند تعدد طرقها فقد قال المحدثون الضعيف قسماً ينجر بتعدد الطرق وهو ما كان ضعفه لضعف حفظ راويه الصدوق الامين فيزول بحجيته من وجه آخر لدلالة ذلك على اختلال ضبطه وكذا إذا كان الضعف لكونه مرسلًا زال بحجيته من وجه آخر مسنداً أو مرسلًا وعلى هذا القسم يحمل كلام المجموع فانه عند التعدد يرتقى عن الضعف الى الحسن لغيره ويصير مقبولا معمولاً به حينئذ قال السخاوى ولا يقتضى ذلك الاحتجاج بالضعيف فالاحتجاج إنما هو بالهيئة المجموعة كالمرسل حيث اعتضد بمرسل آخر أو بمسند ولو ضعيفا كما قاله الشافعى والجمهور وقسم لا ينجر وان كثرت طرقه وهو ما كان ضعفه

(١) كذا ولعله «فسائع أن تقول» ع (٢) لعل من سقط أى فيحتج به . تأمل . غ

ولكن لا يجب وانما ذكرت هذا الفصل لانه يجب في هذا الكتاب
أحاديث منه أنص على صحتها أو حسنها أو ضعفها أو أسكت عنها لذهول عن
ذلك أو غيره فاردت أن تتقرر هذه القاعدة عند

لكون راويه متهما بالكذب أو فاسقا أو نحو ذلك فلا يرتقى بتعدد الطرق
عن مرتبة الضعف الى الحسن نعم يرتقى بذلك عن درجة المنكر أو ما لا أصل
له قال شيخ الاسلام الحافظ ابن حجر بل ربما تكثر الطرق حتى توصله الى
درجة المستور أو السبيء الحفظ بحيث اذا وجد له طريق آخر ضعيف ضعفه
محتمل ارتقى بمجموع ذلك الى درجة الحسن اه فاذا عرفت ذلك فالقسم الاول
لا يستثنى من الضعيف لانه انما عمل به في الاحكام بعد ارتقائه لمرتبة الحسن
والقسم الثاني الباقي في التعمد على ضعفه لا يعمل به والشاهد من الكتاب
والسنة الصحيحة بصحة معناه هو الدليل في تلك الاحكام لاهذا الخبر الضعيف
لضعفه في هذا المقام والله أعلم (قوله ولكن لا يجب) لكون الايجاب من
الاحكام التي لا تثبت الا بالخبر المقبول وحينئذ فيكون فعل ما نهى عنه خلاف
الاولى لا مكروها لانه لا بد فيه من النهي المخصوص نعم ان ثبت فيه حديث
مقبول بالنهي عنه ووجد ما يصرفه عن الحرمة كان مكروها قال الاصوليون
الخلاف في شيء أمكروه هو أم خلاف الاولى اختلاف في وجود النهي
المخصوص فيه كصوم يوم عرفة للحاج خلاف الاولى وقيل مكروه حديث أبي
داود وغيره أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة وأجيب
بضعفه عند أهل الحديث اه (قوله منه) أي الكتاب (قوله أو أسكت عنها
لذهول الخ) هذا يقيد به قوله السابق ولا اذكر من الاصول المشهورة أيضا
من الضعيف الا النادر مع بيان ضعفه أي ان ذلك هو الغالب والا فربما أسكت
عنه لامر بما ذكر من ذهول وهو فترة العالم عن معلوم ما في وقت ما لا بسبب
معلوم آخر أو غيره من عدم تبين حاله حينئذ (قوله عن ذلك) المشار اليه النص

مطالع هذا الكتاب

﴿ فصل ﴾ اعلم أنه كما يستحب الذكر يستحب الجلوس في حلق

أهله وقد

المدلول عليه بقوله انص الخ وآتى باسم الإشارة الموضوع للبعيد مع قرب
المشار اليه لانه غير مرئى فاشبهه البعيد اذ هو كذلك فاستعمل فيه ما يشار به
للبعيد وفي نسخة لذهول عنها أو غيره والتأنيث باعتبار اضمن النص المذكور
مرتبة الخير (قوله مطالع هذا الكتاب) مطالع بوزن اسم الفاعل ولو قرئ
بفتح الميم جمع مطلع لاستقام بل كان فيه استعارة مكنية يتبعها استعارة
تخييلية شبه الكتاب بالقمر بجامع الاهتداء بكل فالتشبيه المضمر في النفس
استعارة مكنية واثبات لازمه من المطالع استعارة تخيلية

* (فصل) *

(قوله خلق أهله الخ) بكسر الحاء وفتح اللام جمع حلقة بأسكان اللام مثل
قصعة وقصع وبدره والجماعة من الناس مستديرون كحلقة الباب وغيره
والتحلق تفعل منها وهو أن يتعمدوا ذلك وقال الجوهري جمع الحلقة خلق بفتح
الحاء على غير قياس وحكى عن أبي عمرو أن الواحد حلقة بالتحريك والجمع خلق
بفتح الحاء وقال ثعلب كلهم يحيزه على ضعفه كذا في النهاية (١) وفي المشارق
للقاضى عياض قال الحريرى فيه الحاق والحلقة بالسكون مثل تمر وتمره اه
وفي الحرز الثمين نقل عن الكشاف والخلق بفتح الحاء في الدرع ونحوها وبكسر ها
في الناس قال صاحب الكشاف ذكر الجوهري وابن الحاجب جواز الوجهين
في كل من المعنيين ويمكن أن يكون تخصيص كل بما ذكر فيه لكونه فيه أشهر
وأكثر منه في المعنى الآخر فتدبر ، قيل ويجوز تنوين خلق ومد الف آهلة
وتنوينه بمعنى طامة والمعنى في حاق طامة يقال للقرية الكبيرة الآهل كما في

(١) كان في الاصول تحريف وأصلحناه من النهاية فليعرف . ع

تظاهرت الادلة على ذلك وسترده في مواضعها ان شاء الله تعالى ويكفي في ذلك حديث ابن عمر رضى الله عنهما

غريب أعيبه ويجوز قراءته باضافة حلق الى أهله باسكان الهاء اه
وظاهر أن صحة الوجه الاول على تقدير الظرف المتعلق به وهوبه والمعنى حضور
حلق أهله به أى عامرة بالذكر وحذف المتعلق لدلالة السياق والسباق عليه
(قوله تظاهرت) بالهاء من الظهور أى كسى بعضها بعضا قوة فى الظهور وفى
نسخة بالهاء (قوله ابن عمر) هو علم بالغلبة على عبد الله بن عمر بن الخطاب
رضى الله عنهما وكان من فقهاء الصحابة ومفتيهم وزهادهم ولد قبل البعثة بسنة
أسلم مع ابيه بمكة وهو صغير وقيل قبله ولم يشهد بدرا وكان عمره عام أحد
اربع عشرة سنة فاستصفه النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجزه ثم فى عام الخندق
بلغ خمس عشرة سنة فاجازه ولم يتخلف بعده عن سرية من سرايا رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم لشقيقته حفصة لما اخبرته بما رآه
عبد الله فى المنام وهو مشهور فى البخارى وغيره إن اخاك رجل صالح لو انه
يقوم الليل فما ترك قيام الليل بعد . وقال ابن مسعود ان من أملك قریش
لنفسه ابن عمر ، وقال جابر رضى الله عنه ما منا أحد الا مالت به الدنيا ومال
بها الا ابن عمر ، وقال ابن المسيب مات يعنى ابن عمر وما مات من الارض
أحد احب الى ان التى الله بعمله منه ، واعتزل الفتنة فلم يقاتل مع على ولا
معاوية بل ولع بالحج يومئذ وبعده وكان من اعلم الناس بالمناسك كثير
الصدقة لاسيما بما استحسنته من ماله ولما عرفت ارقاؤه منه ذلك كانوا يقبلون
على الطاعة ويلازمون المسجد فيعتقههم ف قيل له انهم يخذعونك فقال من
يخذعنا بالله انخذعنا له وفى الاصابة للحافظ ابن حجر خرج يعنى ابن عمر يوما
الى بعضه متزهاة المدينة فحضر الغداء فر عبد أسود راع فدماه للطعام
فقال إني صائم فقال افي هذا اليوم الشديد الحر صيام وذلك منه على سبيل

الاعتبار فقال يوم القيامة أشد حراً منه . فقال هل لك ان تبيعنا من هذه
الشيء ما نجهله عشاء نحضره معنا فقال أنها ليست لي وإنما انا راع لها فقال
ابن عمر وما يملك ان تبيعنا وتقول لسيدها أنها ماتت فذهب العبد وهو
يقول فإين الله فأين الله فرجع ابن عمر الى المدينة وسأل عن سيد العبد فشره
منه وشرى الغنم وأعتقه ووهبه إياه اه . قال نافع اعتق ألف رقبة وأريد
وحج ستين حجة واعتمر ألف عمرة وحمل على ألف فرس في سبيل الله وأفتى
في الاسلام ستين سنة وتوفي بمكة عن ست وثمانين سنة شهيدا بتسليط من
الحجاج عليه سنة ثلاث وسبعين وأوصى أن يدفن في الحل فلم تنفذ وصيته
ودفن بذي طوى مقبرة المهاجرين وقيل بفتح وقيل بسرف وقيل بالمحصب
وما اشتهر عند العوام بل وبعض الخواص من كونه مدفونا بالمعل بالجبيل
المقابل للحجون الثاني لا أصل له ، روى له عن النبي صلى الله عليه وسلم ألف
وسمائه وثمانون حديثا اتفقا منها على مائة وسبعين وانفرد البخاري بثمانين
ومسلم بأحد وثلثين وأشار المصنف بتثنية الضمير في قوله رضى الله عنهما
الى ما سيذكره في كتاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من أنه اذا
ذكر صحابي ابن صحابي يثنى الضمير في الترضي ليعمهما هذا وقد عزا الخطيب
التبريزي في المشكاة وابن همام في سلاح المؤمن وابن الجوزي في الحصن
والسيوطي في الجامع الصغير والكبير تخرج هذا الحديث باللفظ الذي أورده
المصنف الى قوله : فان لله سيارات من الملائكة الخ الى ما أخرجه الترمذي
من حديث أنس زاد صاحب السلاح وقال يعنى الترمذي غريب من هذا
الوجه من حديث ثابت عن أنس اه قال في الحرز الثمين ورواه عنه احمد
والبيهقي وأخرجه الترمذي من حديث ابى هريرة مرفوعا بلفظ اذا مررت
برياض الجنة فارتعوا قلت وما رياض الجنة قال المساجد قلت وما الرتع
يارسول الله . قال سبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله والله أكبر قال الترمذي
حديث غريب قال المنذرى في الترغيب وهو مع غرابته حسن الاسناد

وأخرجه الطبراني عن ابن عباس بلفظ وما رياض الجنة قال مجالس العلم اه
ومثله في الجامع الصغير وأخرجه في الكشف والبيضاوي عنه صلى الله عليه
وسلم . ولفظهما من أحب ان يرتع في رياض من الجنة فليكثر من ذكر الله .
قال الحافظ ابن حجر في تخریج احاديث الكشف رواه ابن ابی شيبة واسحاق
والطبراني من حديث معاذ وفي اسناده موسى بن عبيدة . هو ضعيف
وأخرجه الثعلبي في تفسير العنكبوت وابن مردويه في تفسير الواقعة اه
وأخرجه القشيري في الرسالة من حديث جابر بسنده اليه ولفظه عن جابر قال
خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس ارتعوا في رياض
الجنة قلنا وما رياض الجنة قال مجالس الذكر الحديث وسيأتي تخریجه عنه من
حديث الحاكم لكن بلفظ يا أيها الناس الخ وتتفق الروايتان على قوله اغدوا
وروحوا إلى آخر الخبر . أما قوله إن لله سيارات الخ فعزا صاحب السلاح
وصاحب الحصن تخریجه إلى البخاري ومسلم والترمذي من حديث أبي هريرة
قال في الحرز الثمين ولفظ البخاري ان لله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون
أهل الذكرا فاذا وجدوا قومًا يذكرون الله عز وجل تنادوا هلموا إلى حاجتكم
قال فيحفونهم بأجنحتهم إلى السماء الدنيا . الحديث بطوله ولفظ مسلم ان لله
سيارة فضلا يبتغون مجالس الذكر فاذا وجدوا مجلسا فيه ذكر قعدوا
معهم وحف بعضهم بعضاً بأجنحتهم حتى يمانئوا ما بينهم وبين السماء الدنيا
ولفظ الترمذي إن لله ملائكة سياحين في الارض فضلا عن الناس اه وبه
يعلم ان عزوها الحديث للثلاثة المراد به الاتحاد في المعنى لافي اللفظ وهذه
عادتهم كثيراً وفي سلاح المؤمن : وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال
خرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس ان لله سرايا من الملائكة
تحل وتقف على مجالس الذكر في الارض فارتعوا في رياض الجنة قالوا وابن
رياض الجنة يا رسول الله قال مجالس الذكر فاغدوا وروحوا في ذكر الله
وذكروه انفسكم من كان يحب ان يعلم منزلته من الله فلينظر كيف منزلة الله

قال « قال رسول الله صلى الله وسلم : اذا مررتم برياض الجنة

تعالى عنده فان الله ينزل العبد من حيث أنزله من نفسه رواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح الاسناد اه ولم يعز أحد من هؤلاء الحديث الى ابن عمر في شيء من الطرق كما رأيت ولم يذكر المصنف من خرجة عن ابن عمر لكنه امام حافظ ثبت عدل عمدة في الفهم والنقل والله اعلم . ثم رأيت في بهجة المحافل للعامري ما لفظه وروينا في جامع الترمذی عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مررتم برياض الجنة فارتعوا قالوا يا رسول الله وما رياض الجنة قال خلق الذکر وافرده عليه شارحها الأشجر وهو عجيب فقد قال الحافظ ابن حجر في تخريجه لم أجده يعني الحديث من حديث ابن عمر ولا بعضه لافي الكتب المشهورة ولا في الاجزاء المنشورة ولكن وجدته من حديث انس بلفظه مفردا ومجموعا ثم ساق ذلك بنحو ما أورده وبه يعلم ما في عزو العامري الحديث الى كتاب الترمذی فان الحافظ اذا قال في حديث لا أعرفه او نحوه ذلك كان ذلك آية عدم وروده كما ذكره السيوطی في شرح التقريب وغيره . وحينئذ فيبقى ما أورده واشترت اليه من انه لم يخرج عن ابن عمر أحد ممن ذكره والله الحمد على موافقتي للحافظ في ذلك والله المعين (قوله رياض الجنة) قال الجوهری الروضة من البقل والعشب والجمع روض ورياض صارت الواو ياء لكسر ما قبلها اه وسميت خلق الذکر رياض الجنة إطلاقا للمسبب على السبب كما في شرح المشكاة لابن حجر فيكون مجازا مرسلًا ويجوز كونه استعارة علاقته التشبيه والجامع حصول الكمال في كل ويؤيده ما في « مسالك الحنفی في مشارع الصلاة على المصطفى للقسطلانی » وفي تشبيه خلق الذکر برياض الجنة خمسة معان وصف الله أهل الجنة بأنهم يؤتون ما اشتهاوا وكذلك خلق الذکر في الخبر من شغله ذكرى عن مسألتي ، الحديث ، وتسميته الجنة بالرحمة قال تعالى : وأما الذين ابيضت وجوههم في

فارتعوا قالوا وما رياض الجنة يا رسول الله قال حلق الذكر فان الله تعالى

رحمة الله اى جنته (١) وزيارة الملائكة اهل الجنة قال تعالى : والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم : وكذلك حلق الذكر لما فى الخبر : وتنزلت عليهم الملائكة وسعادة اهل الجنة قال تعالى : واما الذين سعدوا فى الجنة كذلك حلق الذكر فى الخبر هم السعداء لايشقى بهم جليسهم واذا سعد بهم غيرهم فهم اولى بذلك وطيب قلوب اهل الجنة وحياتهم يقرب (٢) الى الله تعالى قال تعالى فهو فى عيشة راضية فى جنة طالية واهل حلق الذكر كذلك قال تعالى وتطمئن قلوبهم بذكر الله ومن طاب قلبه طاب عيشه اه مع اختصار وهو من الحسن بمقدار واجراه فى الحرز الثمين على حقيقته فقال والمعنى اذا مررتهم بجماعة يذكرون فاذكروا موافقة لهم أو اسمعوا أذكراهم فانهم فى رياض الجنة حالا أو ما لا قال تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان قيل جنة فى الدنيا وجنة فى العقبى (قوله فارتعوا) الرتع الاتساع فى الخصب فشبه الخوض فى ذكر الله بالرتع فى الخصب كذا فى النهاية وعليه فهو استمارة تبعية لانه مجاز علاقته المشابهة وقيل ان قوله فارتعوا كناية عن الاخذ بالخط الاوفر من الذكر والمراد إذا فعلوا ما يكون سببا لحصول الجنة من التسبيح والتحميد ونحوها وقد جاء ان الجنة قيمان وغراسها اذكاره تعالى وعليه فوضع الرتع موضع القول لان هذا القول سبب لنيل هذا المرام . (قوله حلق الذكر) تقدم فى أول الفصل ضبطه قال بعض العلماء حديث الباب مطلق فى المكان والذكر فيحمل المطلق على المقيد فى الحديث أى كما ورد فى رواية أبى هريرة السابقة قلت يا رسول الله وما رياض الجنة قال المساجد قلت وما الرتع قال سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر

(١) كذا بالاصول ولعل هنا سقطا ولعله : وكذلك حلق الذكر لما فى الخبر وغشيتهم

الرحمة ، ع (٢) كذا ولعله : بقرهم ع

سيارات من الملائكة يطلبون حاق الذكر فاذا أتوا عليهم حفوا بهم»

وكما في رواية ابن عباس السابقة في مجالس العلم وقال في الحزب : الاظهر أن المطلق محمول على عمومه والمقيد محمول على الفرد الاكمل أو أريد به المثال فتأمل اه وعليهما فيكون من باب قولهم ذكر بعض أفراد العام (١) لا يخصه : (قوله سيارات) بالسین المهملة والتحتية المشددة وبعد الالف تاء قال في شرح مسلم أو (٢) سياحين وأخذ من وصفهم بما ذكر أنهم غير الحفظة لأنهم لا يفارقون الانسان وهؤلاء السيارون ليس لهم وظيفة وإنما قصدتم حلق الذكر قال ابن الجزرى في مفتاح الحصن وغيره وفي كتاب السالوة لابن الجوزى أما أعمال الملائكة فأكثرت مشغول بالتعب كما قال سبحانه يسبحون الليل والنهار لا يفترون ومنهم موكل بعمل كحملة العرش وجبريل للوحى وإسرافيل صاحب اللوح والصور وعزرائيل قابض الارواح ومنهم موكل بالشمس ومنهم موكل بالقطر ومنهم موكل بالرياح والاشجار ومنهم كتاب على بنى آدم ومنهم سياحون فى الارض يتبعون أهل الذکر ومنهم من يغرس الجنة ومنهم من يصيغ حلها اه وما ذكره من أن اسم قابض الارواح عزرائيل توقف فيه غير واحد من الحفاظ منهم الجلال فى الجبائك وقال لم يرد به خبر مقبول اه (قوله حفوا بهم) بتشديد الفاء أى أحاطوا بهم وفى مفردات الراغب حافين من حول العرش أى مطيفين بحفافيه أى جانيبه ومنه تحفه الملائكة بأجنحتها اه وفى الخبر على هذه الرواية إدخال الباء على المفعول الاول لحف ومثله حديث الترمذى وابن ماجه مامن قوم يذكرون الله إلا حفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وذكرهم الله فيمن عنده أورده فى الجامع الصغير ورمز لخريجيه برمز الترمذى وابن ماجه وبجانبه علامة الصحة وفى معظم الروايات والاحاديث يصل الفعل الى مفعوله الاول بنفسه

(١) أي بحكم العام ع (٢) كذا : ولله « اى » ع

فنه الخبر الآتى وحفتهم الملائكة ولفظ أبى هريرة فى روايته هذا الخبر فى صحيح البخارى : إن الله تعالى ملائكة يطوفون بالارض يلتمسون أهل الذكر الى أن قال فيحفونهم باجنحتهم وحديثه أيضا وما اجتمع قوم فى بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتهم الملائكة وفى حاشية الحصن الحصين للحنفى هو من الحف من باب طلب وتعدى الى المفعول الثانى بالباء اه وقضيته بل صريحه أنه تعدى الى الاول بنفسه وهو كذلك وفى البيضاوى كما سيأتى وتزيده الباء مفعولا ثانيا قال تعالى وحففناهما بنخل وتقدمت الروايات بمثل ذلك وحينئذ خديث الباب ونحوه إما يكون فيه حذف المفعول الاول والتقدير حفوا أنفسهم بهم أو حفوهم بهم كما جاء كذلك عند البخارى فيحفونهم باجنحتهم . قال الحافظ فى الفتح والباء للتعدي وقيل للاستعانة أو الباء فيه زائدة أو ضمن فعلا قاصرا أى حفوا محتافين بهم أو أن هذا الفعل جاء قاصرا ومنه قوله تعالى حافين من حول العرش وما ذكر من الحديث ومتعديا ومنه ما فى باقى الآيات والأحاديث ولعل هذا أقرب الوجوه وجعلها للتعدي وأن معنى حف طاف وهو فعل قاصر يتعدى بالباء يأباه ما يأتى من تفسير حفه المتعدى لنصبه بـهـاء المفعول به بطاف به ولا يلزم من كون الفعلين بمعنى اتحادهما تمديا وقصورا بل كثيرا ما يخص أحد الرديفين عن رديفه فى الاستعمال بشئ كالطاء المرادف للصلاة إذا استعمل بمعنى كان للشر وهى كذلك للخير وفى النهر لآبى حيان فى الكلام على قوله تعالى وحففناهما بنخل ما لفظه حفه طاف به من جوانبه وحففته به جعلته مطيفا به اه . ومثله فى تفسير البيضاوى وزاد فتزيده الباء مفعولا ثانيا كقولك غشيته وغشيته به اه وفى الكشف هو متمد الى واحد فتزيده الباء مفعولا ثانيا . وقال البيضاوى فى قوله تعالى حافين من حول العرش ومن مزيدة أو لا بتداء الحفوف اه وفى النهر أى حافين حول العرش اه فاقتصر على كونها زائدة وهو مبنى على جواز زيادتها فى الإيجاب والمعارف وهو

ورويننا في صحيح مسلم عن معاوية رضى الله عنه أنه قال « خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على

مذهب الا خفش (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) هو من رواية ابى سعيد الخدرى عن معاوية وكذا رواه الترمذى والنسائى كما فى سلاح المؤمن قال وزاد الترمذى فيه بعد قوله ما أجلسكم الا ذلك « قالوا والله ما أجلسنا الا ذاك » وبه يعلم أن ما يوجد فى بعض النسخ من إثبات الزيادة المذكورة غير جيد لأن المصنف اتعاضا الحديث لتخريج مسلم وليست فيه هذه الزيادة ولذا كانت محذوفة من الاصول المعتمدة وقد وقع لصاحب المشكاة أنه عزا الحديث لتخريج مسلم واورد هذه الزيادة وليست فى صحيح مسلم كما قاله ابن همام وهو كما قال فيما رأيت . (قوله عن معاوية رضى الله عنه) هو معاوية ابن أبى سفيان بن صخر بن حرب القرشى العبشمى الأموى أسلم هو وأبوه وأخوه يزيد وأمه هند فى فتح مكة وكان يقول إنه أسلم يوم الحديبية وكنم إسلامه من أبيه وأمه شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حنيناً فأعطاه من غنائم هوازن مائة بعير وأربعين أوقية وكان هو وأبوه من المؤلفة ثم حسن إسلامهما وكان أحد الكتاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلفه الصديق على عمل دمشق الشام بعد موت أخيه يزيد فأقره عمر ثم عثمان وأسلم اليه الحسن بن على الخلافة سنة إحدى وأربعين قال ابن سعد بقى معاوية أميراً عشرين سنة وخليفة كذلك تقريباً روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وثلاثة وستون حديثاً اتفقاً منها على أربعة وانفرد البخارى بأربعة ومسلم بخمسة اتفقوا على أنه توفى بدمشق والمشهور أنه يوم خميس ثمان بقين من رجب وقيل لنصفه سنة ستين من الهجرة وهو ابن اثنتين وثمانين وقيل ست وثمانين وقيل ثمان وسبعين واقتصر عليه الذهبى فى الكاشف وأوصى أن يكفن فى قميص كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كساه إياه وأن يجعل مما (٧ - فتوحات - ل)

حلقة من أصحابه فقال ما أجاسم قالوا جلسنا نذكر الله تعالى ونحمده على ما هدانا للإسلام ومن به علينا

بلى جسده وكان عنده قلامة أظفار رسول الله صلى الله عليه وسلم فأوصى أن تجعل في عينيه وفه وقال افعلوا ذلك وخلوا بيني وبين أرحم الراحمين . ولما نزل به الموت قال ياليتني كنت رجلا من قريش بذى طوى ولم آل من هذا الأمر شيئا (قوله حلقة) هو بأسكان اللام وفي التهذيب المصنف حلقة العلم ونحوها بأسكان اللام هذه هي اللغة الفصيحة المشهورة ويقال بفتحهما في لغة قليلة حكاهما ثعلب والجوهري اه وجمعها على هذه اللغة حاق وحلقات وأما على لغة الاسكان فجمعها حلق بفتح الحاء وكسرها مع فتح اللام كما في شرح مسلم للمصنف (قوله نذكر الله تعالى) قال الراغب في مفرداته العلى هو الرفيع القدر وإذا وصف به تعالى نحو انه هو العلى الكبير فالمراد انه يعلم أن يحيط به وصف الواصفين بل علم العارفين وعلى ذلك يقال تعالى نحو تعالى عما يشركون . وتخصيص لفظ تعالى لمبالغة ذلك منه لا على سبيل التكلف كما يكون من البشر اه (قوله ونحمده) معطوف على نذكر من عطف الخاص على العام للاهتمام (قوله على ما هدانا) أى لأجل هدايته إيانا ومنه علينا فعلى فيه للتعليل بمعنى اللام قال في المعنى « الرابع » أى من معانى على التعليل نحو ولتكبروا الله على ما هداكم أى لهدايته إياكم اه وتمقبه الدماميني بأنه يحتمل التضمن كما صرح به الوغشري أى ولتكبروا الله حامدين على ما هداكم واعترضه المصنف يعنى ابن هشام في حواشى التسهيل بأن هذا التقدير يبعده قول الداعى على الصفا والمروة الله أكبر على ما هدانا والحمد لله على ما أولانا فيأتى بالحمد بعد تعديته التكبير بلى اه وإيضاحه انه لو كان وقوع على في الآية لتضمن التكبير معنى الحمد لكان في الدعاء المذكور كذلك ولو كان كذلك لمطف الجار والمجرور على مثله ولم يذكر الحمد لله في البين قال الدماميني

قال الله ما أجلسكم الا ذاك أما إني لم أستحلفكم

وفيه أى الاعتراض نظر لان المستفاد من الأول غير المستفاد من الثاني اه
 قيل كأن مراده أن ذكر الحمد ايسر لتعلق الظرف به بل لتحصيل الثواب لانه
 باللفظ قال فى حواشى التسهيل وأيضا فعلى الثانية ظاهرة فى التعليل فكذا
 نظيرتها الاولى ونازعه الدمامينى بمنع ظهور شئ منها فى التعليل اه قال أبو
 حيان ثم ما قدره الزمخشري تفسير معنى لا إعراب اذ لو كان إعرابا لم تكن
 متعلقة بتكبروا بل بحامدين التى قدرها قال والنقدیر الاعرابی ان تقول
 ولتحمدا الله بالتكبير على ما هذا كم اه وما أشار اليه هو الاشيع فى تقدير
 التضمن وما فعله الكشف شائع . قال السعد التفتازانى فى حواشى الكشف
 فى تقدير التضمن طرق أشيعها جعل الفعل المذكور حالا مثل لتحمدا الله
 مكبرين ليكون متعلق الجار والمجرور مذكورا قصدا وعكسه مثل وتكبروا
 الله حامدين وآثره يعنى صاحب الكشف لان التعليل بالتعظيم حال الحمد وجعله
 مقصودا من التعظيم أنسب من العكس لان الحمد انما يستحسن ويطلب لما
 فيه من التعظيم اه قال البيضاوى وما تحتمل المصدر أو الخبر قال القاضى
 زكريا أى والخبر بمعنى الموصول وهو تعبير غريب والمعنى عليه وتكبروا
 الله على إيتاء الذى هذا كم اليه اه . قال السفاقسى وتجويز كونها بمعنى الذى
 فيه بعد لزوم حذف طائد ما أى على ما هذا كونه وقدر منصوبا لا مجرورا لان
 حذفه أسهل وحذف مضاف يصح به الكلام قلت (١) كما أشار اليه شيخ
 الاسلام زكريا والهداية هنا بمعنى الدلالة على طريق الايمان والاىصال اليه
 بالفضل والاحسان (قوله الله ما أجلسكم الخ) آله الاول بهزة ممدودة
 للاستفهام والثانى أى قولهم كما فى رواية الترمذى الله ما أجلسنا الخ بلام مد
 ذكره المصنف فى مثله من رياض الصالحين وغيره ورأيت معزوا الى الكشف

(١) كذا : ولعله « وحذف مضاف يصح بدونه الكلام قليل » . ع

الله بالنصب فيهما أى اتقسمون بالله حذف الجار ثم الفعل وقولهم الله الخ
تقديره نعم تقسم بالله فوقعت الهمزة موقعها مشاكلة وتقريراً لذلك اه وأعربه
كذلك الطيبي وابن حجر في المشكاة وقال ابن حجر إنهم زادوا همزة
الاستفهام فى قولهم جواباً له الله ما أقعدنا إلا ذلك مشاكلة لذكره لها لاغير
اذ هملها فى كلامهم على الاستفهام لايتأتى اه فجعل الهمزة استفهامية فى
الموضعين فى الأول حقيقة وفى الثانى مشاكلة وقضية كلام المصنف أنها فى
الثانية همزة الجلالة لكنها قطعت أى لما سيأتى فليس فى الجواب همزة استفهام
وفى ذكره من الاعراب نظر فانه اذا حذف حرف القسم وعوض عنه همزة
الاستفهام أو نحوها مما يأتى تعين الجر قال الرضى إذا حذف حرف القسم
الاصلى أى الباء قلب (١) قال الدمامينى فى المنهل الصافى وظاهر كلامهم أى النجاة
أن الواو كالباء فى جواز الحذف اه فان لم يبدل منها فالتختار النصب بفعل
القسم وتختص لفظه الله بجواز الجر مع حذف الجار بلا عوض والكوفيون
يجوزون الجر فى جميع ما يحذف فيه الجار من المقسم به وان كان بلا عوض
ويختص لفظه الله بتمويضها التنبيه وهمزة الاستفهام وكذا يعوض منه
قطع الهمزة منه فى الدرج فكانها حذفت ثم ردت عوضاً من الحذف ، وجار
الله جعل هذه الاحرف عوضاً من الواو ولعل ذلك لاختصاصها (٢) بلفظ الله
كالباء ودليل كون هذه الثلاثة أبداً لا معاقبتها حرف القسم ولزوم الجر معها
دون النصب مع أن النصب بلا عوض أكثر كما تقدم ثم قال بعد ما يتعلق بها
التنبيه أما همزة الاستفهام فاما أن تكون للانكار كقول الحجاج فى الحسن
البصرى آله ليقوم من عبيد من عبيدى فيقولون كذا وكذا أوللاستفهام كما
قال صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن مسعود لما قال هذا رأس أبى جهل آله
الذى لا إله غيره فاذا دخلت همزة الاستفهام على الله فاما ان تبدل همزة الله
ألفاً صريحة وهو الأكثر وتسهل وهو القياس فى آرجل ونحوه ولا تحذف
للبس ولا تبقى للاشتغال وأما قطع همزة الله اذا كان قبله فاه قبلها همزة استفهام

(١) كذا . ع (٢) كذا . ولعله لعدم اختصاصها . ع

تهمة لكم ولكنه

نحو أن الله لقد كان كذا وكذا وهمزة الاستفهام ليست عوضاً من حرف القسم للفصل بينها وبينه بقاء المطف اه وبوجوب الجر بعد التعويض صرح غير واحد قال أبو حيان في الارتشاف ولا تستعمل هذه الاعواض الا في اسم الله تعالى ولا يجوز معها إلا الجر فلو جئت بشئ من هذه الاعواض الثلاثة فيما بقسم به من غير لفظ الله وحذف حرف الجر الموضوع للقسم لم يكن الا النصب تقول آل عزيز لافعلن اه فعلم بما نقل ما في تجويز الكاشف وابن حجر النصب فضلاً عن الاقتصار عليه من النظر لتعين الجر في مثله إلا إن صحت به الرواية فيخرج على خروجه عنها سماعاً والقاعدة فيما يقاس عليه وكأن ما خرجوه عليه وجهه ما قاله النحاة والمباراة للخلاصة » وإن حذف فالنصب للمنجر * حتماً أي إذا حذف الجار وجب نصب المجرور لكن محل ذلك في غير ما ذكر لما ذكرنا ثم رأيت المصنف نقل في الكلام على حديث أبي البشر الذي قبيل كتاب التفسير من شرح مسلم قوله قلت آله قال الله الاول بهمزة ممدودة على الاستفهام والثاني بلامد والهاء فيهما مكسورة هذا هو المشهور قال القاضي رويناً بكسرهما وفتحها معاً وأكمل أهل العربية لا يجوزون غير كسره اه وعليه فإن صحت الرواية بالفتح فيخرج على أنه شاذ أي خارج عن قانون هذه القاعدة ويوجه بما أشار اليه في الكاشف والله اعلم (قوله تهمة لكم) قال الجلال السيوطي في الديباج بفتح الهاء وسكونها اه وكلاهما من الوهم فالتاء بدل الواو كما في النهاية وفيها تهمة كفعلة وقد تفتح الهاء ولما كان التحليف في الغالب إنما يكون عند التهمة إذ من لا يهتم لا يحلف وقد يحلف من لا يهتم للتقرير والتأكيد فأرشد صلى الله عليه وسلم بنفسه الاتهام عنهم بقوله ولكن أتاني جبريل الخ أي أن تحليفهم لتأكيد عندهم ما دل عليه حالهم ومباهاة الملائكة بهم من مزيد إخلاصهم وقوة يقينهم وشدة حرصهم على العبادة فهم

أتاني جبريل فاخبرني أن الله تعالى يباهي بكم الملائكة ، وروينا

مبرعون من كون تحليفهم على سبيل الاتهام لهم فيما ذكروه (قوله أتاني جبريل) في جبريل ثلاثة عشر لغة نظم منها ابن مالك سبع لغات فقال جبريل جبريل جبراءيل جبريل وجبرئيل وجبرال وجبرين وذيل عليه السيوطي بالسته الباقية فقال

وجبرئيل وجبراءيل مع بدل جبرائل وبياء ثم جبرين وأشار بقوله مع بدل الى جبرائين بابدال الهمزة ياء واللام نونا وذكر ابن الجوزي في زاد المسير في التفسير من لغاته جبرئيل بوزن جبرعل بفتح أوله وسكون ثانيه وبالهمزة بعدها لام وبها تم اللغات أربعة عشر وقد نظمها كذلك فقلت

في جبرئيل أتى عشر وأربعة من اللغات بها شرح وتبين
جبريل جبريل جبرال وجبرئيل وجبرئيل وجبراءيل جبرين
جبرائيل ثم جبرائين جبريل جبرائل ثم جبراءيل جبرين (١)

قال الكسائي جبريل وميكاهيل اسمان لم تكن العرب تعرفهما فلما جاءا عربتهما قال ابن عباس جبريل وميكاهيل كقولك عبد الله وعبد الرحمن ذهب الى ان إيل اسم الله واسم الملك جبر وميكا وفي تفسير الشيخ أبي الحسن البكري أخرج الديلمي عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسم جبريل عبد الله واسم ميكاهيل عبد الرحمن (قوله يباهي بكم الملائكة) أي يظهر لهم فضلهم ويريهم حسن عملهم ويثنى عليهم عندهم وأصل البهاء الحسن والكمال وفلان يباهي بكذا يفخر به ويتجمل على غيره ووجه المفاخرة أنهم لم يمنعمهم من ذكر الله تعالى وطاعته ما قام بهم من العلائق والموائق والدواعي

(١) في النسخ تحريف عظيم في الايات الخمسة وقد صححناها بقدر الامكان وليعلم ان جبراءيل في القاموس اربع عشرة لغة بعضها هنا وبعضها ليس هنا فليراجع ومنه تضبط بعض اللغات المذكورة. ع

في صحيح مسلم أيضا عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة رضي الله عنهما
أنهما شهدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « لا يقعد

القوية الى البطالة والفتور بل أقبلوا معها الى الطاعة وإن شقت فاستحقوا
المدح لذلك اذ الطاعة وإن وقعت من الملك الا أنها تكونها له كالنفس للانسان
يرتاح بها اذ لا تعب عليه ولا مشقة فيها أصلا بخلاف النوع الانساني فإنه لما
سلط عليه من الملائق والعوائق المذكورة يشق عليه مشقة شديدة فلذا باهى
بعمل الانسان الملائكة وقال ابن الجوزي في كشف المشكل المباحة المفاخرة
ومعناها من الله عز وجل التفضيل لهؤلاء على الملائكة اه والمشار اليه بهؤلاء
عوام البشر أى الصالحاء المطيعون لأرباب الفلاح فهم أفضل من عوام الملك
كما تقرر في علم الكلام (قوله في صحيح مسلم) وكذا رواه الترمذى وابن
ماجه كما في السلاح والحصن وغيرها وأخرجه النسائي وأبو عوانة وابن حبان
كما أشار اليه الحافظ قال وله طرق أخرى عن أبي هريرة أخرجه مسلم أثناء
حديث مرفوع هو من نفس عن مسلم كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة
من كرب الآخرة يوم القيامة فذكر الحديث وفيه ما اجتمع قوم في بيت
من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة
وغشيتهم الرحمة وذكروهم الله فيمن عنده (قوله عن أبي سعيد الخدري)
رضي الله عنه هو سعد بن مالك بن سنان جده الأبحر بالموحدة فالجيم
هو خدرة المنسوب اليه أبو سعيد هذا من الخزرج وأبو سعيد خدري
بضم الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة وقيل أن خدرة أم الأبحر
والصحيح أنه هو الأبحر استصغر يوم أحد فرد وغزا بعده مع النبي صلى الله
عليه وسلم ثنتي عشرة غزوة وهو وأبوه صحابيان استشهد أبوه يوم أحد، روى
لأبي سعيد عنه صلى الله عليه وسلم ألف ومائة وسبعون حديثا اتفقا
منها على ستة وأربعين وانفرد البخاري بستة عشر وسلم باثنين وخمسين وعن

قوم يذكرون الله تعالى الاحفهم الملائكة وغشيتهم الرحمة

حنظلة ابن أبي سفيان الجمحي عن أشياخه قالوا لم يكن أحد من أحداث الصحابة أفقه من أبي سعيد وفي رواية أعلم ومناقبه كثيرة توفي بالمدينة يوم الجمعة سنة أربع وستين وقيل أربع وسبعين ودفن بالبقيع (قوله قوم) في مفردات الراغب القوم جماعة الرجال في الاصل دون النساء قال تعالى « لا يسخر قوم من قوم الآية » وقال الشاعر « أقوم آل حصن أم نساء » وفي عامة القرآن أريدوا به والنساء جميعا وحقيقته للرجال اه وتعميمه للنساء إما من باب التغليب أو عموم المجاز أو استعمال اللفظ في حقيقته ومجازه لكن قضية قول ابن حجر الهيثمي في شرح الأربعين والقوم هم الرجال فقط أو مع النساء على ما فيه من الخلاف ان إطلاقه على النساء عند من يقول بأنه لا يعمها حقيقة ويؤى الى ذلك قوله في شرح المشكاة قوم اسم جمع يصدق بثلاثة فأكثر يستوى فيه الذكور والاناث اه وبالجملة فالمراد هنا ما يعم الفريقين لا اشتراكهما في التكليف فيحصل لهن الجزاء باجتماعهن لذكر مشروع لهن من قراءة وتسبيح ونحوه لا كأذان بل يحرم رفع صوتها به بحضرة أجنبي وجاء في رواية أخرى عند مسلم « ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم الا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وذكروهم الله فيمن عنده » ولا يقيد إطلاق الخبر السابق في المكان والذكر بما في هذا الخبر بناء على ان المراد ببيت من بيوت الله فيه المسجد لما تقدم أن ذكر بعض أفراد العام لا يخصه بل ما في هذا الخبر لبيان الاكمل وما في خبر الباب لبيان الاعم الأشمل على أن التقييد بالمسجد بناء على ما ذكر لكونه جريا على الغالب انه محل الذكر لافهم له (قوله حفتهم الملائكة) أل فيه للعهد أى الملائكة الملتصمون لذلك قاله صاحب الحرز (قوله وغشيتهم الرحمة) بكسر الشين المعجمة أى غطتهم من كل جهة إذ الغشيان لغة إنما يستعمل فيما يشمل المغشى من جميع

ونزلت عليهم السكينة

أجزائه وجوانبه فتجوز به عما ذكر مبالغة فيه والرحمة صفة نفسانية يستحيل قيامها بالبارى والمراد بها بالنسبة اليه تعالى غايتها من ارادة الانعام فتكون صفة ذات أو نفس الانعام فتكون صفة فعل والمراد هنا الانزال المرتب عليه إذ هو الموصوف بالفشيان ذهى إحسان نشأ عن إحسان الذاكر بذكره هل جزاء الاحسان الا الاحسان ويتسبب عن هذا الفشيان تنزل السكينة على الذاكرين (قوله ونزلت عليهم السكينة) قال فى شرح المشكاة أى المذكورة فى قوله تعالى « هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ليزدادوا ايماناً » وهى فعيلة من السكون « قات » وقيل إنه بتشديد الكاف للمبالغة والمراد بها هنا الحالة التى يطمئن بها القلب فلا يزعج لطارق من طوارق الدنيا لعله بأحاطة قدره المذكور فيسكن ويطمئن القلب بموعد الاجر لقوة رجائه بحصوله لما وفقه للاشتغال به عن كل ماسواه ويصح أن يراد بها ما جاء فى خبر مرسل أنه صلى الله عليه وسلم كان فى مجلس فرفع بصره الى السماء ثم طأطأ بصره ثم رفعه فسئل فقال إن هؤلاء القوم كانوا يذكرون الله يعنى عند مجلس أمامه فنزلت عليهم السكينة تحملها الملائكة كالقبة فلما دنت منهم تكلم رجل بباطل فرفعت عنهم وقيل السكينة اسم ملك ينزل فى قلب المؤمن يأمره بالخير وقال ابن الجوزى فى مفتاح الحصن السكينة أى الرحمة والوقار والسكون والخشية وقيل غير ذلك والمراد السكون تحت جرى المقادير لاضد الحركة وتفسيره لها بالرحمة تبع فيه اختيار القاضى عياض وضعف بعطفها عليه المتقضى للمغفرة بل قال ابن حجر فى شرح الأربعين إنه مردود والرد منقود لأنه يحتمل أن يكون جعله من باب الاطناب تمديداً لذكر الجزاء المستطاب نعم هو ضعيف لكون التأسيس خيراً منه واختار المصنف كونها بمعنى الطمأنينة قال فى الحرز ثم

وذكرهم الله تعالى فيمن عنده

﴿ فصل ﴾ الذكر يكون بالقلب ويكون باللسان والافضل منه ما كان بالقلب واللسان جميعا فان اقتصر على أحدهما فالقلب أفضل ثم لا ينبغي ان يترك الذكر باللسان مع القلب

يجوز أن يقرأ عليهم السكينة بضم الهاء والميم وبكسرهما (١) وبكسر فضم وهو الأشهر اه وقوله وهو الأشهر يحتمل من حيث كونه رواية ومن حيث كونه أشهر لغة والثاني أظهر (قوله وذكرهم الله فيمن عنده) أى من الأنبياء وكرام الملائكة لقوله في الحديث القدسي ومن ذكرني في ملاذكرته في ملا خير منه والمندية هنا عندية شرف ومكانة لا عندية مكان تعالى وتزه عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا وذكره تعالى لهم على سبيل المباهاة بهم كما تقدم والرضا بأفعالهم والله أعلم (فائدة) نظير هذا الخبر في حصول الأربعة المذكورة خبر مسلم ان لأهل ذكر الله أربعا تنزل عليهم السكينة وتغشاهم الرحمة وتحف بهم الملائكة ويذكرهم الرب فيمن عنده .

(فصل)

(قوله الذكر يكون بالقلب) قال القاضى عياض ذكره تعالى بالقلب وهو الذكر الخفى وهو أرفع الأذكار الفكرة في عظمة الله تعالى وجلاله وجبروته وآياته في أرضيته (٢) وسماواته وفي الحديث خير الذكر الخفى وبعبارة ذكره بالقلب عند (٣) أو امره ونواهيه فيأمر بما أمر وينهى عما نهى عنه ويقف عما أشكل اه (قوله ما كان بالقلب واللسان) أى لأنه عمل جارحة اللسان مع حضور الجنان في ذكره الرحمن فالمعمل فيه أكثر فحصل له أشرف أنواع الأجر (قوله فان اقتصر على أحدهما فالقلب أفضل) قال المصنف في شرح مسلم

(١) في نسخة « وبضمهما » وكتب عليها قوله والميم لله وكسر الميم . ع (٢) كذا . ولعلها أرضيه بفتح الراء من غير تاء . ع (٣) كذا . ولعلها بالوقوف عند الخ . ع

تفلا عن القاضي عياض ذكر ابن جرير الطبري وغيره أنه اختلف السلف في ذكر
اللسان والقلب أيهما أفضل قال القاضي عياض وإنما يتصور عندى الخلاف في
مجرد الذكـر بالقلب تسبيحا وتهليلا وشبههما ويدل عليه كلامهم لا أنهم اختلفوا
في الذكـر الخفى الذى ذكرناه أولا فذلك لا يقاربه ذكر اللسان فكيف يفاضله
والمراد بذكر اللسان مع حضور القلب ، وإن كان لاهيا فلا واحتج من رجح
ذكر القلب بأن عمل اليسير أفضل (١) ومن رجح عمل اللسان قال لان العمل
فيه أكثر لأنه زاد باستعمال اللسان فاقضى زيادة أجر قال القاضي واختلفوا
هل تكتب الملائكة ذكر القلب فقيس تكتبه ويجعل الله لهم علامة
يعرفونه بها وقيل لا يكتبونه لأنه لا يطلع عليه غير الله تعالى قال المصنف في
شرح مسلم قلت الأصح أنهم يكتبونه وإن ذكر اللسان مع حضور القلب
أفضل والله أعلم وقول القاضي وإن كان لاهيا فلا: مراده فلا خلاف في فضل
الذكـر بالقلب حينئذ وليس مراده فلا فضل فيه لأنه قال قبله وأما ذكر اللسان
مجردا فهو أضعف الأذكار وفيه فضل عظيم كما جاءت به الأحاديث اه ونقله
عنه المصنف في شرح مسلم وفى أمالى الشيخ عز الدين بن عبد السلام ذكر
القلب أفضل من ذكر اللسان لأن ذكر القلب يشمر الأحوال بخلاف ذكر
اللسان اه وقال ابن حجر الهيتمي فى شرح المشكاة بعد نقله أفضلية الذكـر
القلبي على اللساني : وخالف عياض فقال لأنواب بالذكـر بالقلب قال البلقيني
وهو حق لا يشك فيه اه وقد يقال إن أريد الثواب من حيث اللفظ فالأصح
عدمه أو من حيث المعنى واشتغال النفس به فالحق الثواب وأنه أفضل من
الاول نعم لا يفيد اتفاقا بشئ مرتبة (٢) الشارع على القول حتى يتلفظ به
ويسمع نفسه عند صحة السمع وانتفاء نحو اللفظ اه كلام شرح المشكاة
ذكره فى باب الذكـر ، وكأن ما نقله عن القاضي عياض مذكـور فى غير باب
الدعاء والأذكار من شرحه مسلم وإلا فعبارته فيه ما نقلناها وهى بمعنى عبارة

(١) كذا . ولله « اليسير » لاختلاس . ع (٢) كذا ولله « رتبة » ع

خوفا من أن يظن به الرياء بل بذكر بهما جميعاً ويقصد به وجه الله تعالى
وقد قدمنا عن الفضيل رحمه الله

الاذكار مصرحة بفضل الذكر القلبي بل بأفضليته ثم كلام المصنف مصرح
بفضل الذكر باللسان وإن كان مع الغفلة وبه صرح القاضي عياض وغيره قال
الغزالي حركة اللسان بالذكر مع الغفلة عنه تحصل الثواب وتقيه إنما هو
بالنسبة لعمل القلب اه وفي باب الذكر بعد الصلاة من شرح المشكاة لابن
حجر اختلفوا في الذكر باللسان مع غفلة القلب فقال جمع لا ثواب فيه قال
الجلال البلقيني وهو حق بلا شك اه وفي باب مخالطة الجنب من الشرح
المذكور التصريح بأفضلية الذكر اللساني على القلبي والرد على من قال الافضل
القلبي ثم اللساني بأن الاصحاب مصرحون بأن لا ثواب في الذكر القلبي المحض
وكيف يفضل اللساني وفيه الثواب قطعاً والحق ان الاعلى ما جمع القلب
واللسان ثم اللساني ثم القلبي ونفى الثواب فيه من حيث الذكر لا ينافي حصوله
من حيث حضور القلب مع الله والمراقبة أو المشاهدة له تعالى ففيه ثواب أي
ثواب وإنما فضل عليه اللساني لأن في الاتيان به امتثالاً لامر الشارع من
حيث الذكر بخلاف ذلك ألا ترى أن ما تعبدنا به من الذكر لا يحصل إلا
باللفظ به بحيث يسمع به نفسه بخلاف ما إذا لم يسمع بأن أتى به همساً أو بقلبه
فقط فانه لا يحصل له الامتثال ويقع في لوم الترك وثواب الحضور إنما هو على
جهة أخرى أجنبية عن المأمور به فتأمل ذلك اه (قوله خوفا من أن يظن به
الرياء الخ) قال الامام في المطالب من مكائد الشيطان ترك العمل خوفاً من
أن يقول الناس انه مرء وهذا باطل فان تظاهر العمل من نزغات الشيطان
بالكلية متعذر فلو وقفنا العمل على ذلك لتعذر الاشتغال بشئ من العبادة
وذلك يوجب البطالة وهي أقصى غرض الشيطان ولقد أحسن من قال سيروا الى
الله عز وجل عرجاء ومكاسيروا لا تنتظروا الصحة فان انتظار الصحة بطالة اه وكذا

أن ترك العمل لأجل الناس رياء ولو فتح الإنسان عليه باب ملاحظة
الناس والاحتراز من تطرق ظنونهم الباطلة لانسد عليه أكثر أبواب
الخير وضيع على نفسه شيئاً عظيماً من مهمات الدين وليس هذا طريقة
المعارفين

لا يتركه باللسان لفظة الجنان في الرسالة القشيرية سئل أبو عثمان المغربي نذرك
الله ولا تجدد في قلوبنا حلاوة فقال أحمد والله عز وجل أن زين جارحة من
جوارحك بطاعته اه وقال ابن عطاء الله في الحكم . لا تترك الذكر لعدم حضورك
فيه مع الله لان غفلتك عن ذكره أشد من غفلتك في وجود ذكره فمضى أن
يرفعك من ذكره مع وجود غفلة الى ذكره مع وجود يقظة ومن ذكره مع وجود
يقظة الى ذكره مع وجود حضور ومن ذكره مع وجود حضور الى ذكره مع
غيبة عما سوى المذكور وما ذلك على الله بعزيز اه ولا يترك خشية العجب
به بل يعمل ويستغفر الله إذا خاف نحو العجب ولا يترك العمل لذلك لما قال
السهوروردي إن ترك العمل لذلك من مكائد الشيطان وقد قدمنا في مبحث
الاخلاص ما ينفع استحضاره هنا (قوله ترك العمل لأجل الناس رياء) تقدم
تفسيره نقلاً عن الشعراني بأن معنى ترك العمل للناس تركه لعدم اطلاعهم
عليه أى لا يجب العمل الا في محل يجده فيه الناس فان لم يجده كسل عن
العمل وحينئذ في العبارة مضافان محذوفان أى لأجل عدم اطلاعهم وقضية
سياق المصنف له أنه على ظاهره من ترك العمل للناس أى خشية أن يظن به
نحو رياء وذلك لان ملاحظته لهم تشعر بأنه يرجو مدحهم ويخشى قدحهم
وشأن الاخلاص التنزه عن كل ذلك (قوله ملاحظة الناس) الملاحظة مفاعلة
من اللاحظ وهو النظر بالاحاط بفتح اللام فيهما يقال لحظه ولحظ إليه أى نظر
اليه بمؤخر العين والاحاط بالفتح شق العين مما يلي الصدغ اما الذى يلي الانف
فالمؤق والمأق والاحاط بالكسر مصدر لاحظته اذا راعيته والمراد هنا انه

وروينافى صحيحى البخارى ومسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت: نزلت هذه الآية (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) فى الدعاء

لا يلتفت ببصره ولا بصيرته الى شئ من الاكوان فيعتبر مدحه أو يخشى قدحه فان ذلك سبب لقوات كثير من الخيور وجالب لانواع الشرور مبعد للمالك عن طرق السرور (قوله وروينا فى صحيحى البخارى ومسلم الخ) اخرجه البخارى فى كتاب التفسير والتوحيد وأخرجه مسلم أيضا قال السيوطى فى لباب العقول فى أسباب النزول بعد تخريجه خبر عائشة من حديث البخارى وأخرج ابن جرير من طرق عن ابن عباس مثله ثم رجح رواية البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عباس أنها نزلت فى الصلاة بكونها أصح إسنادا قال وكذا رجحها النووى وغيره وقال الحافظ ابن حجر لکن يحتمل الجمع بينهما بأنهما نزلت فى الدعاء داخل الصلاة وقد أخرج ابن مردويه من حديث أبى هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى عند البيت رفع صوته بالدعاء اللهم ارحمنى فنزلت فأمروا ألا يخافتوا ولا يجهروا اهو فى زاد المسير لابن الجوزى فى سبب الآية ثلاثة اقوال احدها انه صلى الله عليه وسلم كان يجهر صوته بالقرآن بحكمة فيسبب المشركون القرآن ومن اتى به خفّض صلى الله عليه وسلم صوته بعد ذلك حتى لم يسمع أصحابه فأ نزل الله «ولا تجهر بصلاتك» اى بقرائك فيسمع المشركون فيسبوا القرآن «ولا تخافت بها» عن أصحابك فلا يسمعون قاله ابن عباس، والثانى أن الاعرابى كان يجهر فى التشهد ويرفع صوته فنزلت هذا قول طائفة، والثالث انه صلى الله عليه وسلم كان يصلى عند الصفا فجهر بالقرآن فى صلاة الفداة فقال أبو جهل لا تقتر على الله تخفّض النبي صلى الله عليه وسلم صوته فقال أبو جهل ألا ترون ما فعلته بأبن ابى كبشة رددته عن قراءته فنزلت قاله مقاتل اه ويمكن الجمع بحمل حديث ابن عباس على أنه كانت القراءة فى الصلاة فيوافق حديثه فى البخارى وعند الصفا إما يراد به عند البيت من جانب الصفا فيكون

﴿ فصل ﴾ اعلم أن فضيلة الذكر غير منحصرة في التسييح والتهليل والتحميد والتكبير ونحوها بل كل عامل لله تعالى بطاعة فهو ذا كر لله تعالى كذا

عند الصفا مجازاً ليطابق حديث البخاري أو تمدد جهره بذلك قال في زاد المسير وأما تفسيرها ففي المراد بالصلاة قولان « أحدهما » الصلاة الشرعية وعليه ففي المراد ستة أقوال : لا تجهر بقراءتك ولا تخافت بها فكأنه نهى عن شدة الجهر والخافتة قاله ابن عباس وعليه فالتعبير عن القراءة بالصلاة إما من باب المجاز المرسل من إطلاق اسم الكل أي الصلاة وإرادة الجزء أي القراءة أو من حذف المضاف أي قراءة صلاتك أو لا تصل وراء الناس ولا تدعها مخافة الناس قاله ابن عباس أيضاً قلت وعلى هذا فيكون من خطابه صلى الله عليه وسلم بخطاب غيره كقوله وإن كنت في شك مما أنزلنا إليك الآية إذ لا يتصور منه الرياء حتى ينتهي عنه ، أو لا تجهر بالتشهد في صلاتك روى عن عائشة في رواية وبه قال ابن سيرين ، أو لا تجهر بفعل صلاتك ظاهراً ولا تخافت بها شديد الاستتار (١) قاله عكرمة ، أو لا تحسن علانياتها وأسى سريرتها قاله الحسن وغير خاف أن ما سبق على القول الثاني من قول ابن عباس يجري في هذا المكان ، أو لا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بجميعها فاجهر في صلاة الليل وخافت في صلاة النهار على ما أمرناك به ذكره أبو يعلى « والقول الثاني » أن المراد بالصلاة الدماء وهو قول عائشة وأبي هريرة ومجاهد اه باختصار وتغيير يسير والصلاة حقيقتها لغة الدماء والخلاف المذكور مبنى على الخلاف عند أهل الأصول في أن اللفظ إذا ورد من الشارع هل يحمل على معناه اللغوي أو الشرعي والأصح الثاني ولا يلزم من البناء الاتفاق في الترجيح . ولطول المقال في هذا المقام أخر نأماً يتعلق بفضل السيدة عائشة من الكلام ﴿ فصل ﴾

(قوله بل كل عامل لله بطاعته فهو ذا كر) أخرج الواحدي في التفسير

الوسيط بسنده الى خالد بن عمران رضى الله عنه قال قال رسول صلى الله عليه وسلم « من أطاع الله فقد ذكر الله وإن فات صلاته وصيامه وصنعه للخير ومن عصى الله فقد نسبه وإن كثرت صلاته وصومه وتلاوته القرآن وصنعه للخير » وأخرج الحديث الخزرجي في كتابه التذكرة فقال حقيقة الذكر طاعة الله تعالى ودليله قوله صلى الله عليه وسلم من أطاع الله الخ وذكر نحوه العاصي في شرح الشهاب كما رأيته معزوا إليه . ويؤخذ من كلام الخزرجي أنه مقبول لاستدلالة به إلا أن يقال لا يلزم ذلك بل يكتفى بالضعيف في مثله كما تقدم عن الزركشي وفي شرح الانوار السنية قال أبو عمر بن عبد البر في الاستيعاب واقد مولى النبي صلى الله عليه وسلم روى عنه زاذان من قوله من أطاع الله فقد ذكره وإن فات صلاته وصيامه وتلاوته القرآن ومن عصى الله فلم يذكره وإن كثرت صلاته وصيامه وتلاوته للقرآن وقال القرطبي في تفسير قوله تعالى « فاذكروني اذ كنتم » روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من أطاع الله فقد ذكره الخ لكن روى بدل قوله وتلاوته للقرآن قوله وصنعه للخير ذكره ابن خوز منقاد في أحكام القرآن وقال البخاري الاسكاف في فوائد الاخبار الغفلة نوم القاب والنائم لا يذكر وذكر الله تعالى ان تشهده حافظا لك رقيباً عليك قائماً بمصالحك فمن غفل عن هذه الاحوال فليس يذكر الله وان سبح بلسانه وهال وكبر ومن كان متيقظاً في هذه الاوصاف فهو ذا ذكر وان سكنت ثم ما أشعر به كلامه من كون الطاعة حقيقة الذكر يوافقه ما فهمه الحنفى في شرح الحصن الحصين حيث قال في مثل عبارة المصنف الظاهر أن يقول وليس الذكر منحصراً في التهليل الخ وفي شرح المشكاة لابن حجر أصل وضع الذكر ما تمبداً الشارع بلفظه مما يتماق بتعظيم الحق أو الثناء عليه ويطلق على كل مطلوب قولى مجازاً شرعياً سببه المشابهة اهـ مع يسير تفسير وسبق كلامه في انتفاء حصول ثواب الذكر عن القابى لا انتفاء كونه ذكراً وهو يؤذن بأن اطلاق الذكر على ما ذكر من العبادة ليس إطلاقاً حقيقة وإنما

قال سعيد بن جبير رضى الله عنه وغيره من العلماء ،

هو مجاز سببه المشابهة لترتب الثواب على كل وفي الحرز الثمين فهو ذا كر أى حكماً فانه حيث راعى حكمه تعالى فى فعله فقد ذكره ولم يغفل أمره والحاصل أن المطيع المذكور له فضيلة الذكر ونوابه لا أنه ذا كر لغة أو اصطلاحاً وبه يندفع قول الحنفى : الظاهر أن يقول وليس الذكر منحصراً فى التهليل اه ثم رأيت الحافظ قال فى فتح البارى ويطلق ذكر الله ويراد به المواظبة على العمل بما أوجبه أو ندب اليه كتلاوة القرآن وكقراءة الحديث ومدارسة العلم والتنفل بالصلاة وقال فى آخر الكلام على حديث ابن الله ملائكة يطوفون فى الطرق الحديث يؤخذ من مجموع الطرق أن المراد بمجالس الذكر الواردة من تسبيح وتكبير وغيرها وتلاوة كتاب الله والدعاء بخيرى الدارين وفى دخول قراءة الحديث النبوى ومدارسة العلم الشرعى ومذاكرته والاجتماع على صلاة النافلة فى هذه المجالس نظر ، والاشبه اختصاص ذلك بمجالس نحو التسبيح والتلاوة حسب وإن كان قراءة الحديث ومدارسة العلم ومناظرته فى جملة ما يدخل تحت ذكر الله تعالى اه فأفاد أن ما ذكر يطلق عليه ذكر الله لالفظ الذكر من غير اضافة والله أعلم (قوله قال سعيد بن جبير) سعيد كرشيد وجبى بالجيم المضمومة فالوحدة المفتوحة بعدها تحتية سا كنة وهذه المقالة نقلها عن الواحدى أيضاً فقال روى ان عبد الملك كتب اليه يسأله عن مسائل منها الذكر فقال وتسأل عن الذكر فالذكر طاعة الله فمن أطاع الله فقد ذكر الله ومن لم يطعمه فليس بذاكر وإن أكثر التسبيح وتلاوة القرآن (قوله وغيره) ولعل مراده ابن عباس فان الواحدى وابن الجوزى نقلاه عنه أيضاً فقالا قال ابن عباس وسعيد بن جبير فى قوله تعالى « اذكرونى اذكركم » اذكرونى بطاعتى اذكركم بمغفرتى ثم أورد السؤال السابق لكن يعمده أن الانسب بالتفسير حينئذ قال ابن عباس وابن جبير فالظاهر ان المراد غير ابن (٨ - فتوحات - ل)

وقال عطاء رحمه الله مجالس الذكر هي مجالس الحلال والحرام كيف تشتري وتبيع وتصلى وتصوم وتنكح وتطلق وتنج وأشباه هذا .

﴿ فصل ﴾ قال الله تعالى «ان المسلمين والمسلمات الى قوله تعالى والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما» وروينا في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سبق

جبير من بعض علماء التابعين ومن بعدهم (قوله وقال عطاء الخ) قال الشيخ زكريا في شرح الرسالة القشيرية فان جميع ذلك ينقل العبد من الغفلة الى ذكر الله وطاعته اه قال ابن حجر في شرح المشكاة مجالس الذكر مجالس سائر الطاعات ومن قال هي مجالس الحلال والحرام أراد التنصيص على أخص أنواعه اه ونظيره تخصيص المساجد وكلامه تعالى في روايات فهي لكونها أخص وأفضل كما تقدم وقريب من كلام عطاء ما في المفهم للقرطبي مجلس ذكر يعنى مجلس علم وتذكير وهي المجالس التي يذكر فيها كلام الله وسنة رسوله وأخبار السلف الصالحين وكلام الأئمة الزهاد المتقدمين المبرأة عن التصنع والبدع والمنزهة عن المقاصد الرديئة والطمع قلت ومثل ما ذكر مجالس سائر الأذكار والطاعات ومجالس الزهاد والاختيار قال القرطبي وهذه المجالس قد انعدمت في هذا الزمان وعوض منها الكذب والبدع ومزامير الشيطان نعوذ بالله من حضورها ونسأله العافية من شرورها اه

* (فصل) *

(قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) قال الحافظ وأخرجه ابن حبان اه ورواه الترمذى بلفظ قالوا يا رسول الله وما المفردون قال المستهترون (١) في ذكر

(١) بصيغة اسم المفعول أي المولعون به ع

المفردون قالوا

الله يضع الذكركم عنهم ألقاهم فيأتون القيامة خفافا رواه الترمذي والحاكم عن أبي هريرة والطبراني عن أبي الدرداء فهو حديث مستقل وفي مسلم والترمذي أنه صلى الله عليه وسلم كان يسير في طريق مكة فر على جبل يقال له جمدان فقال سيروا هذا جمدان سبق المفردون الحديث وخرجه الحافظ من حديث معاذ بن جبل ولفظه قال كنا نسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالدف من جمدان فقال يا معاذ أين السابقون قلت مضوا وتخلف ناس قال إن السابقين الذين يهتدون بذكر الله عز وجل من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر من ذكر الله قال الحافظ أخرجه إسحاق في مسنده وفيه راو ضيف لكنه ينجبر بحديث أبي هريرة والدف السير الخفيف أو مكان عند الجبل المذكور وقوله يهتدون بكسر الفوقية معناه يديمون (١) اه وجمدان بضم الجيم وسكون الميم وبالذال المهملة جبل بين قديد وعسفان من منازل أسلم كما في المشارق للقاضي عياض والمفهم القرطبي لكن في سلاح المؤمن وشرح المشكاة لابن حجر جمدان جبل على ليلة من المدينة (٢) اه قال القرطبي في المفهم ذكر النبي صلى الله عليه وسلم هذا القول عقب قوله هذا جمدان لان جمدان جبل منفرد بنفسه هناك ليس يحاذيه جبل مثله فذكره بهؤلاء المفردين وذكر ابن حجر الهيثمي في شرح المشكاة أوجها آخر (قوله المفردون) يروى بتشديد الراء المكسورة قال القاضي عياض ضبطناه على مشايخنا كذلك ونقله أيضا عن متقن مشايخه قال المصنف والمشهور الذي قاله الجمهور التشديد قال ابن الجزري وكذا رويناه وضبطناه عن شيوخنا قال ابن الاعرابي يقال فرد الرجل اذا تفقه واعتزل الناس وخلا بمراعاة الامر والذهي وقال الازهرى هم المتحلون

(١) في بعض النسخ يدعون وهو محريف لان معنى أهتر بالشيء أو نعت به ثم ينتهي أن يضبط «يهتدون» بنتم الفرقية لا بكسر ها . ع (٢) وكذا في النهاية والدر . ع

وما المفردون يارسول الله قال الذاكرون الله كثيرا

من الناس بذكر الله وقيل هم الهرمى الذين هلك أقرانهم من الناس ويذكرون الله ، في كشف المشكل لابن الجوزي وقال بعضهم استولى عليهم الذكر فأفردوهم عن كل شيء إلا عن الله عز وجل فهم يفردونه بالذكر ولا يضمنون اليه سواء والفارد والمفرد الثور الوحشي اه قال المصنف في شرح مسلم وذكر غير القاضى أنه روى بتخفيف الراء واسكان الفاء يقال فرد الرجل وفرد بالتخفيف والتشديد وأفرد اه وهل هو مع كسر الراء أو فتحها كل محتمل والاقرب أنه مع الكسر وذلك لانه ذكره أولا بالتشديد والكسر ثم قال وحكى بالتخفيف وسكت عن الكسر فالظاهر انسحابه مع التخفيف . وقال الحافظ والراء مفتوحة وقيل مكسورة يقال فرد الرجل مشددا ومخففا وانفرد الكل بمعنى اه قال الحنفى رجح المصنف يعنى ابن الجزرى رواية التشديد على التخفيف ويؤيده ما ذكره النووى فى الاذكار حيث قال روى المفردون بتشديد الراء وتخفيفها والمشهور الذى قاله الجمهور التشديد اه وجزم بانه اسم فاعل سواء كان من التفريد أو الافراد ويؤيده ما فى النهاية وغيرها فرد برأيه وفرد واستفرد بمعنى انفرد به اه ويؤيده كلام الحنفى ، وجزمه بجزم المصنف بكونه اسم فاعل على التخفيف لعله أخذ من الاستصحاب المذكور فى شرح مسلم بما ذكرناه من كسر الراء مع التشديد وسكوته عنه مع التخفيف فالظاهر انسحابه وقال الثور بشتى فى شرح المصابيح يروى المفردون بتشديد الراء وكسرها وبالفتح والتخفيف اه قال الحنفى فى شرح الحصن الحصين وهذا يدل على انه بالتشديد اسم فاعل وبالتخفيف اسم مفعول وانما يظهر اذا كان التفريد لازما والافراد متعديا ويؤيده ما وقع فى التاج للبيهقى حيث قال فى باب التفعيل يقال فرد الرجل إذا تفقه واعتزل الناس وخلا بمراعاة الامر والنهى وفسر الافراد بالمتعدى اه ويجمع بأن أفرد جاء متعديا وهو ما حكاه الحنفى عن صاحب التاج ولازما وهو ما ذكره الباقون (قوله وما المفردون)

والذاكرات» (قلت) روى المفردون بتشديد الراء وتخفيفها والمشهور الذى قاله الجمهور التشديد ، واعلم ان هذه الآية الكريمة مما ينبغى أن يهتم بمعرفة صاحب هذا الكتاب ، وقد اختلف فى ذلك : فقال الامام أبو الحسن

اعلم أن «ما» يسأل بها عن حقيقة الشئ وعن وصفه وهو هنا من الثانى أى ماصفة المفردين حتى تتأسى بهم وقيل إنها من الاول وعبر بها دون من هم لارادتهم تفسير اللفظ وبيان المراد منه لاتعيين المتصفين به وأشخاصهم فعلى صلى الله عليه وسلم فى الجواب عن بيان اللفظ الى حقيقة ما يقتضيه توقيفا للسائل بالبيان المعنوى على المعنى إيجازاً فاكتفى فيه بالاشارة المعنوية الى ما استبهم عليه من السكناية اللفظية قال ابن حجر فى شرح المشكاة والاول وان كان قليلاً أولى من الثانى وان سلكه كثير لانه أورد عليه ما أجاب عنه ذلك القائل بقوله وعبر بهادون من الخ وفيه تكلف اه بالمعنى (قوله والذاكرات) قال المصنف فى شرح مسلم تقديره والذاكراته فحذفت الهاء هنا كما حذفت فى القرآن لمناسبة رءوس الآتى ولانه مفعول يجوز حذفه اه وحذف معمول الذاكرات مع وصفه أى والذاكرات ذكر كثير ا اكتفاء بدلالة السياق عليه ثم فى هذا الحديث إيماء الى قوله « والذاكرين الله كثيراً والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيماً » حيث عطفهم عطف خاص أوعام على ماسبقه من قوله سبحانه « إن المسلمين والمسلمات الآية » وقال القرطبى فى المفهم الكثرة لمذكورة هنا هى المأمور بها فى قوله سبحانه يأياها الذين آمنوا اذكروا الله كراً كثيراً وهذا السياق يدل على أن الذكر الكثير واجب وذلك أنه لم كتف بالامر حتى أكده بالمصدر ولم يكتف به حتى أكده بصفته وهذا يكون فى المندوب فظهر أنه ذكر كثير واجب ولا يقول أحد بوجوب كراً باللسان دائماً وعلى كل حال كما هو ظاهر هذا الامر فتمين أن يكون ذكر

الواحدى قال ابن عباس

القلب كما قاله مجاهد ولم يقل هو ولا غيره فيما علمنا بوجود الذكر باللسان على الدوام فلزم أنه ذكر القلب وإذا ثبت فذكر القلب لله تعالى إما على جهة الايمان به والتصديق بوجوده وصفاته وصفات كماله واسمائه فهذا يجب استدামته ذكرا وحكما فى حال الغفلة لانه لا ينفك عنه الا بنقيضه وهو كفر ، وأما ما ليس راجعا الى الايمان وهو ذكر الله عند الاخذ فى الافعال فيجب على كل مكلف الا يقدم على فعل حتى يعرف حكم الله فيه لأمكان أن يكون الشرع منع منه ولا ينفك المكلف عن فعل أو قول على سبيل الدوام فذكر الله واجب كذلك ولذا قال بعض السلف اذكر الله عند همك إذا هممت وحكمك إذا حكمت وقسمك إذا قسمت وماعدا هذين الذكرين لا يجب استدামته ولا كثرة والله اعلم اه وما ذكر من كون الذكر الانسانى لا يجب على الدوام مسلم لكن كون الحديث مثل الآية فى كونه مأمورا به فيقتضى الوجوب فيه نظر ظاهر والا قرب ماسلكناه من انه نظير قوله تعالى ان المسلمين والمسلمات الآية فى الثناء على أرباب الكمال بالقيام بحاسن الصفات والافعال ولا شبهة فى شرف من حاز ذلك المقام والذكر شامل للسان والجنان بسائر الاقسام وقد جعله كذلك فى الحرز الثمين على أن فى اقتضاء الآية وجوب الذكر ما لا يخفى فن لم يذكره مشاهير المنسرين حتى تلميذه القرطبي فى تفسيره الكبير بل قال فى تفسير الآية أمر الله عباده بأن يذكره ويشكروه ويكثروا من ذلك على ما انعم به وجعل ذلك عند جد ليسهل على العبد ويعظم الاجر فيه اه والذكر بالمعنى المذكور مندوب فالظاهر أن التأكيد بالاهتمام بشأن المأمور به والحض على فعله والا كثار منه والله أعلم على أن ابن حجر اعترض فى شرح المشكاة حمل الذكر الكثير فى الآية على القلبى بأنه لا نواب فيه من حيث الذكر وإن ثبت من جهة أخرى كما سبق

المراد يذكرون الله في أدبار الصلوات وغدوا وعشيا وفي المضاجع

نقله (قوله المراد يذكرون الله الخ) لعله أشار به الى مواظبة ماورد عنه صلى الله عليه وسلم في جميع احواله من مقاله كذا في الحرز فظاهر سياق المصنف يخالفه اذ لو كان مراد ابن عباس ذلك لا كتفى به عن افتاء ابن الصلاح الذى نقله أو أئده بكلام ابن عباس فانه هو اذ المراد بالمأثورة فيه المأثورة عنه صلى الله عليه وسلم كما قيده به ابن الجزرى في الحصن الحصين لكنه نقله عن العلماء وكأنه لارتضائهم له ، نعم إن أريد بها أعم من ذلك ومما أثر عن صحابى وتابعى ظهر الفرق وقد قال الشيخ الامام أبو الحسن البكرى في شرح مختصر الايضاح ويتلخص من كلام النووى أن الوارثين من الاولياء إذا خصوا ذكراً بوقت أو حال كان سنة فيه وفي مسامحة الفقهاء بذلك نظر أى فيقال في ذلك لا بأس بكذا لأن في ثبوت السنة بذلك نظراً غير أن موافقة النووى في ذلك عندى أحسن ، ولم لا وهم القوم الذين مامنهم الا من أحسن ، لاسيما ولذا ذكر من الاصول العامة ، ما يقتضى عدم الحجر فيه عند من زكى الله افهامه اه وسياأتى في اذكار المسافر مزيد لهذا المعنى إن شاء الله تعالى ثم رأيت ما يؤيد ما ذكرته وهو ما في فتح الاله تفسير الذكر لله كثيراً بالاثيان بالذكر الوارد في السنة في جميع الاحوال والاقوات مرادف في الحقيقة لضبطه بشغل أوقاته بالذكر لكن فيه قيد الوارد ولا بد منه اه أى فهو أخص من الثانى لعموم الثانى الوارد وغيره ولو عمم أو خصص في الجانبين لكافاً مترادفين وارتفع التخصيص من البين أى ولا يخالفه سياق المصنف لان النقل عن ابن عباس إنما هو في كلام الواحدى الذى نقله المصنف بجملته غير متصرف فيه والنقل عن افتاء ابن الصلاح من المصنف وسكت عن تأييده بكلام ابن عباس إما لما ذكر من ترادفهما بناء على التعميم أو التخصيص أو اكتفاء بهمهم المخاطب (قوله في أدبار الصلوات) أى التى يطلب فيها ذلك

وكما استيقظ من نومه وكما غدا أو راح من منزله ذكر الله تعالى، وقال
مجاهد لا يكون من الذاكرين الله كثيراً والذاكرات حتى يذكّر الله قائماً
وقاعدا ومضطجعا

من المفروضات قال الحافظ زين الدين العراقي وفي قوله صلى الله عليه وسلم
إذا صليتم فقولوا . الحديث ، ما يدل على أن الشروع في الذكر يكون عقب
التسليم فإن فصل يسيراً بحيث لا يعد معرضاً عن الاتيان به أو كثيراً ناسياً
فالظاهر أنه لا يضر بخلاف ما إذا تعمد فانه لا تحصل له السنة المشروعة وإن
أثيب عليه من حيث الذكر ثم قال ولا يضر طول الفصل بين التسبيح ونحوه
بغيره من الواردات اهـ وسيأتى لهذا مزيد في الذكر عقيب الصلاة (قوله وكما
غدا الخ) كل بالنصب فيه ظرف لقوله بعد ذكر الله ، وما فيه مصدريه أى
ذكر الله في كل غدو ورواح وفي مثله يكتب ما موصولة بكل وينصب ظرفاً
بخلافها إذا كانت موصوفة فتفصل ويعرب كل بحسب العوامل والغدو السير
أول النهار وتقيض الرواح وقد غدا يغدو غدواً كذا في النهاية (قوله وقال
مجاهد لا يكون من الذاكرين الله كثيراً حتى يذكّر الله قائماً الخ) أى لا ينساه
أبداً كما عبر به في تفسير الذكر الكثير فيما نقله عن ابن الجوزي في زاد المسير
والمراد على حسب الطاقة البشرية قال في الحرز وكأنه أشار بقوله حتى يذكّر
الله الخ الى قوله تعالى في تفسير أولى الابواب « الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً
وعلى جنوبهم » اهـ واختلف في الذكر في الآية فقال على وابن مسعود وابن
عباس وقتادة انه الذكر في الصلاة لقوله صلى الله عليه وسلم صل قائماً فان لم
تستطع فقاعداً فان لم تستطع فعلى جنب وقال طائفة من المفسرين الذكر في
الصلاة وغيرها وقيل المراد به الخوف والمعنى يخافون الله قياماً في تصرفهم
وقعوداً في دعوتهم وعلى جنوبهم في منامهم اهـ كذا في زاد المسير وحكى
القرطبي عن الحسن وغيره قولاً أن المراد بالذكر الصلاة نفسها ومنه يعلم ان

وقال عطاء من صلى الصلوات الخمس بحقوقها فهو داخل في قول الله تعالى
والذاكرين الله كثيرا والذاكرات هذا نقل الواحدى، وقد جاء في حديث
أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
« إذا أيقظ الرجل أهله من الليل فصليا

الذكر الكثير بالتفسير المذكور انما يكون مما في الآية على الوجه الثانى
والرابع وعليه فيفارق قول عطاء بأنه خص الذكر بالصلاة الخمس فهو
مناسب لقول على وغيره وعم مجاهد ومجاهد هو ابن جبير ويقال ابن جبير
بالتصغير أبو الحجاج المكي الخزومى مولاهم مولى عبد الله بن السائب ويقال
مولى السائب ابن السائب الخزومى تابعى متفق على جلالته وإمامته توفى سنة
احدى ومائة (قوله وقال عطاء من صلى الخمس الخ) نقله ابن الجوزى فى زاد
المسير عن ابن السائب ولم يسمه قال فى الحرز فكانه نبه بالقدر الواجب
على ما عده من القرب (قوله وقد جاء فى حديث أبى سعيد الخدرى قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ) أورد القرطبى هذا الخبر فى تفسير سورة
الاحزاب موقوفا على أبى سعيد من قوله بلفظ من أيقظ أهله بالليل وصليا
أربع ركعات كتبنا من الذى ذكرين الله كثيرا والذاكرات . وهو فى حكم
المرفوع إذ مثله لا يقال رأيا فالمسكوت عنه فى كلام القرطبى رفع لفظه وقال
الحافظ بصد إخراج من حديث أبى هريرة وأبى سعيد الخدرى قالا قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استيقظ الرجل الخ حديث صحيح أخرجه
أبو داود والنسائى وابن حبان واختلف فى رفعه ، وقفه على بن الاقر الراوى له
عن الاغر عن أبى سعيد وابى هريرة فرفعه عنه الاعمش وتابعه عليه الباقى
أخرجه أبو يعلى من طريقه وخالفهما سفيان الثورى فوقفه ثم أخرجه من
حديث سفيان الثورى عن على بن الاقر عن الاغر عن أبى سعيد قال اذا
أيقظ الرجل امرأته فصليا ركعتين كتبنا من الذى ذكرين الله كثيرا والذاكرات

أو صلى ركعتين جميعا كتبنا في الذاكرين الله كثيرا والذاكرات، هذا
حديث مشهور

وقال أخرجه أبو داود والحاكم قال أبو داود رواه عبد الرحمن بن مهدي عن
سفيان وأراه ذكر فيه ابا هريرة وحديث سفيان موقوف وقال الحاكم رفعه
عيسى الرازي عن سفيان اه (قوله أو صلى) شك من الراوى قال ابن حجر
في شرح المشكاة وعليه فيحمل على أن المراد صلى منهما فساوى الرواية
الاولى لكن يأباه قوله في حديث النسائي فصليا جميعا وفي رواية ابن ماجه
فصليا ركعتين الخ من غير شك ولعل هذا الشك عند من عده ممن ذكر من
الرواة (قوله كتب) بالافراد كذا في أصل مصحح وفي المشكاة كتبنا بألف
التثنية وهو كذلك في أصل صحيح معتمد من سنن ابن ماجه (قوله في
الذاكرين الله الخ) أى في جلّتهم اذ الصلاة تسمى ذكرا لاشتغالها عليه وفيه
بشرى عظيمة إذ هذا الوصف الممدوح فاعله بقوله تعالى والذاكرين الله
كثيرا والذاكرات يحصل ادناه مع اقتضائه الدوام والاستمرار بصلاة
ركعتين بعد النوم من الليل (قوله مشهور) المشهور قال شيخ الاسلام
الحافظ ابن حجر وغيره ماله طرق محصورة باكثر من اثنين ولم يبلغ حد
التواتر سمى بذلك لوضوحه وسماه جماعة من الفقهاء المستفيض لا انتشاره من
فاض الماء يفيض فيضا ومنهم من غاير بينهما بأن المستفيض يكون في ابتدائه
وانتهائه سواء والمشهور أعم ومنهم من عكس اه ثم هو صحيح وغيره ، ومشهور
بين أهل الحديث خاصة وبينهم وبين غيرهم من العلماء والعامة وقد يطلق المشهور
ويراد به ما اشتهر على اللسان وان كان ليس له الاسناد واحد بل يطلق على
مالا يوجد له اسناد أصلا وقد صنف في هذا القسم اثر كشي الدرر المنثورة
وخلصه الحافظ السيوطي في الدرر المنثورة والسخاوى في المقاصد الحسنة وقال
الحافظ مراد الشيخ بقوله حديث مشهور شهرته على الألسنة ، لأنه مشهور

رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه في سننهم

بالمعنى الاصطلاحي اذهو من افراد على بن الاقر عن الاغر (قوله رواه أبو داود الخ) ورواه ابن ماجه من حديثه وحديث أبي هريرة وكذا أخرجه من حديثهما أبو داود والنسائي كما في المشكاة قال الحافظ رواه أبو داود ومن ذكر كما قال لكنهم ذكروا أبا هريرة مع أبي سعيد فما أدري لم حذفه فانهما عند جميع من أخرجه مرفوعا ، وأما من أفرد أبا سعيد فانه أخرجه موقوفا كما تقدم بيانه مبسوطا قال المنذرى في الترغيب بعد إirاده باللفظ الذى اورده المصنف لكن رواه عن أبي سعيد وأبي هريرة معا أبو داود وقال رواه ابن كثير موقوفا على أبي سعيد ولم يذكر أبا هريرة ورواه النسائي وابن حبان في صحيحه والحاكم وألفاظهم متقاربة من استيقظ من الليل وابقظ أهله فصليا ركعتين زاد النسائي جميعا كتبنا من الذاكرين الله كثيرا والذاكرات قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين اهـ « وابن ماجه » هو أبو عبدالله محمد بن يزيد الحافظ القزوينى بفتح القاف وسكون الزاى المعجمة وكسر الواو وسكون التحتية ثم نون نسبة لقزوين اشهر مدن عراق المعجم قال العراقى الربيعى مولاىهم وماجه بتخفيف الميم لقب يزيد بن يزيد والدأبى عبدالله قال السيوطى فى مصباح الزجاجة كذا رأيت بخط أبى الحسن بن القطان وهبة الله بن زحان وقد يقال محمد بن يزيد بن ماجه والاول أثبت ولذا قال المصنف فى باب تحريم قتل الكافر بعد قول لا إله الا الله من باب الايمان من شرحه لمسلم محمد بن يزيد ابن ماجه ومحمد بن على ابن الحنفية واسماعيل بن ابراهيم ابن علية والمقداد بن عمرو ابن الاسود كل هؤلاء ليس الاب فيهم ابنا لمن بعده فيتمين أن يكتب معنى من هو فى محل الجدة صورة ابن بالالف وأن يعرب إعراب الابن المذكور أولا فالحنفية زوجة على أى وماجه لقب يزيد وهذا من المواضع التى تتوقف صحة الاعراب فيها على معرفة التاريخ اهـ وهو امام من أئمة المسلمين كبير متقن

مقبول بالاتفاق صنف التفسير والتاريخ والسنن وتقرن سننه بالكتب الخمسة وأول من قرنه بها الحافظ أبو الفضل بن طاهر وتبعه عليه من بعده فصار أحد الكتب الستة وكان أحدها قبل الموطأ ضمه إليها ابن الأثير في جامع الاصول ورزين فأبدل ابن طاهر من الموطأ سنن ابن ماجه وجعله أحد الكتب الستة وجرى عليه أصحاب الاطراف واسماء الرجال وعبارة الذهبي وابن خلكان وكتابه ابن ماجه أحد الكتب زاد أولهما التي هي أصول الحديث وامهاته ولا ينافيه قول المصنف إنه لا يلتحق بالاصول الخمسة في الاحتجاج فأنا لانحالف في كون رتبتهما أعلى من رتبته وقدموه على غيره ممن سبقه لكثرة زوائده المرفوعة على الخمسة وجرى على ابقاء الاصول خمسة غير ضام إليها غيرها جمع منهم المصنف فقال كما تقدم عنه وهي خمسة وكذا الشافعي في آخرين واختلف في عدد احاديثه التي تكلم فيها فعن ابى زرعة لما وقف عليه عند عرضه له عليه ليس فيه إلا نحو سبعة احاديث وعن ابن ماجه نفسه عن ابى زرعة قال لعله لا يكون فيه تمام ثلاثين حديثاً وحمل الذهبي ذلك على الساقط مرة وإلا فضعيفه أكثر من ذلك قال وفيه احاديث ضعيفة جداً حتى بلغنى أن الحافظ المزى كان يقول مهما انقرد تخريججه فهو ضعيف غالباً وليس الامر في ذلك على اطلاقه باستقراءى وفي الجملة ففيه احاديث كثيرة منكورة وحمل الشمس محمد بن الحسيني كلام المزى على ما انقرد به عن الخمسة اه وقال الحافظ وهو ظاهر كلام شيخه لكن حمله على الرجال أولى وحمله على الاحاديث لا يصح لوجود الصحاح والحسان فيما انقرد به عن الخمسة اه وامرئى ان من نظر في هذا الكتاب علم منزلة الرجل من حسن الترتيب وغزارة الابواب وقلة الاحاديث يعنى الزائدة على القصد بالتبويب وترك التكرار إلا نادراً جداً والمقاطيع والمراسيل والموقوف ونحوه والله أعلم ، ولد ابن ماجه سنة تسع ومائتين ورحل الى البلدان وسمع بمكة والمدينة ومصر والشام والعراق والري ونيسابور والبصرة ومن حفاظ شيوخه أبو زرعة الرازى الذى كان اليه المنتهى

في الحفظ حتى قال فيه أحمد إنه يحفظ ستمائة ألف حديث وقال الحافظ إنه
احفظ أهل زمانه والذهلي وسلمة بن شبيب وآخرون وشارك الشيخين في
جماعة من الحفاظ منهم بندار وأبو كريب ومحمد بن المنثري وآخرون روى عنه
ابن سمويه محمد بن عيسى الصفار وآخرون قال الرافعي في تاريخه والمشهور
برواية السنن عنه علي بن إبراهيم القطان وسليمان بن يزيد القزوينيان وأبو جعفر
محمد بن عيسى المطوفي وأبو بكر حامد بن لينوية الأبهريان وزاد الحافظ
ابن حجر وسعدون وإبراهيم بن دينار وأثنى عليه الأئمة بالحفظ والاتقان
وكمال المعرفة بهذا الشأن فقال الخليلي أنه ثقة كبير متفق عليه محتج به له معرفة
بالحديث والحفظ وقال الرافعي في أماليه كان من أئمة الحديث المعترين
الموثوق بقولهم وكتبهم وقال الذهبي في تاريخ الإسلام وتبعه ابن الصلاح
كان محدث قزوين غير مدافع وقال الذهبي كان حافظاً صدوقاً ثقة في نفسه
وقال ابن خلكان مما تبعه فيه الياقيني في تاريخه كان إماماً في الحديث طارفاً
بعلومه وجميع ما يتعلق به وقال السكالك الدميري في مقدمة الديباجة الشيخ
الامام الحافظ العلامة المفسر المتقن الحجة ذو الرحلة الواسعة والعلوم النافعة
في آخرين قال السخاوي ولم أر أحداً ذكره في طبقات الشافعية وفي قصيد
أبي الحسن الهمداني ماله يشعر بذلك وما أظن الامام الرافعي يفعل من (١)
تدوينه الذي لم يتيسر لي بمكة الوقوف عليه ما استفاد الغرض منه وإن كان
الميل في غالب أئمة الحديث لعدم التقليد والله المستعان قال ابن طاهر وجدت
بخط صاحبه جعفر بن ادريس أنه مات يعني بقزوين يوم الاثنين ودفن يوم
الثلاثاء ثمان بقين من شهر رمضان سنة ثلاث وسبعين وتولى دفنه أبو بكر
وأبو عبد الله أخواه وعبد الله ولده قال السخاوي وما وقع في بعض النسخ
التي رأيتها من مرآة الزمان من كون عام وفاته سنة أربع وسبعين فغلط
وكذا ما وقع لغيره أنه سنة خمس فكونه سنة ثلاث لم يحك الجمهور غيره

(١) (قوله يفعل من تدوينه الخ) كذا بالأصول ع.

(وسئل) الشيخ الامام أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله عن القدر الذي يصير به من الذاكرين الله كثيرا والذاكرات فقال اذا واطب على الذاكر المأثورة المثبتة صباحا ومساء في الاوقات والاحوال المختلفة ليلا ونهاراً (وهي

ولكن قول الحافظ الذهبي في تاريخه انه أصبح يقتضى وجود المخالفة والله أعلم (قوله وسئل الشيخ الخ) في القاموس الشيخ والشيخون من امتبانت فيه السن أو من خمسين أو احدى وخمسين الى آخر عمره أو الى الثمانين اه وفيه أقوال أخرذكرتها مع بيان جموعه في حاشيتي على شرح الشيخ خالد الازهرى على الآجرومية ويطلق الشيخ كما في الصحاح على من لم يبلغ هذا السن للتبجيل يقال شيخت الرجل أى وصفته به تبجيلا (قوله أبو عمرو) بالواو بعد الراء فرقابينه وبين عمر ولذا حذفت منه في النصب لحصول التمييز بالالف وقضية العلة أن من يقف بالسكون ولا يثبت الالف يثبتها في النصب لحصول الالتباس (قوله ابن الصلاح) بصاد مهملة مشددة ولام مخففة مفتوحتين ثم جاء مهملة اختصار من لقب أبيه اذ هو حافظ المصرتقى الدين أبو عمرو عثمان بن الأمام الزاهد العابد صلاح الدين عبد الرحمن الشهرزورى ثم الدمشقي الشافعى ولد سنة سبع وسبعين وخمسمائة وتوفى بدمشق في ربيع الآخر سنة ثلاث وأربعين وستمائة قال ابن خلكان بلغنى انه درس جميع المذهب قبل أن يطلع شاربه اه وكان أحد فضلاء عصره تفسيرا وحديثا وفقها وامناء رجال ومتعلق علم الحديث له مشاركة في فنون كثيرة مع عبادة وورع وتعبد وملازمة للخير على طريق السلف له التأليف العديدة المفيدة (قوله المأثورة) بالمثلثة أى ما أثر من الذكر عن الشارع صلى الله عليه وسلم وتقديم عند التعارض الاصح إسناداً أى أو نزل منزلته كالآتى عن الصحابة فإنه نزل منزلة ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم في أذكار الطواف ففضل الاشتغال به فيه على الاشتغال بالقرآن فيه وكما تقدم ان صنيع المصنف يقتضى ان ما جاء

مبينة في كتاب عمل اليوم والليلة) كان من الذاكرين الله تعالى كثيرا
والذاكرات والله أعلم

﴿ فصل ﴾ أجمع العلماء على جواز الذكر بالقلب واللسان للمحدث
والجنب والحائض والنفساء وذلك في التسبيح والتهليل والتحميد والتكبير
والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم والدعاء وغير ذلك

من الوارد من الذكر في مكان يسن الاتيان به وسبق ما فيه (قوله مثبتة في
كتاب عمل اليوم والليلة) الظاهر أن المراد من الاضافة العموم أى مثبتة في
عمل اليوم والليلة أى في الكتب المصنفة في ذلك ويحتمل ان يراد به كتاب
معهود وهو بعيد والمراد ما يعمل فيهما من الاعمال الشامل للاقوال والافعال
وما احسن ما أنشده الشيخ العلامة أبو البركات السبكي من قوله

الليل يعمل والنهار كلاهما إذا البصيرة فيك فاعمل فيهما

وهما جميعا يغنيانك فاجتهد بصنائع المعروف أن تغنيهما

وهو عقد لقول امامنا الاعظم الشافعي رضى الله عنه الوقت سيف ان لم تقطعه
قطمك ، ومثبتة يصح قراءته بالثلثة فالموحدة مخففة أو مشددة فالثلثة الفوقية
امم مفعول من أثبت أو ثبت ويصح قراءته بالوحدة فالتحتية المشددة فالنون
إلا ان يصح فيه ضبط عن المصنف فيرجع اليه

(فصل)

(قوله على جواز الذكر الخ) المراد من جوازه باللسان والقلب بالنسبة للمحدث
حال الحدث عدم الامتناع والحرمه لكرهته حينئذ بل يكره سائر الكلام
بلاعذر وبالنسبة اليه بعد انقضائه الاباحة خارج محل قضاء الحاجة ويكره فيه
ولو بعد انقضائه ويكره الاذان والاقامة للمحدث وكرهتها أشد من كراهته
لقربها من الصلاة ، وكرهتها من ذى الحدث الاكبر كالحيض والمتوسط أشد

ولكن قراءة القرآن حرام على الجنب والحائض والنفساء سواء قرأ قليلا أو كثيرا حتى ببعض آية

منها من ذى الحدث الاصغر لفاظ الحدث (قوله ولكن قراءة القرآن حرام على الجنب والحائض والنفساء) وكذا على ذات الولادة وكأنه سكنت عنه حرمة النفاس له غالبا كما كتفى بذكره عنه أى يحرم على من ذكر قراءته باللفظ بحيث يسمع نفسه ان اعتدل سمعه ولا عارض يمنعه من لفظ ونحوه وإشارة أخرس وتحريك لسانه كقراءة الناطق باللفظ وهل تحرم قراءة على الصبي الجنب بناء فى التحفة على الخلاف فى إباحة مسه وحمله المصحف لحاجة التعلم أى والأصح جواز ذلك فكذا هو ومن بحث حرمة عليه مبنى على حرمة المس على الصبي الجنب وقد علمت ضعفه وقد كنت بحثت عن ذلك قبل الوقوف عليه وظهر لى الجواز واستدللت له بأنه لو حرمت عليه القراءة حينئذ لم يكن فى جواز حمله ومس القرآن فائدة وكانهم سكتوا عنه لفهمه مما ذكره لأنه اذا ابيح له المس الذى هو آكد منها حرمة على ذى الحدث الاصغر بخلافها فأباحتها إن لم تكن بالاولى بالمساوى ثم رأيت كذا فى التحفة والله الحمد والمنة وإنما حرم للأحديث الحسن لا يقرأ الجنب والحائض شيئا من القرآن وبقرأ بكسر الهمزة نهي وإضمها خبر بمعناه ثم حسن الخبر المذكور لغيره والا فهو ضعيف فى ذاته لكن له متابعات جبرت ضعفه ، ومن حسنه المنذرى وسيأتى أن الجنب وما فى معناه اذا كان فاقصد الطهورين تجوز بل تجب عليه قراءة الفاتحة فى الصلاة لتوقف صحتها عليه ثم فى شرح العمدة للفاكهانى أن مشهور مذهب مالك جوازها للحائض اه ثم تحريم ما ذكر على المسلم أما الكافر كذلك فلا يمنع من القراءة إن رجبى إسلامه ولم يكن معاندا وإنما منع من المصحف لان حرمة آكد كما سبق من تحريم مسه وحمله على ذى الحدث الاصغر وجواز القراءة له (قوله حتى ببعض آية) أى أو حرفا منه كما فى التحفة قال ابن قاسم

ويجوز لهم إجراء القرآن على القلب من غير لفظ ، وكذا النظر في المصحف وإمراره على القلب ، قال أصحابنا ويجوز للجنب والحائض أن يقولوا عند المصيبة إنا لله وإنا إليه راجعون ،

وظاهره ولو بقصد ألا يزيد عليه وهو الظاهر اه قال في الامداد ولا ينافيه قول ابن عبيد السلام لأثواب في قراءة جزء حملة لان نطقه بحرف بقصد القراءة شروع في المعصية فالتحريم لذلك لالكونه يسمى قارئاً اه وبه يعلم أنه لا بد من تقييد حرمة نحو الحرف عايه بقصد القراءة وكان السكوت عنه للعلم به من محله (قوله ويجوز هم إجراء القرآن على القلب الخ) وكذا يجوز الهمس به من غير إسماع نفسه مع اعتدال السمع والسلامة من مانعه لأنها ليست بقراءة فلا يشملها النهي وقياس الزركشى له على ما لو حلف لا يكلم زيدا فكلمه بحيث لا يسمع نفسه مدخول . (قوله وكذا النظر في المصحف وإمراره) أى يجوز إجراء القرآن على القلب بانفراد به وبانضمام النظر في المصحف اليه حيث خلا عن القراءة فالواو للمعية لبيان جواز الهيئة الاجتماعية (قوله ويجوز للجنب والحائض) وفي معناها النفساء وذات الولادة واكتفى عن الأولى بالحيض اذا النفاس دم حيض مجتمع وعن الثانية بالجنابة اذ الولد منى منمقد ومن ثم أوجب الغسل وان خلا عن البلل بالمرّة (قوله إنا لله وإنا إليه راجعون) أى فلا يجزع لان المتصرف وهو الله تصرف في ملكه والكل راجع اليه « الا الى الله تصير الامور » ومن شهد ذلك سلم من الجزع بل فاز بأرضاً وصار من جملة أرباب الارتضا وما احسن قول من قال

يا أيها الراضى بأحكامنا لا بد أن تحمد عقي الرضا

فوض الينا وابق مستسلماً فالراحة العظمى لمن فوضا

لا ينعم المرء بمحبوبه حتى يرى الراحة فيما قضى

(٩ - فتوحات - ل)

وعند ركوب الدابة سبحانه الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ، وعند الدعاء ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ، إذا لم يقصد به القرآن ، ولهما أن يقولوا بسم الله والحمد لله إذا لم يقصدا للقرآن سواء أقصدا الذكر

وسياتى فى باب التعزية مزيد كلام فى هذا المقام (قوله وعند) ركوب الدابة أى عند أخذه فى الركوب وينبغي اذا فاته الذكر أولا يأتى به اثناء نظيره ما فى الوضوء ثم ظاهر التقييد بالدابة انه لا يقوله عند ركوبه لادى ولعل وجهه أن من شأن الدواب الالباء لولا التسخير بخلاف الآتى ويحتمل أنه يقوله والقيد لكونه جريا على الغالب من كون الدابة محل الركوب لا مفهوم له وهذا الثانى كما قال بعض المتأخرين غير بعيد ولا نسلم ما ذكر فان من شأن الادى الالباء عن مثل هذا أيضا فكان فى تسخير نعمة أى نعمة وتعميمه الدابة يقتضى استحباب الذكر عند ركوب الدابة ولو مفصولة قال ابن حجر وهو الاظهر وهل يقول الذكر عند حمله عليها المتاع أولا ظاهر كلامه الثانى وسياتى لهذا مزيد فى باب اذكار المسافر (قوله سبحانه الذى سخر لنا هذا الخ) مقرنين أى مطيقين ويضم إليها الآية الاخرى وانا الى المنقلبون أى مبعوثون وناسب ما قبله لان الركوب قد يتولد منه الموت بنحو تعثر الدابة فكان من حقه وقد اتصل بسبب من أسباب التلف أن لا ينسى موته وأنه هالك لا محالة منقلب الى الله ليحمله ذلك على الاستعداد للقاء باصلاح حاله قبل أن تنفطت نفسه بفتة (قوله أقصدا الذكر) الهمزة فيه للاستفهام (١) أى سواء أقصد الذكر أى وحده أما اذا قصده والقرآن فيحرم ، وتسوية المصنف بين الأذكار والدعوات والمواعظ وغيرها كما فى المجموع وأشار هنا الى بعضه صريحة أنه لا فرق فى حل ذلك لمن ذكر عند عدم قصد القرآن بين ما يختص نظمه بالقرآن

(١) (قوله للاستفهام الخ) كذا فليحرر . ع

أو لم يكن لهما قصد، ولا يأتان إلا اذا قصدوا القرآن، ويجوز لهما قراءة ما نسخت تلاوته كالشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما، وأما اذا قالوا لأنسان خذ الكتاب بقوة أو قالوا ادخلوها بسلام آمين ونحو ذلك فان قصدا غير القرآن لم يحرم، واذا لم يجد الماء تيمما وجاز لهما القراءة، فان أحدث بعد ذلك لم تحرم عليه القراءة كما لو اغتسل ثم أحدث، ثم

كالاخلاص وغيره وذهب جمع الى تحريم ما لا يوجد نظمه في غير القرآن، قال ابن حجر وهو متجه مدركا لكن تسوية المصنف بين الذكر وغيره صريحة في جواز كله بلا قصد قراءة واعتمده غير واحد اهـ (قوله أو لم يكن لهما قصد) قال في التحفة لان القرآن أى عند وجود قرينة تقتضى صرفه عن موضوعه كالجنب لا يكون قرآنا الا بالقصد اهـ أى فلا ينافى ما سبق من أن هذا اللفظ لا يكون الا عبادة فيحصل ثوابه وان لم ينو القراءة لان ذلك عند عدم الصارف وما هنا مع وجوده (قوله الا اذا قصدوا القرآن) أى ولو مع قصد الذكركما تقدم (قوله ويجوز لهما قراءة ما نسخت تلاوته) أى سواء نسخ حكمه أيضا كحديث عائشة كانت الرضعات المحرمات في كتاب الله عشرة فنسخت بخمس فنسخ حكمها ولفظها، أم بقى الحكم كقوله تعالى «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة» إذ هو في المحصن وحكم المدلول عليه بها وهو الرجم باق لم ينسخ وان نسخ لفظها، أما ما لم ينسخ لفظه فيحرم مسه على ذى الحدث الأصغر وقراءته على الجنب سواء نسخ حكمه كقوله تعالى «والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم متاعا الى الحول غير اخراج» فانه منسوخ بترخيص أربعة أشهر وعشر، أم لا، ومثل منسوخ التلاوة في إباحته للجنب الحديث القدسي ونحو التوراة (قوله فان أحدث بعد ذلك لم تحرم عليه القراءة الخ) وكذا الجلوس في المسجد فيجل له ذلك كما يحل لذي الحدث

لا فرق بين أن يكون تيممه لعدم الماء في الحضر أو في السفر فله أن يقرأ القرآن بعده وإن أحدث ، وقال بعض أصحابنا إن كان في الحضر صلى به وقرأ به في الصلاة ولا يجوز أن يقرأ خارج الصلاة ، والصحيح جوازه كما قدمناه لأن تيممه قام مقام الغسل ، ولو تيمم الجنب ثم رأى ماء يلزمه استعماله فانه يحرم عليه القراءة وجميع ما يحرم على الجنب حتى يغتسل ، ولو تيمم وصلى وقرأ ثم أراد التيمم لحدث أو لفريضة أخرى أو لغير ذلك لم تحرم عليه القراءة ، هذا هو المذهب الصحيح المختار وفيه وجه لبعض أصحابنا أنه يحرم وهو ضعيف ، أما إذا لم يجد الجنب ماء ولا تراباً فانه يصلي لحزمة الوقت على حسب حاله وتحرم عليه القراءة خارج الصلاة ويحرم

الاصغر قال المصنف ولا يعرف جنب تباح له القراءة والمكث في المسجد دون نحو الصلاة ومس المصحف غيره وفي التبيان له وهذا مما يسأل عنه فيقال حدث بمنع الصلاة ولا يمنع قراءة القرآن والجلوس في المسجد من غير ضرورة وهذا صورته اهـ (قوله ثم رأى ماء يلزمه استعماله) أى تفقد المانع الحسى والشرعى من استعماله (قوله فانه يحرم عليه القراءة) أى وما في معناها من الجلوس في المسجد لبطلان تيممه الذى استباح به ما ذكر (قوله وصلى) أى فرضاً وإن لم تحرم القراءة حينئذ لبقاء طهره ولذا يتنفل به وإذا جازت مع صلاة الفرض فمع النفل أولى نعم ان كانت القراءة مندورة وقد صلى بتيممه فرضاً امتنعت بناء على أنه يسلك بالنذر مسلك واجب الشرع لئلا يؤدي فرضان بتيمم واحد وقد صرح جمع بتحريم الجمع بين خطبة الجمعة وصلاتها بتيمم واحد مع ان خطبتها فرض كفاية والممنوع الجمع به بين فرضي عين لكن لما جرى قول أنها بمثابة ركعتين ألحقت بالفرض العيني وإن لم يستباح

عليه أن يقرأ في الصلاة ما زاد على الفاتحة وهل تحرم الفاتحة ؟ فيه وجهان
أصحهما لا تحرم بل تجب لأن الصلاة لا تصح إلا بها وكما جازت الصلاة
للضرورة تجوز القراءة والثاني تحرم بل يأتي بالأدلة التي يأتي بها من
لا يحسن شيئاً من القرآن وهذه فروع رأيت إنباتها هنا لتعاقبها بما ذكرته
فذكرتها مختصرة وإلا فلها تنبأت وأدلة مستوفاة في كتب الفقه والله أعلم
﴿ فصل ﴾ ينبغي أن يكون الذاكر على أكمل الصفات فإن كان

جالساً في موضع

صلاة الجمعة بنية استباحتها نظراً لكونها فرض كفاية والحاصل أن لها شبهة
متأصلاً بالعيني فروعاً فيه منع جميعاً مع عيني آخر بتيمم واحد كما روى
كونها فرض كفاية فيما ذكر احتياطاً فيهما (قوله لأن الصلاة لا تصح إلا بها)
فوجب قراءتها للضرورة لتوقف الصحة عليها قال في الامداد ومنه يؤخذ أن
مثلها في ذلك قراءة آية الخطبة وقراءة سورة منذورة إن نذرهما في وقت
يفقد الطهورين فيه وهو قريب ويحتمل خلافه في الثانية لأن النذر قد يسلك
به مسلك جائز الشرع اهـ

﴿ فصل ﴾ *

(قوله فإن كان جالساً الخ) في فروع الفقيه محمد بن أبي بكر الأشجعي
اليميني أفضل الجلسات التورك وهو جلوس التشهد الأخير لأنه جلوس فرض
ثم الافتراش لأنه مطلوب في الصلاة اهـ وقال في الحرز أفضل أحواله إما على
ركبتيه ام بصفة التربع بحسب اختلاف المشايخ اهـ ومختار أشياخنا الأول
لأنه أكمل في الأدب وأقرب إلى حضور القلب ولا ينافيه ما نقل القاضي عياض
في شرح صحيح مسلم أن أكثر جلوسه صلى الله عليه وسلم الاحتباء أي فيقتضي

إكثاره من ذلك افضليته على سواه لما قال عبي وشيخي الشيخ الا وحده
 «أحمد بن ابراهيم بن علان» الصديقي سلمه الله تعالى ان القوم إنما فضلوا ماسبق
 لانه أقرب الى الحضور ففضلوه لذلك والنبي صلى الله عليه وسلم لا تطرقه
 الغفلة في آن حتى يتوصل بالجلاسة أو نحوها الى ذلك الشأن وهو جواب حسن
 في غاية الاحسان ، وفي بهجة المحافل للعامري واقرب الجلوسات الى التواضع
 جلسة الجاني على ركبتيه كهيئة المتشهد وفي حديث جبريل حين سأل النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه أسند ركبتيه الى ركبتيه أي كالمشهد ، وفيها أي
 البهجة : الانصاف جواز استعمال الجلوسات الواردة عنه صلى الله عليه وسلم
 لا يكره جلوسه من الجلوسات في حال من الاحوال فقد ورد أنه جالس غالبها الا
 ما دل عليه الدليل ويفلب ما كان غالب أحواله ، وكره قوم الاحتباء في مجالس
 الحديث والعلم وحال الاذان ومنهم الصوفية في حال السماع ولا أعلم له دليلا
 من النقل ولا مقبعا من العقل وكره جمع منهم الاحتباء يوم الجمعة والامام
 يخطب للنهي عنه في حديث الترمذي وأبي داود ، وقال الخطابي وإنما نهى
 عنه في ذلك الوقت لانه يجلب النوم ويعرض الطهارة للانتقاض فيفوت استماع
 الخطبة ويخاف انتقاض الضوء ففسر النهي بذلك ، وقد تتبعت الكلام عليه
 فلم أجده للنهي فائدة سوى ذلك وهو اللائق الموافق فلم يكن النبي صلى الله
 عليه وسلم يلزم ما يكره أو يقبح أو ما هو خلاف الاولى أو الادب وكأن
 مدار من كرهها على الاستحسان المرفى الذي يختلف الامر فيه باختلاف
 البلدان والازمان ولا يعول عليه ، وعن أبي سعيد الخدري كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اذا جالس في المجلس احتبى بيديه وكذلك كان أكثر جلوسه فربما
 احتبى بيديه وربما احتبى بثوبه وبه يندفع ما قيل إن فعله صلى الله عليه وسلم
 لبيان الجواز اه وأما عدول الصوفية عنه فتقدم أن مرادهم ومرامهم ما يعين
 على حضور القلب والاقبال على الرب وملازمة الادب وتلك الجلوسات لذلك
 أقرب فقدموها مع جواز غيرها ، وفي البهجة للعامري في صفة جلوسه صلى الله

عليه وسلم فذكر حديث سمد السابق ثم حديث قيلة بنت مخزومة رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو قاعد القرفصاء الحديث وحديث جابر بن سمرة أنه صلى الله عليه وسلم تربع قال أهل اللغة الحبوة بضم الحاء وكسرهما وقد تبدل الواو ياء هو أن يعقد على مجموع ظهره وركبتيه ثوباً وربما احتبى صلى الله عليه وسلم يديه والقرفصاء بضم القاف والفاء مع المد وبكسرهما مع القصر وفسرها البخارى بالاحتباء باليد والتربع ان يخالف قدميه بين يديه ويجلس على ورکه متوطئاً « قلت » وقال التلمسانى فى شرح الشفاء القرفصاء أن يجلس ملصقاً نخذه ببطنه ويجمع يديه على ركبتيه والتربع أن يجمع قدميه ويضع إحداهما تحت الأخرى اه وقال ابن الجوزى فى كتاب مناقب الامام احمد بن حنبل - وقد نقل عن محمد بن ابراهيم البوسنجى (١) أنه مارأى احمد جالساً إلا القرفصاء الا أن يكون فى صلاة - مالفظة : هى الجلسة التى تحكيها قيلة فى حديثها إني رأيت النبي صلى الله عليه وسلم جالساً جلسة المتخضع فى صلاته القرفصاء وهى اولى الجلسات بالخشوع والقرفصاء جلوس الرجل على أليتيه رافعا ركبتيه الى صدره مفضيا بأخص قدميه إلى الارض وربها احتبس بيده ولا جلسة أخشع منها اه قال العامرى فكان صلى الله عليه وسلم ربما استند الى جدار أو سارية وربما اتكأ على إحدى جانبيه ودل مجموع هذه الاحاديث على أنه صلى الله عليه وسلم كان يجلس كيفما اتفق وأن أكثر جلوسه الاحتباء فدل على أنه من أمثل الجلسات المختارة فى الوحدة والجماعات وكذا (٢) اختارها أصحابه صلى الله عليه وسلم عند حديثهم عنه اه ومن الجلسات الاقواء وهو قسمان مكروه فى الصلاة وهو الجلوس على وركيه ناصبا ركبتيه زاد أبو عبيدة مع وضع يديه بالارض قيل ولله شرط تسميته إقواء لفة لاشرا والمستحب فى الجلوس للاكل وكره فيها لما فيه من التشبه بالكلاب والقردة كما فى رواية

(١) فى القاموس « بوسنج معرب بوشنك بلد من هراة منه محمد بن ابراهيم الامام » اه وضبطت بضم الموحدة وفتح المهملة وسكون النون ع (٢) لعله ولذا ع

استقبل القبلة وجلس متذللاً متخشعاً بسكينة ووقار

لا في الاكل لما فيه من التشبه بالارقاء ففيه غاية التواضع وقضية الفرق عدم كراهته خارج الصلاة لانه أقرب للتواضع ومسنون في الجلوس بين السجدين لانه صح عنه صلى الله عليه وسلم فعله فيه وإن كان الافتراش فيه أفضل منه وهو أن ينصب ساقيه ويجلس على عقبيه أى بان يضع أطراف أصابع قدميه وركبتيه على الارض ويضع أليتيه على عقبيه وقيل أن يجعل ظهر قدميه على الارض ويجلس على كعبيه والاستيفاز الجلوس على هيئة مريداً للقيام قال التلمسانى يقال اقعنفر وقعنفر (١) يكون جالساً كأنه يريد أن يتورى للقيام وهو الاستيفاز وهو جلوس المشتمل اهـ (قوله استقبل القبلة) لانها أفضل الجهات وفي الخبر خير المجالس ما استقبل به القبلة قال في الحرز ولا شبهة أن المراد بالمجالس الأمكنة اهـ وكما يندب الاستقبال في حال الذكر للمجالس فكذا يندب لغيره من قائم ومضطجع ومستلق وكأن التقييد بالجلوس جرى على الغالب من أحوال الذكر وأما قوله «في موضع» فلمجرد التأكيـد (قوله متخشعاً) أى ذا خشوع في الباطن ولو بتكافئه كما يوجب اليه صيغة التفعّل فنجاهد شاهد والخشوع والتخشع والاختشاع التذلّل كذا في المطلع للبعلى وعليه فيكون قوله متذللاً حال مؤكدة ويمكن جعلها مؤسسة بأن يراد بقوله متخشعاً في الباطن وبقوله متذللاً أى ذا خضوع في الظاهر وعليه جرى في الحرز في شرح عبارة الحصن وهي عبارة هذا الكتاب وقيل الخشوع في الجوارح والخضوع في القلب وسيأتى لهذا مزيد في باب صلاة الاستسقاء (قوله بسكينة ووقار) قيل هو من عطف الرديف عطف على رديفه تأكيـد رقيق

(١) (قوله اقعنفر وقعنفر) أصلحناهما من القاموس وكانتا محرفتين (وقوله يكون) لانه لمن يكون (وقوله يتورى) كذا، والمراد يستعد (وقوله المشتمل) أصلحناها وكانت المستعمل وفي القاموس احتج بالتوب اشتعل ع

مطرقاً رأسه ، ولو ذكر على غير هذه الأحوال جاز ولا كراهة في حقه
لكن إن كان بغير عذر كان تاركاً للأفضل

بل من عطف المغاير فالسكينة في الحركات واجتناب العبث ونحوه والوقار في
الهيبة وغض البصر وخفض الصوت والاقبال على طريقه بغير التفات ونحوه
(قوله مطرقاً رأسه) أى اظهاراً لعظيم الذلة ومزيد الافتقار والتجمل ما اقتحمه
من الذنوب والأوزار على أنه أجمع للقلب وأمنع من الاشتغال بالاغيار ولذا
فضل نظر المصلى الى محل سجوده صونا لنظره عما يلهى القلب أو يحصل له
به نوع حجب (قوله ولا كراهة في حقه) لكن هو لغير عذر خلاف الأفضل
وإن كان من الفضل بمحل قال في المجموع اجماع المسلمين على جواز قراءة القرآن
للمحدث والأفضل أن يتطهر لها قال امام الحرمين والغزالي في البسيط ولا
نقول قراءة المحدث مكروهة وقد صح أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ
مع المحدث اه ومن ثم سن الذكر للانسان وإن كان محدثاً في صحيح مسلم
كان صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيانه ولا يعارضه خبر كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيانه الا الجنابة وخبر كرهت أن
أذكر الله الا على طهر أو قال طهارة لا مكان حملها و حمل ما في معناها على بيان
الحال الأفضل وحمل الاول على التثنية وجواز ذلك بل طلبه « والحاصل » ان
الذكر في ذاته مطلوب ويطلب له الآداب السابقة ولا يلزم من فقدها زوال
طلبه وبيان ان الجنب كغيره في الاذكار قول الفقهاء يستحب للأكل ونحوه
أن يسمى الله تعالى ولم يفصلوا بين الجنب وغيره واستحبوا إجابة المؤذن لمن
سمعه قالوا ولو حائضاً ونفساء خلافاً للسبكي أو يحمل على ما اذا لم تيسر الطهارة
والاخير ان على ما اذا تيسرت كذا قيل وفيه بعد لاقتضائه عدم استحباب
الذكر للمحدث عند تيسر الطهر والظاهر خلافه ، وفي شعب الايمان للبيهقي
عن عبد الله بن سلام قال قال موسى يارب ما الشكر الذي ينبغي لك فأوحى

والدليل على عدم الكراهة قول الله تعالى «إن في خلق السموات والأرض
واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الأبصار»

الله عز وجل إليه ألا يزال لسانك رطبا من ذكرى قال يارب أكون على حال
أجلك إن أذكرك فيها قال وماهى قال أكون جنباً أو على الفأط أو اذا بليت
فقال وإن كان فقال يارب وما أقول قال تقول سبحانك وبمحمدك جنبى الاذى
سبحانك وبمحمدك تقنى الاذى ، وفي شرح السنة للبغوى عن محمد بن سيرين
أن عمر بن الخطاب كان فى قوم وهو يقرأ فقام لحاجته ثم رجع وهو يقرأ فقال
له رجل لم تتوضأ فقال عمر من أفتاك بهذا مسيلة وسيأتى فى اذكار الخلاء مزيد
تحقيق (قوله والدليل على عدم الكراهة قوله تعالى إن فى خلق السموات
والارض الح) قال الجلال السيوطى فى الاكلیل فيه استحباب الذكر على كل
حال كما قال مجاهد وقال ابن مسعود هذا فى الصلاة إن لم تستطع قاعداً فعلى
جنب أخرجه الطبرانى وغيره اهـ وكأن الدليل بمجموع الآية والحديث وإلا
فلاية غير نص فى الذكر اللسانى لاختلاف المفسرين فى المراد بالذكر فيها
فقليل الصلاة وقيل الخوف وقيل الذكر والاول قال به على وابن مسعود وابن
عباس وقتادة وأوردوا بمعناه حديث عمران بن الحصين ومن ثم قال البيضاوى
فهو حجة للشافعى أن المريض يضلى مضطجماً على جنبه الايمن مستقبلاً بمقادير
بدنه الا أن يقال لما كان مطلق الذكر هو ظاهر الآية ولذا يبدأ بنقله فى
تفسيرها كثر المفسرين ثم يذكرون ما عداه بصيغة قيل الموضوع للتضعيف
كان احتمالها لغيره لبعده عن ظاهر اللفظ غير قادح فى الاستدلال على أنه لا منافاة
بين حمله على الصلاة وحمله على الذكر لما سبق أن الذكر يطلق ويراد ما يعمها
من سائر الاعمال الصالحة وحينئذ فالصلاة من أفرادها والاحتجاج فى جواز
الاضطجاع فى الصلاة بنجر عمران بن الحصين وهو «صل قائماً فان لم تستطع
فقاعداً» وان احتملت عبارة القاضى البيضاوى انه بالآية فهى ظاهرة فيما قلناه

الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق
السموات والأرض » وثبت في الصحيح

وقد أحسن المصنف في شرح المذهب حيث قال ولا يقال قراءة المحدث مكروهة
لأنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ مع الحدث أه فاذا أتى بالقرآن وهو أشرف
الاذكار مع الحدث دل على جواز غيره منها بالاولى وحمله على أنه كان يأتي به
لبيان الجواز يمنعه الاتيان بكان الدالة على الدوام على قول وهـل هي عرفا
أو لغة فيه خلاف يأتي تحقيقه وقال فيه أيضاً وأجمع المسلمون على جواز
التسبيح وغيره من الاذكار وما سوى القرآن للجنب والحائض ودلائله مع
الاجماع في الاحاديث الصحيحة مشهورة فسكت فيه عن الاستدلال لذلك
بالآي القرآنية لصراحة الاحاديث الصحيحة كما سبق في جواز الذكر على كل
حال بخلافها لاحتمالها على ماسبق فيه (قوله الذين يذكرون الله الخ) « الذين »
نعت لما قبله أو بدل منه « يذكرون الله » العظيم ذكراً يستغرقون به عن
غيره ولذا قال « قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم » أى مضطجعين والمراد في
سائر أحوالهم وفي الكشف لا يخلون بالذكرك في أغلب أحوالهم وعن ابن عمر
وعروة بن الزبير وجماعة أنهم خرجوا يوم العيد الى المصلى فجلسوا يذكرون
الله فقال بعضهم ما قال لمي (١) أتذكرون الله قياماً وقعوداً فقاموا يذكرون
الله تعالى على أقدامهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم من أحب أن يرتع في رياض
الجنة فليكثر ذكر الله وقيل معناه يصلون في هذه الاحوال على استطاعتهم أه
والحديث الذي أورده في الكشف . قال الحافظ ابن حجر في تخرجه رواه
ابن أبي شيبة واسحاق والطبراني من حديث معاذ وفي اسناده موسى بن عبيدة
وهو ضعيف وأخرجه الثعلبي في تفسير العنكبوت وابن مردويه في تفسير
الواقعة أه (قوله في الصحيح) أى في الحديث الصحيح وحذف الموصوف

عن عائشة رضى الله عنهم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتكىء

وابقاء الصفة جائز إذا علم جنس المنعوت إما لاختصاصه به نحو مررت بكاتب أو بمصاحبة ما يعينه نحو أن عمل سابقات وصلح النعت لمباشرة العامل إلا إن كان المنعوت بعض ما قبله مجروراً بمن نحو وإن من أهل الكتاب الالئؤمنن به أى وإن أحد من أهل الكتاب فإن لم يكن كذلك لم يقم مقامه إلا فى الضرورة كقوله * لكم قبضة من بين أثرى وأقترأ * قال الحافظ بعد تخرىج اللفظين الحديث صحيح أخرجه البخارى من وجهين باللفظين المذكورين أحدهما فى كتاب الطهارة والآخر فى كتاب التوحيد وأخرجه مسلم ورواه النسائى بنحو الاول وقد رواه بذكر الرأس فى الحديث عنها القاسم بن محمد قال قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع رأسه فى حجرى وأنا حائض فيقرأ القرآن أخرجه أحمد وابن حبان اهـ (قوله عن عائشة رضى الله عنها) هى عائشة بنت أبى بكر الصديق رضى الله عنه التيمية تكنى أم عبد الله بن أختها عبد الله بن الزبير تكنت به بأذنه صلى الله عليه وسلم وقيل بسقط لها من النبى صلى الله عليه وسلم ولم يصح وسيأتى فيه مزيد فى كتاب الاسماء وتزوجها النبى صلى الله عليه وسلم وهى بنت ست وقيل سبع وبنى بها بالمدينة وهى بنت تسع وتوفى عنها وهى ابنة ثمان عشرة وماتت بالمدينة سنة ست وقيل ثمان وخمسين عن خمس وستين سنة ودفنت بالبقيع ليلا صلى عليها أبو هريرة وكانت أوفقه النساء مطلقا وأحب أزواجه اليه صلى الله عليه وسلم وأفضلهن ماعدا خديجة على الصحيح وسيأتى تفصيل فى التفضيل بينها وبين خديجة ونساء آخر فى باب استحباب التبشير والتهنئة أوائل الربع الثالث فى حديث تبشير خديجة ببيت فى الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب ، ولم يتزوج صلى الله عليه وسلم بكراً غيرها وزل عذرها وبراءتها من الله فهى براءة قطعية لو يشك فيها المسلم كفر بالاجماع وتوفى النبى صلى الله عليه وسلم فى نوبتها ويومها وفاضت

في حجرى وأنا حائض فيقرأ القرآن رواه البخارى ومسلم، وفي رواية ورأسه
في حجرى وأنا حائض وجاء عن عائشة رضى الله عنها أيضاً قالت إني
لاقرأ حزبي وأنا مضطجعة على السرير

﴿فصل﴾ وينبغي أن يكون الموضع الذى يذكر فيه خالياً

روحه الكريمة وهو في حجرها وبين حاقنتها وذاقنتها ودفن في بيتها وجمع الله
بين ريقها وريقه في آخر جزء من حياته ، وغير مدافع أنه كان لها عليه من
البسط والادلالات ما ليس لاحد من نسائه ولما كبرت سودة وفهمت رغبة
النبي صلى الله عليه وسلم عنها وهبت نوبتها من القسم لعائشة تبتغى بذلك
مرضاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان النبي صلى الله عليه وسلم يقسم
لعائشة نوبتين ومناقبها عديدة روى لها عن النبي صلى الله عليه وسلم القاء حديث
ومائتان وعشرة اتفاقاً على مائة واربعة وتسعين وانفرد البخارى بأربعة
وخمسين ومسلم بثمانية وستين روى عنها الجهم الفقير والمعدد الكثير منهم
عروة بن الزبير وابن أبى مليكة وعطاء في آخرين (قوله في حجرى) بفتح الحاء
وكسرهما مادون الابط الى الكشح كذا في المغرب والكشح المحصر كما في
النهاية وفي المشارق للقاضى عياض اجلسه في حجرى هو بكسر الحاء وفتحها
وسكون الجيم وهو الحضن والثوب اهـ (قوله فيقرأ القرآن) رواه في
المشكاة ثم بدل القاء وفي شرحها لابن حجر فيه التصريح بأن حجر الحائض
لا يشبه موضع النجاسة وإلا لكرهت القراءة فيه واحتمال انه يشبهه وأن
فعله لبيان الجواز خلاف الاظهر لان النجاسة في الباطن دون الظاهر وحينئذ
فلا يتضح الحاقه بمحل النجاسة اهـ (قوله حزبي) هو بالمهملة المكسورة ثم
الزاي الساكنة ثم الموحدة وهو شئ يفرضه الانسان على نفسه من الاوراد
يأتي به كل يوم قرآناً كان أو غيره

﴿فصل﴾ *

(قوله خالياً) أى عن كل ما يشغل البال ويحصل من وجوه الاشتغال

نظيفاً فإنه أعظم في احترام الذكر والمذكور، ولهذا مدح الذكر في المساجد والمواضع الشريفة، وجاء عن الإمام الجليل أبي ميسرة رضى الله عنه قال لا يذكر الله تعالى إلا في مكان طيب، وينبغي أيضاً أن يكون فيه نظيفاً فإن كان فيه تغير أزاله بالسواك فإن كان فيه نجاسة أزالها بالغسل بالماء فلو ذكر

والسواك (قوله نظيفاً) أى طاهراً من سائر الأدناس فضلاً عن الانجاس وفيه تنبيه على أن القلب الذى هو محل نظر الرب ينبغي أن يكون خالياً عن سكون الأغيار المسماة بالسوى نظيفاً طاهراً من حب نجاسة الدنيا ليكون قلبه سليماً فلا يزال في الفيض مقبلاً (قوله ولهذا مدح الذكر في المساجد) قال في التبيان لكونه جامعاً للنظافة وشرف البقعة ومحصلاً لفضيلة أخرى وهي الاعتكاف (قوله والمواضع الشريفة) أى وإن لم تكن مساجد وشرفها إما بكونها من مآثره صلى الله عليه وسلم كفار حراء ونحوه وإما بكونها من محال الاجابة وإما بسلامتها عما يشغل البال ويمنع الكمال (قوله أبى ميسرة) بفتح الميم وسكون التحتية وكسر المهملة وبالراء آخره هاء (قوله لا يذكر الله إلا في مكان طيب) أى خال عن الشبهة فضلاً عن الحرام نظيفاً عن الأدناس المشوشة قلب الذاكراً فضلاً عن الآثام ثم «يذكر» بالبناء للمفعول مرفوفاً في أكثر النسخ على أنه نفي بمعنى النهى ومجزوماً في نسخة على النهى (قوله فيه نظيفاً) قال في الحرز أى طاهراً من النجاسات الحقيقية وكذا من الحكمية كالغيبية وسائر الأقوال الدنية اه وكذا من الأوساخ الظاهرة كالقلح وتغير النعم فيزيل ذلك بالسواك فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم ومن ثم تأكد السواك عند الصلاة لحضور الملك فيها مع المصلى على قرب منه حتى يضع يده على فى القارىء ورد ذلك فى حديث فى مسند البزار (قوله أزالها بالغسل بالماء) أى فأن توقف إزالتها على غير الماء كالسواك فيما إذا أكل ميتة فعلقت دسومتها بفيه وجب السواك عند إرادة القيام الى نحو الصلاة

ولم يفسلها فهو مكروه ولا يحرم ، ولو قرأ القرآن وفه نجس كره وفي
تحريره وجهان لا صحابنا أصحهما لا يحرم

﴿ فصل ﴾ اعلم أن الذكركم محبوب في جميع الأحوال إلا في أحوال
ورد الشرع باستثنائها نذكر منها هنا طرفاً إشارة إلى ماسواه مما سيأتي
في أبوابه إن شاء الله تعالى فمن ذلك أنه يكره الذكر حالة الجلوس على
قضاء الحاجة وفي حالة الجماع

وإذا تعدى بأكملها فإن النجاسة إنما تجب إزالتها فوراً عند ذلك فيحمل على
ذلك إطلاق وجوب السواك عند توقف الإزالة عليه (قوله وفي تحريره
وجهان لا صحابنا) في التبيان وهل يحرم قال الروياني من أصحاب الشافعي عن
والده يحتمل وجهين زاد في المجموع أحدهما يحرم كس المصحف بيده النجسة
والثاني لا يحرم كقراءة المحدث كذا أطلق الوجهين والصحيح أنه لا يحرم
وهو (١) مقتضى كلام الجمهور وإطلاقهم أن غير الجنب والخائض والنفساء
لا يحرم عليه القراءة اهـ * (فصل) *

(قوله إن الذكر الح) المراد الذكر باللسان إذ هو الذي يطلب تركه في
المواضع الآتية أما بالقلب فيطلب حتى فيما يأتي قال أصحابنا إذا عطس قاضي
الحاجة أو المجمع حمد الله بقلبه وفي الحرز الثمين ٦٢ (٢) الذكر عند نفس
قضاء الحاجة أو الجماع لا يكره بالقلب بالاجماع وأما الذكر باللسان حلتئذ
فليس مما شرع لنا ولا ندبنا إليه صلى الله عليه وسلم ولا نقل عن أحد من
الصحابة بل يكفي في هذه الحالة الحياء والمراقبة وذكر نعمة الله تعالى بتسهيل
إخراج هذا المؤذى الذي لو لم يخرج لقتل صاحبه وهذا من أعظم الذكركم ولولم
يقبل باللسان اهـ (قوله حالة الجلوس على قضاء الحاجة) صرح بمثله في المجموع

(١) كذا . ولعل الضمير من زيادة النساخ . ع (٢) كذا بالاصول . ع

وفي حالة الخطبة لمن يسمع صوت الخطيب

وهو شامل للقراءة لكن قال ابن كج بحرمتها حال خروجها واختاره الاذرعى بل عبارة شرح المهاج لابن حجر توهم اختيار تحريرها في محل قضاء الحاجة وان لم يكن وقت خروجها وهو غير مراد والصحيح ما ذكره المصنف من كراهتها حال خروجها لآحرمتها ومثل القراءة في الكراهة حال خروج الحدث سائر الكلام المباح لما صح من قوله صلى الله عليه وسلم لا يأتى الرجلان يضربان الغائط كاشفين عن عورتهمما يتحدثان فان الله يمقت على ذلك كذا في الامداد ، وفي المجموع للمصنف هذا حديث حسن رواه أحمد وأبو داود وغيرهما باسناد حسن ورواه الحاكم في المستدرك وقال هو حديث صحيح ومعنى يضربان الغائط يأتيانه قال أهل اللغة يقال ضربت الارض اذا أتيت الخلاء وضربت في الارض اذا سافرت والمقت البغض وقيل أشده وقيل يميب فاعل ذلك وترتب المقت على المجموع لا ينافى كراهة بعض أفرادة قال في المجموع إذ لاشك في كراهة ما كان بعض موجب المقت اه أما الكلام الواجب كانهذا راعى عن بئر خشى وقوعه فيها ونحوه فلا يكره (قوله وفي حالة الخطبة) لقوله تعالى « واذقري القرآن فاستمعوا له وأنصتوا » قالوا نزلت في الخطبة وسميت قرآنا من تسمية الكل باسم جزئه وعموم كلامه (١) متناول لمن لم يسمع الخطبة لكن في المجموع والتبيان وكذا في حالة الخطبة لمن لم يسمعها فيحمل إطلاقه هنا على ذلك والحاصل أن الانصات عن الكلام سنة وإن لم يسمع الخطبة خروجاً من الخلاف والاولى لمن لم يسمع الاشتغال بالتلاوة والذكر سرّاً لئلا يشوش على غيره ويسن تسميت العاطس والرد عليه فيأتى به حال الخطبة فان سببه قهرى قال ابن حجر في التحفة وظاهر كلامهم أن الخبر والنهي الغير الواجبين لا يسنان ولو قيل بسنيتها ان حصل بكلام يسير لم يبعد

(١) (قوله وعموم كلامه الخ) لعل نسخة الشارح ليس فيها التقييد بسماع صوت الخطيب ع

وفى القيام فى الصلاة بل يشتغل بالقراءة فى حالة النعاس

كتشميت العاطس بالاولى اه ويسن رفع الصوت من غير مبالغة بالصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم عند ذكر الخطيب له وصلاة ركعتين لا أكثر بنية التحية أو سنة الجمعة القبلية إن لم يكن صلاها فان أراد الاقتصار فى النية فعلى نية التحية ويلزمه الاقتصار فيهما على أقل مجزئ ولا ينعقد ما زاد على ركعتين حينئذ لا طواف وسجدة شكر وتلاوة فينمقد أخذاً من تعليل عدم انعقاد الصلاة حينئذ بان فيها إعراضاً عن الخطيب (قوله وفى القيام فى الصلاة) أى فلا يأتى فيه بغير القراءة وما يشرع قبلها من دعاء الافتتاح والتعوذ نعم يستثنى صلاة التسبيح فيأتى فيها بالاذكار فى القيام بعد التوجه قبل القراءة وبعدها أو بعدها فقط على اختلاف الروايات فى ذلك وظاهر أن المراد الصلاة الشرعية ذات الركوع والسجود فلا ترد صلاة الجنائز المطلوب فى قيامها اذكار غير القراءة اذ ليست صلاة شرعية لعدم صدق تعريفها عليها وإن ألحقت بالصلاة فى الأحكام (قوله وفى حالة النعاس) قال فى شرح المذهب قال الشافعى والأصحاب الفرق بين النوم والنعاس أن النوم فيه غلبة على العقل وسقوط حاسة البصر وغيبتهما والنعاس لا يغلب على العقل وإنما يفتقر فيه الحواس بغير سقوط قال القاضى حسين والمتولى حـد النوم ما يزول به الاستشعار من القلب مع استرخاء المفاصل قال امام الحرمين النعاس يغشى الرأس فيسكن به القوى الدماغية وهى مجمع الحواس ومنبت الاعضاء فاذا فترت فترت الحركات الارادية وابتدأه من أبخرة تتصعد فتوافى اعياء فى قوى الدماغ فيبدو فتور فى الحواس فهذا نعاس وسنة فاذا تم انقمار القوة الباصرة فهذا أول النوم ثم يترتب عليه فتور الاعضاء واسترخاؤها وذلك غمرة النوم هذا كلام امام الحرمين قال اصحابنا ومن علامات النعاس سماع كلام من عنده وان لم يفهم معناه اه وفى شرح البردة لابن الصائغ والنوم (١٠ - فتوحات - ل)

ولا يكره في الطريق ولا في الحمام والله أعلم

والنعاس والسنة الفاظ متقاربة سمعت من الشيخ زين الدين الكسائي أنها تفتقر باعتبار محالها فحمل السنة العين وحمل النعاس الرأس وعمل النوم القلب فاعترضت بقوله صلى الله عليه وسلم تنام عيني ولا ينام قلبي فاجابني بأن ذلك قيل على سبيل المشاكلة والازدواج اه وانما كان الذكر حال النعاس مكروها لحديث الشيخين عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نمت احكم وهو يصلى فليرقد حتى يذهب عنه النوم فان احكم اذا صلى وهو ناعس لا يدري لعله يستغفر فيسب نفسه (قوله ولا يكره في الطريق) ظاهره انتفاء الكراهة مطلقا وفي المجموع والتبيان لا تكره القراءة في الطريق ماراً اذا لم يلبته وروى نحو هذا عن أبي الدرداء وعمر بن عبد العزيز وعن مالك كراهتها قال في التبيان فان التهي (١) عنها كرهت كما كره صلى الله عليه وسلم القراءة للنعاس (٢) بخافة الغلط اه وهل يقيد الذكر بذلك لمشاركته القرآن في معظم الآداب أو يفرق بالاحتياط لها كل محتمل ولعل الاول أقرب ثم التقييد بالمرور الظاهر أنه جرى على الغالب اذ لا يكره الذكر لمن جلس بها بل موم عبارته هنا تقتضى استحبابه له وهو ظاهر (قوله ولا في الحمام) قال في المجموع لا تكره قراءة القرآن في الحمام نقله صاحب العدة والبيان وغيرهما من أصحابنا وبه قال محمد بن الحسن ونقله ابن المنذر عن ابراهيم النخعي قلت ونقله عن (٣) البغوي في شرح السنة فقال وقال ابراهيم لا بأس بالقراءة في الحمام اه ونقله ابن المنذر عن مالك أيضا ونقل عن أبي وائل شقيق بن سلمة التابعي الجليل وشعبة ومكحول والحسن وقبيصة بن ذؤيب كراهته وحكاها أصحابنا عن أبي حنيفة ورويناه في مسند الدارمي عن

(١) قوله التهي) فلما مضى مسبوق بان الشرطية وفي الاصول «النهى» وهو تحريف.

(٢) كذا ولعله «لانعاس» ع (٣) كذا ولعلها «عنه» ع.

﴿فصل﴾ المراد من الذكر حضور السب فينبغي أن يكون هو مقصود الذاكر فيحرص على تحصيله ويتدبر ما يذكر ويتعقل معناه فالتدبر في الذكر مطلوب كما هو مطلوب في القراءة لا اشتراكهما في المعنى المقصود

ابراهيم النخعي فيكون عنه خلاف ، دليلنا أنه لم يرد الشرع بكراهته فلم يكره كسائر المواضع اه وفي التهذيب للمصنف الحمام بالتشديد معروف قال الازهرى قال الليث الجيم الماء الحار والحمام مشتق من الجيم تذكره العرب قال ويقال طاب حميمك وحمتك للذي يخرج من الحمام أى طاب عرقك اه وفي كتاب أدب دخول الحمام لابن العماد الحمام عربى مذكر لا مؤنث كما نقله الازهرى في تهذيب اللغة عن العرب وجمعه حمامات ويسمى بالديماس (١) أيضاً وأول من اتخذته نبى الله سليمان صلى الله على نبيينا وعليه وعلى سائر النبيين وروى الحافظ أبو نعيم فى تاريخ أصبهان عن أبى موسى الاشعرى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال أول من صنعت له النورة ودخل الحمام سليمان بن داود فلما دخله وجد حره وغمه فقال أوه (٢) من عذاب الله أوه أوه قبل ألا يكون أوه اه

﴿فصل﴾

(قوله فيحرص) بالنصب عطفًا على يكون وبكسر الراء ويجوز فتحها فى القاموس انه من باب ضرب وسمع وانما طلب منه ليفوز بأعظم أنواع الذكر وهو الجامع للقلب واللسان (قوله ويتدبر ما يذكر) بصيغة الفاعل أى يتأمل الفاظ ذكره ومعناه (قوله ويتعقل معناه) أى فى ذلك لتكمل فائدة الذكر وجدواه فقد سبق أن ثواب الذكر موقوف على معرفته ولو بوجه

(١) فى القاموس : الديماس وبكسر الكن والسرب والحمام ، الجمع دياميس ودماميس اه . ع (٢) فيها ايات كثيرة منها أنها كبير وحيث وأين وبسكون الهاء مع فتح الواو المشددة . وهى كلمة تقال عند الشكاية والتوجع . ع

ولهذا كان المذهب الصحيح المختار استعجاب مد الذاكرك قول لا إله إلا الله لما فيه من التدبر وأقوال السلف وأئمة الخلف في هذا مشهورة والله أعلم

بخلاف القرآن قال السنوسي في شرح عقيدته أم البراهين وقد نص العلماء على أنه لا بد من فهم معناها أي التهليل والإلا لم ينتفع بها صاحبها في الانتقاذ من الخلود في النار اه ومثله باقي الاذكار لا بد في حصول ثوابه من معرفته ولو بوجه قال ابن الجزري في الحصن الحصين فان جهل شيئاً أي مما يتعلق بلغته أو إعرابه تبين معناه ولا يحرص على تحصيل الكثرة بالعجلة اه أي فانه يؤدي الى اداء الذكرك مع الغفلة وهو خلاف المطلوب لأن القصود من الذكرك هو الحضور مع المحبوب وفيه تنبيه على أن قليل الذكرك مع الحضور خير من الكثير منه مع الجهل والفتور (قوله ولهذا) أي ما ذكر من الحرص على الحضور وتدبر المبني وتعلل المعنى (كان المذهب الصحيح المختار) أي عند المشايخ والعلماء الاختيار وفي شرح العقيدة السنوسية عن بعض الصحابة رضى الله عنهم من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه ومدها بالتعظيم غفر له أربعة آلاف ذنب من الكبائر قيل فان لم تكن هذه الذنوب قال غفر له من ذنوب أبويه وأهله وجيرانه اه ومثله لا يقال من قبل الرأي فله حكم المرفوع (قوله مدقول لا إله إلا الله) قال في الحرز الثمين المراد أن يمد في موضع يجوز مده كألف لا ولا يزيد على قدر خمس ألفات فانه أكثر ما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم عند القراءة مع تجويز القصص في الأداء وأما مد «إله» فلحن لا يجوز زيادة على قدر ألف يسمى مداً طبيعياً وكذلك في لفظ الجلالة وصلأ وأما وقفاً فيجوز طوله وتوسطه وقصره والاول أولى لكنه قدر ثلاث ألفات ويجب أن تقطع همزة إله وكثيراً ما يلحن فيه بعض العامة فيبذلونها ياء ولا يجوز الوقف على إله لانه يؤهم الكفر قال بعض: بعض الكلمة الطيبة كفر وبعضها إيمان وليلاحظ في النني نفي ماسواه من سائر الاكوان والاحوال

﴿فصل﴾ ينبغي لمن كان له وظيفة من الذكر في وقت من ايل أونهار
أو عقب صلاة أحوالة من الاحوال فقاتته ، أن يتداركها ويأتي بها اذا
تمكن منها ولا يهملها ، فانه اذا اعتاد

وفي الاستثناء شهود الآله فالكلمة الشريفة جامعة بين التخلية والتحلية
بالمعجمة ثم بالمهملة والتقدير لا إله موجود أو معبود أو مطلوب أو مشهود إلا
الله بحسب مقامات أهل الذكر وحالات ذوى الفكر ثم لا يلزم من مد الذكر
الرقع فانه قد ينهى عنه بان شوش على مصل أو نائم
* (فصل) *

(قوله عقب صلاة) بحذف الباء من عقب على الافصح وإثباتها لغة ضعيفة
حكاها المصنف في تحرير التنبيه وهو مجرور عطفا على المجرور بمن قبله وهو
كذلك في أصل صحيح مضبوط عندي ويصح نصبه على الظرفية وقد عبر
بهذه العبارة صاحب الحصن الحصين فقال شارحه هو مجرور في النسخ المعتمدة
وفي نسخة بالنصب على الظرفية وظاهر جريان الوجهين في قول المصنف «أحوالة
من الاحوال» وتأنيث لفظ الحال خلاف الافصح اذ الافصح تذكير لفظه
وتأنيث معناه فيقال حال حسنة ويضعف حالة حسنة أو حال حسن والمراد
بالاحوال الاحوال المتعلقة بالاوقات لا المتعلقة بالاسباب كالذكر عند رؤية
الهلال وسماع الوعد ونحو ذلك فلا يندب تداركه عند فوات سببه وهذا وإن
لم أر من ذكره فقد صرح الفقهاء بما يؤخذ منه ذلك وهو قولهم الصلاة ذات
السبب كالنحية لا يندب قضاؤها عند فوات سببها بخلاف ذات الوقت (قوله
فقاتته) معطوف على كان ولا فرق في استحباب التدارك بين ما فات من الورد
لعذر وغيره (قوله أن يتداركها) أن ومد خولها فاعل ينبغي أى معموله على
سبيل الفاعلية (قوله ويأتي بها) معطوف على يتداركها عطفا تفسيريا إذ تدارك
الوظيفة الاتيان بها (قوله ولا يهملها) بالنصب عطفاً على مدخول أن أى

الملازمة عليها لم يعرضها للتفويت وإذا تساهل في قضائها سهل عليه تضييعها في وقتها ، وقد ثبت في صحيح مسلم عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من نام عن حربه أو عن شئ منه فقرأه

ينبغي التدارك وعدم الاهمال فان الاهمال سبب لترك الاعمال وفي نسخة ولا يملأها (١) بالجزم على الاستثناف ولا فيه ناهية وينبغي له ألا يتساهل في القضاء كما في الحصن (قوله الملازمة عليها) أى المداومة والمحافظة على الوظيفة (قوله وقد ثبت في صحيح مسلم) وكذا رواه أصحاب السنن الأربعة وابن خزيمة في صحيحه كما في الترغيب المنذرى زاد الحافظ وأخرجه أحمد وفي سند الحديث من اللطائف رواية الأقران فان الزهرى رواه عن السائب بن يزيد وعبيد الله بن عبد الله والجميع تابعيون وأنهما يروياه عن عبد الرحمن بن عبد الله وهو معدود في صفار الصحابة وهو يرويه عن عمر رضى الله تعالى عنه (قوله حربه الخ) في كشف المشكل لابن الجوزى الحزب بكسر الحاء المهملة والزاي الساكنة قال ابن قتيبة الحزب من القرآن الورد وهو شئ يفرضه الانسان على نفسه يقرؤه كل يوم وقال ابن جرير الطبرى يعنى بحزبه جماعة السور التى كان يقرؤها فى صلاته بالليل اه والمراد هنا ما يرتبه الانسان على نفسه من ذكر أو قراءة أو صلاة ، قال القاضى عياض وأصل الحزب النوبة من ورد الماء ثم نقل الى ما يجمله الانسان على نفسه من صلاة وقراءة وغيرها وقال البيضاوى فى شرح المصابيح وأصل الحزب الجماعة ثم هو هكذا فى رواية الترمذى قال السيوطى هو عند ابن ماجه بحجم مضمومة وهمزة مكان الموحدة وعند النسائى جزئه أو حربه بالشك من بعض رواه قال العراقى وهل المراد به صلاة الليل أو قراءة القرآن فى صلاة أو غيرها كل محتمل اه قال البيضاوى قوله فى الخبر « فقرأه الخ » يحتمل أن يكون أى الاقتصار عليها لكون القراءة افضل الذكر

(١) (قوله ولا يملأها الخ) كذا ولعلها « يملأها » والمراد الاستثناف النحوى . ع

ما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كأنما قرأه من الليل»

فمنها سائر الأذكار وأن يكون لاختصاصه بالثواب المذكور في قوله «كتب له كأنما قرأه من الليل» وأن يكون على سبيل المثال فمثله كل ورد من قول أو فعل وعليه جرى العاقل في شرح المصاييح فقال أي من فاته ورده من الليل فتداركه في هذا الوقت الذي من شأن الناس فيه الغفلة عن العبادة اثبت أجره إثباتاً مثل إثباته عند قرأته له من الليل اه قال المصنف في الخبر دلالة على استحباب المحافظة على الأوراد إذا فاتت (قوله فيما بين صلاة الفجر والظهر) قيل وجه التخصيص بهذا الوقت أنه ملحق بالليل دون ما بعده، قال ابن الجوزي في كشف المشكل العرب يقولون كيف كنت الليلة إلى وقت الزوال وكان عليه الصلاة والسلام إذا صلى الغداة يقول في بعض الأيام هل رأى أحد منكم الليلة رؤيا وقد بنى أبو حنيفة على هذا فقال لوني صوم الفرض قبل الزوال فكانه نوى في آخر الليل اه وتقدم في كلام العاقل وجه آخر وهو كونه يغفل فيه الناس عادة، وعلى كل فليس التخصيص بالوقت المذكور لعدم طلب القضاء في غير هذا الوقت بل لكونه فيه أفضل كما يعلم من كلام أئمتنا والمعنى الذي شرع له القضاء يدل على ذلك وقال القرطبي هذا تفضل من الله تعالى، وهذه الفضيلة إنما تحصل لمن غلبه نوم أو عذر منعه من القيام مع أن نيته القيام قال وظاهره أن له أجره مكمل مضافاً وذلك لحسن نيته وصدق تليفه وتأمنه وهو قول بعض شيوخنا وقال بعضهم يحتمل أن يكون غير مضاف إذ التي يصلحها ليلاً أكمل وأفضل والظاهر الأول اه وقوله «وهذه الفضيلة الخ» يبعده أن فيه قصر العام على بعض أفراد فلا بدله من دليل فليبين والله أعلم، وفي المشكاة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا غلبه نوم أو وجع عن قيام الليل صلى من النهار اثنتي عشرة ركعة رواه مسلم من جملة حديث، وروى هذه الجملة الترمذي في الشمائل من حديث عائشة وانظره عنها كان إذا لم يصل بالليل

﴿ فصل في أحوال تعرض للذاكر يستحب له قطع الذكر بسببها ثم يعود اليه بعد زوالها ﴾ منها اذا سلم عليه رد السلام ثم عاد الى الذكر وكذا اذا

منعه من ذلك النوم أو غلبته عيناه صلى من النهار اثنتي عشرة ركعة لكن حملة ابن حجر في شرح المشكاة على أنه جبر عن فضيلة قيام الليل لا قضاء له إذ ليست صلاة الليل منه صلى الله عليه وسلم في العدد كذلك والقضاء لا يزيد على عدد الأداء ثم أورد في مشروعية القضاء مطلقاً حديث أبي داود - قال وسنده حسن خلافاً لتضعيف الترمذي - من نام عن وتره أو نسيه فليصل إذا ذكره اه وحمله العاقولي على قضاء الاوراد فقال في شرحه وفيه دليل على استحباب الاوراد وأنها اذا فاتت قضيت اه وما اشتهر على السنة العوام من أن صاحب الورد ملعون وتارك الورد ملعون فلا أصل له فيما قال العارفون وبفرض ثبوته فقليل وارد في حق كافر أخبر صلى الله عليه وسلم أنه ذو ورد فقال صاحب الورد ملعون ثم لما بلغ ذلك الكافر ما قاله صلى الله عليه وسلم ترك الورد فقال صلى الله عليه وسلم فيه تارك الورد ملعون وبفرض تعميمه في المؤمن فالمراد من الاول من أقيم في أمر المؤمنين وتنفيذ قضايهم واشتغل عنهم - ثم بالورد ملعون أي مبعد عن الخير الكثير العظيم ومن الثاني من ترك الاوراد بعد اعتيادها لحديث يا عبد الله لا تكن مثل ثلاث كان يقوم الليل ثم تركه متفق عليه

﴿ فصل ﴾ *

(قوله اذا سلم عليه رد السلام الخ) محله في غير المؤذن أما هو إذا سلم عليه فالسنة له تأخير الرد الى تمام الاذان وكذا يسن له تأخير تسميت العاطس الى تمامه وإن طال كما اقتضاه إطلاقهم وبوجه بأنه لعذرهم سوميحله في التدارك مع طوله لعدم تقصيره بوجه فان لم يؤخره للفراغ بخلاف السنة كالتكلم ولو لمصلحة كذا في الامداد ، وفي حاشيته على الايضاح واذا سلم عليه يعني الملبى رد السلام

عطس عنده عاطس شتمته ثم عاد الى الذكر، وكذا اذا سمع الخطيب وكذا اذا سمع المؤذن أجا به في كلمات الاذان والاقامة، ثم عاد الى الذكر وكذا اذا رأى منكراً أزاله أو معروفاً أرشد اليه أو مسترشداً أجا به ثم عاد الى الذكر، وكذا اذا غلبه النعاس

باللفظ أى يسن له ذلك وان كره السلام عليه كما قالوه في السير وتأخيرہ الى فراغها أحب كما في المؤذن، ويفرق بين عدم وجوب الرد عليهما ووجوبه على القارئ بتفويته لشعارها بخلافه، وبين الندب للمجاى وعدمه للمؤذن بأنه قد يخل بالاعلام المؤدى الى لبس بخلافه هنا (قوله عطس) بفتح الطاء في الماضي وكسرها وضمها في المضارع كما في شرح الجامع الصغير للعالمى وشرح عدة الحصن لابن جمان وما في بعض نسخ مرقاة الصعود وبعض أصول الحصن الحصين أنه بكسر الطاء من تغيير الكتاب (قوله وكذا اذا سمع الخطيب) أى فيترك الذكر ويتوجه الى استماع الخطبة نعم بسن تشميته العاطس والرد عليه لان سببه قهرى وسبق ما يلحق به ومحل كون ترك الذكر حينئذ مندوباً إن لم يكن أحد من تنعقد بهم الجمعة من الاربعين وإلا فإن كان الاشتغال بالذكر يمنعه من سماع بعض أركان الخطبة وجب الانصات وحرم الاشتغال بما يمنعه من السماع (قوله وكذا إذا سمع المؤذن الخ) عبارة الامداد وتسنى أى الاجابة للقارئ والذاكر والمطائف والمشتغل بالعلم فيقطع ما هو فيه لها اه (قوله أرشد اليه) أى وإن لم يسترشد بذلاً للنصيحة (قوله أجا به ثم عاد الى الذكر الخ) لاختفاء أنه لا يضر القطع لما ذكر لوجود المقتضى لكن هل يحصل له ثواب الذكر لكونه تركه لمذر أو المندفع عنه انما هو محذور القطع، قضية ما قرروه في صلاة الجماعة من زوال الحرج بتلك الاسباب لاحضور فضيلة الجماعة ان الحاصل هنا دفع المحذور والكلام في ثواب الذكر المتروك تلك المدة اما

أونحوه وما أشبه هذا كله

ثواب ما اشتغل به من الاعمال فلا يخطر عدم حصوله ببال (قوله أونحوه)
مما يشغل القلب أو يمنع من كمال التوجه الى الحضور مع الرب ثم لا تكرار في
ذكر كراهة الحالات المذكورة في الفصلين لانها ذكرت أولا لبيان أنها من
الحالات المكروهة فيها الذكر أى الشروع فيه حينئذ وثانيا لبيان أنها اذا
عرضت للذاكر ترك الذكر مدتها حتى يزول عنه (قوله وما اشبه ذلك) أى
من كل أمر مهم عرض والاشتغال به يمنع من الذكر والاهمية فيه اما لكونه
يفوت أو لعظيم فائدته وكثرة مصلحته كالامر بالمعروف ونحوه على أن
القصد من الذكر إنما هو عمارة الجنان بذكر الرحمن والقائم بأوامره من أرباب
هذا المقام قال الجنيد الصادق يتقلب في اليوم أربعين مرة والمرأى يثبت
على حالة واحدة أربعين سنة قال المصنف في شرح المذهب معناه ان الصادق
يدور مع الحق حيثما مادار فان كان الفضل الشرعى في الصلاة مثلا صلى
وان كان في مجالسة العلماء والصالحين والضيوفان والعيال وقضاء حاجة مسلم
وجبر قلب مكسور ونحو ذلك فعل الافضل وترك عادته وكذلك الصوم
والقراءة والذكر والاكل والشرب والخطاة والعزلة والتنعيم والابتذال والمرأى
بضد ذلك ولا يترك عادته فهو مع نفسه لاعم الحق اه وقال في كتابه بستان
العارفين الذى جمعه قال (١) في الرقائق وتوفى قبل إكمال معناه ان الصادق
يدور مع الحق كيف كان فاذا كان الفضل في أمر عمل به وإن خالف ما كان
عليه وخالف عادته وإذا عارض أهم منه في الشرع ولا يمكن الجمع بينها انتقل
الى الافضل ولا يزال هكذا وربما كان في اليوم الواحد عمل مائة حال أو ألف
أو أكثر على حسب تمكنه من المعارف وظهور الدقائق واللطائف قال واما المرأى
فيلزم حالة واحدة بحيث لو عرض له مهم يرجحه الشرع عليها في بعض الاحوال
(١) (قوله قال في الرقائق الخ) . كذا وامل الصواب حذف قال وزيادة ضمير في كماله . ع

﴿فصل﴾ اعلم ان الاذكار المشروعة في الصلاة وغيرها واجبة كانت أو مستحبة لا يحسب شئ منها ولا يمتد به حتى يتلفظ به

لم يأت بهذا المهم بل يحافظ على حاله لانه يراعى بعبادته وحالته المخلوقين فيخاف من التغيير ذهاب محبتهم إياه فيحافظ على بقائها والصادق يريد بعبادته وجه الله تعالى فحيث رجح الشرع حالا صار اليه ولا يرجع على المخلوقين اه وقريب من عبارة الجنيد هذه في وصف العارف ماجاء عنه انه سئل عن العارف فقال لون الماء لون الاناء أى ان يكون في كل حال بما هو أولى به فيختلف حاله باختلاف الاحوال كاختلاف لون الماء لاختلاف لون الاناء وقد بسط ذلك القنوى في شرح التعرف

(باب الاذكار المشروعة)

أى الاذكار التى طلب الشارع من الانسان الاتيان بها باللسان من التكبير والتحميد وقراءة القرآن (قوله واجبة كانت) كقراءة الفاتحة في الصلاة ومنها البسملة عندنا والتشهد (قوله أو مستحبة) وسواء كانت مؤكدة أى واطب عليها صلى الله عليه وسلم في معظم الأوقات حضرا وسفراً كقراءة السورة في الركعتين الأولى (١) أو غير مؤكدة (قوله ولا يمتد به) عطف على لا يحسب عطف تفسير وهما مبنيان للمفعول أى لا يعتبر شئ من ذلك إلا بالتلفظ به مع السماع والمراد لا يمتد به ذكر أى لا يخرج به عن عهدة المأمور به من الذكر باللسان فلا يضاف إناثته (٢) على الذكر القلبي لانه من جهة أخرى كما سبق وليس المراد أن من ذكر بقلبه من غير تلفظ بلسانه لا يكون معتداً به شرعاً لان مداومة الذكر لا تتصور بدون اعتباره بل هو أفضل أنواعه ، أخرج

(١) (قوله الاولتين) بفتح الهزة وتشديد الواو المفتوحة مثني «أولة» مؤنث أول «وهي لغة ضعيفة ولا يجوز ضم الهزة ممدودة الا مع الياء فيقال «الاولين» وهي اللغة النصحى . ع (٢) (قوله إناثته) بالاصول كلها «واناثته» بدل- إناثته وهو تحريف . ع

بجيث يُسمع نفسه اذا كان صحيح السمع لا عارض له

أبو يعلى الموصلى فى مسنده عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لفضل الذكرك الحنفى الذى لا يسمعه الحفظة سبعون ضعفا إذا كان يوم القيامة جمع الله الخلائق لحسابهم وجاءت الحفظة بما حفظوا وكتبوا قال لهم انظروا هل بقى له من شىء فيقولون ما تركنا شيئا مما علمناه وحفظناه إلا وقد احصيناه وكتبناه فيقول الله إن لك عندى حسنا لا تعلمه وأنا أجزيك به وهو الذكرك الحنفى أورده السيوطى فى « البدور السافرة فى أحوال الآخرة » وفى الجامع الصغير له خير. الذكرك الحنفى وخير الرزق ما يكفى رواه احمد وابن حبان والبيهقى عن سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه (قوله بجيث يسمع نفسه) الظرف فى محل المفعول المطلق صفة للمصدر المحذوف أى حتى يتلفظ به تلفظا بجيث الخ ثم هذا الاسماع أقل الاخفاء عند الجمهور قال فى الحرز وفى مذهبنا هو القول المشهور وهو عندنا حد السر وأقل الجهر ان يسمع من بجانبه ومن هنا متشكل التوسط بينهما فى قولهم يتوسط بين الجهر والاسرار فى نقل الليل المطلق ثم حملوه على ان المراد الجهر تارة والاسرار اخرى وحمله ابن الملقن على أدنى درجات الجهر قال وبه يرتفع الخلاف نقله عنه ابن المزجد فى التجريد وقيل أقل الأخفاء تصحيح الحروف وهو مجرد التلفظ من غير أن يكون هناك صوت يسمع ويسمى بالهمس قال اصحابنا ولا يحرم على الجنب تحريك لسانه بالقرآن وهمسه بجيث لا يسمع نفسه لانها ليست بقراءة قرآن ، لكن قال الراغب فى مفرداته الهمس الصوت الحنفى وهمس الاقدام أخفى ما يكون من صوتها قال تعالى لا تسمع الا همسا اه وهو يقتضى ان الهمس فيه صوت مسموع إلا أنه فى غاية الاخفاء ويجمع بين الكلامين بأن مراد الفقهاء لا يسمع نفسه أى السماع المعتد به بأن يسمع مع الصوت الحروف أما لو سمع الصوت من غير سماعه للحرث فلا اعتبار به

﴿ فصل ﴾ اعلم أنه قد صنف في عمل اليوم والليلة جماعة من الأئمة كتباً نفيسة رووا فيها ما ذكره بأسانيدهم المتصلة وطرق قوها من طرق كثيرة ومن أحسنها «عمل اليوم والليلة للإمام أبي عبد الرحمن النسائي» وأحسن منه وأنفس وأكثر فوائد «كتاب عمل اليوم والليلة لصاحبه الإمام أبي بكر أحمد بن محمد بن إسحاق السني رضى الله عنهم» وقد سمعت أنا جميع كتاب ابن السني على شيخنا الإمام الحافظ أبي البقاء خالد بن يوسف بن الحسن بن سعد رضى الله عنه قال أخبرنا الإمام العلامة أبو النجيم زيد بن الحسن بن زيد بن الحسن الكندي سنة اثنتين وستائة قال أخبرنا الشيخ الإمام أبو الحسن سعد الخير محمد بن سهل الانصاري قال

﴿ فصل ﴾

(قوله في عمل اليوم والليلة) أى فيما يعمل فيهما من اقوال وافعال (قوله وطرقوها) بتشديد الراء أى جعلوا لها طرقاً متعددة لتعدد طرقهم في تلك الاحاديث (قوله كثيرة) وصف الكثرة باعتبار المجموع وإلا فبعضها ليس له الا طريقان أو طريق واحد (قوله وأنفس) من النفاصة والنفيس الخيار المرغوب فيه وحذف قوله منه اكتفاء بدلالة ذكره فيما قبله اختصاراً (قوله لصاحبه الإمام أبي بكر بن محمد بن إسحاق السني) بضم السين المهملة وتشديد النون بعدها ياء النسبة وهو الإمام الجليل أبو بكر أحمد بن محمد بن إسحاق ابن إبراهيم بن اسباط بن بديح بصيفة التصغير البديحي بالموحدة فالدهال المهملة فالمثناة التحتية فالحاء المهملة منسوب الى جده بديح القرشي الهاشمي مولاهم الدينوري المعروف بابن السني الحافظ ، وبديح جده مولى عبد الله بن جعفر ابن أبي طالب ، يكنى أبا بكر أحد الحفاظ المشهورين الثقات المأمونين ولى قضاء القضاة بالري ثم انفصل وتركه ونفذ حكمه الى العراق والحجاز ومصر وفي

أخبرنا الشيخ الامام أبو محمد عبد الرحمن بن حمد بن الحسن الدوني قال أخبرنا القاضي أبو نصر أحمد بن الحسين بن محمد بن الكسار الدينوري قال أخبرنا الشيخ أبو بكر أحمد بن محمد بن اسحاق السني رضى الله عنه وانما ذكرت هذا الاسناد هنا لاني سأنتقل من كتاب ابن السني ان شاء الله تعالى جملا فأحببت تقديم اسناد الكتاب وهذا مستحسن عند أئمة الحديث وغيرهم وانما خصصت ذكر إسناد هذا الكتاب لكونه أجمع

شيوخه كثرة منهم أبو يعلى الموصلي البغوي وأبو الحسين بن جوصا وأبو عبد الرحمن وأبو عرفة الكراني وجماعة روى عنه القاضي أحمد بن عبيد الله بن علي ابن شاذان وأبو نصر أحمد ابن الحسين بن الكسار الدينوريان وجماعة غيرها توفي سنة أربع وستين ثلاثمائة وستين وذكر الخليل أنه توفي سنة أربع وخمسين وثلاثمائة والقول والاصح والله اعلم مات عن بضع وثمانين سنة قال القاضي أبو زرعة روح ابن محمد سبط بن السني سمعت عمي علي بن أحمد يقول كان أبي يكتب الحديث فوضع القلم في انبوبة المحبرة ورفع بديه يدعوا الله فأت كذا في تاريخ الياقعي وغيره (قوله أبو محمد عبد الرحمن بن حمد) أي بفتح الحاء وسكون الميم (ابن الحسن الرومي) كذا في نسخة وفي نسخة صحيحة «الدوني» قال الصديق الاهدل نسبة الى دون بلدة بعراق العجم اه وفي لب اللباب مختصر مختصر كتاب السمعاني الدوني اي بضم الدال المشددة وسكون الواو وكسر النون بعدها ياء النسب نسبة الى دون من قرى دينور اه وكذا رأيت في أصل صحيح مضبوط عندي من كتاب ابن السني وفي ظهري رواية ابي محمد عبد الرحمن بن حمد بن الحسن الدوني رواية ابي نصر أحمد بن الحسين الدينوري وكذلك هو في طبقات السماع المكتوبة بآخره من الاشياخ (قوله الكسار) بفتح الكاف وتشديد السين وبالراء المهملتين (قوله الدينوري) هو في الاصول

الكتب في هذا الفن ، وإلا لجميع ما أذكره فيه لي به روايات صحيحة
بسماعات متصلة بحمد الله تعالى إلا الشاذ النادر فن ذلك ما أنقله من
الكتب الخمسة التي هي أصول الاسلام وهي الصحيحان للبخاري
ومسلم وسنن أبي داود والترمذي والنسائي ومن ذلك ما هو من كتب
المساند والسنن كموطأ الامام مالك

المصححة مضبوط بكسر المهملة واسكان التحتية وفتح النون والواو وكسر
الراء المهملة بعدها ياء النسب (قوله الا الشاذ النادر) يحتمل ان يكون مستثنى
من قوله سماعات فيكون اتصاله فيها بغير السماع من طرق التحمل من اجازة
أو نحوها ويحتمل أن يكون مستثنى من قوله « لي به روايات صحيحة » فيكون
الشاذ النادر خارجاً من ذلك فيكون دليلاً على جواز رواية ما لم يكن للراوى
فيه تحمل وقال الحافظ بن جبير يمتنع ذلك ونقل فيه الأجماع سواء أكان
النقل للرواية أم للعمل للاحتجاج وضعف والعمل على خلافه من جواز النقل
من الكتب المعتمدة التي صحت واشتهرت نسبتها لمصنفها اذا نقل من أصل
صحيح مأمون من تغييره وتبديله (قوله كموطأ الامام مالك الخ) في العبارة
لف ونشر مشوش إذا الموطأ من كتب السنن كسنن ابن ماجه والدارقطني
فلو روى اللف والنشر المرتب لقليل كسند احمد وابي عوانة وموطأ مالك
لكن ترك ذلك نظراً لتقدم الامام مالك في السن والرتبة وشرف الدرجة
وعادة المحدثين تقديم ما كان كذلك ، وفي تنوير الحوالك للسيوطي عن أبي
عبد الله محمد بن ابراهيم الاصبهاني « قلت لابن حاتم الرازي موطأ مالك بن
أنس لم سمي موطأ ، فقال شئ صنفته ووطأه للناس حتى قيل موطأ مالك كما قيل
جامع سفيان ، وفيه عن مالك عرضت كتابي هذا على ستين فقيها من فقهاء
الامصار فكلهم واطأني عليه فسميته الموطأ قال ابن فهر لم يسبق مالكا احد

الى هذه التسمية فان من ألف في زمانه بعضهم سعى الجامع وبعضهم بالمصنف وبعضهم بالمولف ولفظة الموطأ بمعنى المنقح « قلت » وفي القاموس وطأه هياه ودمته وسهله ورجل موطأ الا كفاف سهل دمث كريم . غياف أو يتمكن في ناحيته صاحبه غير مؤذى ولاناب به موضعه وموطأ العقب سلطان يتبع وهذه المعاني كلها تصلح لهذا الاسم على طريق الاستعارة ، وجملة ما في الموطأ من الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين الف وسبعمائه وعشرون حديثا المسند منها ستمائة والمرسل مائتان واثنان وعشرون حديثا والموقوف ستمائة وثلاثة عشر والمقطوع اى الوارد عن التابعين مائتان وخمسة وثمانون وقيل غير ذلك ، وعن الشافعى اصح الكتب بعد كتاب الله موطأ مالك وروى بغير هذا اللفظ وحمل على انه قبل ظهور الصحيحين فلما ظهرا تقدما عليه واول من ضم الموطأ الى الكتب الخمسة فجعل أصول الاسلام ستة الامام الشهير المجد أبو السعادات ابن الاثير في كتابه جامع الاصول وتبعه عليه رزين السرقسطى وغيرهما واستمر كذلك حتى اخرجه منها وابدله بسنن ابن ماجه الحافظ أبو الفضل بن طاهر وعليه طريق معظم المتأخرين كما سبق بيان ذلك « والامام مالك » هو الامام الكبير نجم السنة الشهير مالك بن أنس بن أبي عامر بن عمرو أبو الحارث ينتهى نسبه الى يعرب بن يشجب بن قحطان الاصبغى ، جده أبو عامر صحابى جليل شهد المغازى كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم خلا بدرا وابنه (١) أنس من كبار التابعين وعلمائهم وهو أحد الاربعة الذين حملوا عثمان ليلا الى قبره وأما مالك الامام فذكره ابن سعد فى طبقاته فى الطبقة السادسة من تابعى اهل المدينة أى من تابعى التابعين كما صرح به الائمة وذكر بعضهم انه من التابعين وانه لقي من الصحابة أبا الطفيل وطائشة بنت سعد بن أبي وقاص وصحبته ثابتة ، نقله العاصمى فى شرح الموطأ من رواية محمد بن الحسن ولد سنة ثلاث وسبعين وقيل سنة سبعين وقيل غير

(١) أى ابن أبى عامر وهو أبو الامام مالك . ع

ذلك * وفي شرح المشكاة لابن حجر ولد سنة ثلاث ومائة على الاشهر أو
 احدى أو اثنتين أو اربع أو خمس أو ست أو سبع أو سنة تسع وثمانين وهو
 أغربها أو سنة تسعين مكث حملا في بطن أمه ثلاث سنين وقيل أكثر وقيل
 سنتين اه أخذ عن ثلاثمائة تابعي وار بمائة من تابعيهم كذا في شرح المشكاة
 لابن حجر وفي التهذيب للمصنف أخذ عن تسعمائة شيخ - بتقديم التاء - منهم
 ثلاثمائة من التابعين وتسعمائة من تابعيهم ممن رضيهم ووثق بدينه نقله عز الدولى
 وأخذ عنه أئمة لا يحصون ولا يعرف عن احد من الائمة رواة في الكثرة كروانه
 وأجلهم الشافعى على الاطلاق باجماع اهل الحديث وانما لم يخرج اصحاب الاصول
 حديث مالك من جهة الشافعى اطلبهم الملو المقدم عند المحرئين على ما عداه من
 الاعراض واكثر احمد من اخراج حديث مالك من غير طريق الشافعى حمل
 على احتمال انه جمع المسند قبل اجتماعه به وقد اجتمع طوائف الائمة العلماء على
 جلالة الامام مالك وعظم سيادته والاذعان له في الحفظ والنسب وتمظيم حديث
 الرسول صلى الله عليه وسلم قال البخاري امام الصنعة أصبح الاسانيد مالك عن
 نافع عن ابن عمر وفي هذه المسئلة خلاف منتشر جمع منه الحافظ ستة عشر قولا
 ورتب الاحاديث المروية بها وسماه تقرب الاسانيد وترتيب المسانيد وعلى
 مذهب البخاري المذكور فأصحها عن مالك الشافعى لما سبق قال أحمد سمعت
 الموطأ على سبعة عشر رجلا من حفاظ أصحاب مالك ثم على الشافعى لاني وجدته
 أقومهم به وأصحها عن الشافعى احمد قال الشافعى خرجت من بغداد وما خلفت
 بها أفقه ولا ازهد ولا اوسع ولا أعلم منه ولا جتماع الائمة الثلاثة في هذه السلسلة
 قيل لها سلسلة الذم وقال الشافعى اذا جاء الحديث فلك النجم وما احد أمن
 على من مالك وقال :مالك وابن عيينة القرينان لولاها لذهب علم الحجاز ومالك
 معلمى وعنه أخذت العلم وقال وهب بن خالد ما بين المشرق والمغرب رجل آمن
 على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من مالك وفي الحديث الصحيح

وكمسند الإمام أحمد بن حنبل

يوشك أن يضرب الناس اكباد الابل وفي رواية أباط المطى يطلبون العلم فلا يجدون أحداً أعلم من عالم المدينة خرج به احمد والزهدي وحسنه والنسائي والحاكم في المستدرک وصححه من حديث أبي هريرة مرفوعا قال سفيان بن عيينة هو مالك بن أنس وكذا قال عبد الرزاق وكان مبالغا في تعظيم الحديث النبوي ولذا قال ما نزل وكان يرى النبي صلى الله عليه وسلم كل ليلة ذكره ابو نعيم في الحلية ورؤيت له مرارة تدل على شرف مقداره ذكر المصنف منها جملة في التهذيب مرض يوم الاحد فقام مريضا اثنين وعشرين يوما وتوفي بالمدينة يوم الاحد لعشر خلون وقيل لاربع عشرة خلت من شهر ربيع الاول سنة سبع وسبعين ومائة وصلى عليه عبد الله بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس وهو يومئذ وال على المدينة ودفن بالبقيع ومدفنه بهامشور، بجانبه في بيت آخر نافع شيخ القراء وعن عبد الله بن نافع قال توفي مالك وهو ابن سبع وثمانين سنة واقام مفتيا بالمدينة بين أظهرهم ستين سنة وترك من الاولاد يحيى ومحمدا ومحمدا وأم أبيها قال الفاضل عياض في المدارك رأي عمر بن سعد الانصاري ليلة مات مالك قائلا يقول

لقد أصبح الاسلام زعزع ركنه * عداة نوى الهادي لدي ملحد القبر
 إمام الهدى ما زال للعالم صائنا * عليه سلام الله في آخر الدهر
 (قوله ومسند الامام احمد بن حنبل) قال المصنف في الارشاد كتب المسانيد
 كمسند أبي داود الطيالسي وعبيد الله بن موسى واحمد بن حنبل واسحاق بن راهويه
 وأشباهاها لا تلتحق بالكتيب الخمسة وهي الصحيحان وسنن أبي داود والترمذي
 والنسائي وما جرى مجراها في الاحتجاج بها والركون الى ما فيها لان عاداتهم في
 هذه المسانيد أن يخرجوا في مسند كل صحابي ما روه من حديثه صحيحا كان

او ضعيفا ولا يعتنون فيها بالصحيح بخلاف اصحاب الكتب المصنفة على
الابواب اه وهو تابع في ذلك لابن الصلاح وقد انتقد تفضيله السنن على
مسند احمد بانه ليس كما ذكر فانه اكبر المسانيد وأحسنها ولم يدخل الا ما يحتاج
به مع كونه انتقاء من اكثر من سبعمائة ألف حديث وقال ما اختلف المسلمون
فيه من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فارجعوا فيه الى المسند فان
وجدتموه والا فليس بحجة ومن ثم بالغ بعضهم فاطلق الصحة على كل ما فيه
والحق ان فيه احاديث كثيرة ضعيفة وبعضها اشد في الضعف من بعض حتى
ان ابن الجوزي أدخل كثيراً منها في الموضوعات لكن تعقبه في بعضها بعضهم
وفي سائرهما شيخ الاسلام الحافظ ابن حجر وحقق ائني الجمع عن جميع احاديثه
وانه احسن انتقاء وتحريراً من الكتب التي لم يأنزم مؤلفوها الصحة في جميعها
كلسنن الاربعة قال وليست الاحاديث الزائدة فيها على الصحيحين بأكثر
ضعفاً من الاحاديث الزائدة في سنن ابى داود والترمذى عليهما وبالجملة
قال بيل واحد لمن أراد الاحتجاج بحديث من السنن لا سيما سنن ابن
ماجه ومصنف ابن ابى شعبة مما الامر فيه اشد أو حديث من المسانيد لان
الجميع لم يشترط مؤلفوها الصحة ولا الحسن وتلك السبيل إن كان المحتج اهلا
للتصحيح والنقد فليس له أن يحتج بشيء من القسمين حتى يحيط به وان لم يكن
اهلاً لذلك فان وجد اهلاً لتصحيح او تحسين قلده والا فلا يقدم على الاحتجاج
به فيكون كحاطب ليل فله له يحتج بالباطل وهو لا يشعر قال الزركشي قال
الحافظ عبد القادر الرهاوى فيه أربعون ألف حديث الا اربعين او ثلاثين وعن
ابن المنادى فيه ثلاثون ألف حديث ومله اراد بالسقاط المكرر او خاليا عن
زيادة ابنه وقد ذكر ابن دحية فيه أربعين ألفاً بزيادة ابنه وهو يجمع الاقوال اه
والامام أحمد هو أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال الشيباني المروزي
ثم البغدادي الامام البارع المجمع على امامته وجلالته وورعه وزهاده وحفظه

ووفور علمه وسيادته أخذ عن ابن عينة وأقرانه وروى عنه جماعة من شيوخه
وخلائق آخرون لا يحصون منهم البخاري فروى عنه حديثا واحدا في آخر
كتاب الصدقات تعليقا وروى عن أحمد بن الحسين ترمذي عنه حديثا آخر
وروي عنه مسلم وأبو داود وأبو زرعة الرازي وقال كان أحمد يحفظ ألف ألف
حديث ف قيل له وما يدريك به فقال ذاكرته فأخذت عليه الأبواب وأبراهيم
الحربي وقال رأيت ثلاثة لم ير مثلهم أبدا وذكره منهم ثم قال كان الله جمع له علم
الاولين والآخرين من كل صنف يقول ماشاء ويمك ماشاء وقال اسحاق بن
راهويه هو حجة بين الله وبين عبده قال قتيبة وأبو حاتم اذا رأيت الرجل يحب
أحمد فاعلم انه صاحب سنة وقال امامنا الشافعي رضى الله عنه خرجت من بغداد
وما خلفت بها أتقى ولا أفتة ولا ازهد ولا اورع ولا اعلم منه وقال ميمون بن
الاصمعي كنت ببغداد فسمعت ضجة امتحان أحمد فدخلت فلما ضرب سوطا
قال بسم الله فلما ضرب الثاني قال لا حول ولا قوة الا بالله فضرب الثالث فقال
القرآن كلام الله غير مخلوق فضرب الرابع فقال قل ان يصيبنا الا ما كتب الله لنا
فضرب عشرين سوطا وكانت نكة لباسه حاشية ثوب فانقطعت فنزل السروال
الى عاتقه فدعا فعاد ولم ينزل ودخلت عليه بعد سبعة ايام فقلت يا أبا عبد الله رأيتك
تحرك شفيتك فإى شيء قلت قال قلت اللهم انى اسألك بأهلك الذى ملائت به
العرش ان كنت تعلم انى على الصواب فلا تهتك لى سترى وروى انه كان كلما ضرب
سوطا أبرأ ذمة المعتصم فسئل فقال كرهت ان آتى يوم القيامة فيقال هذا غريم
ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم او رجل من اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم
وقيل لبشر الحافي لما ضرب أحمد فى محنة القول بخلق القرآن لو قت وتكلمت
بمثل ما تكلم فقال لا اقوى عليه ان أحمد قام مقام الانبياء قال ابن حجر فى شرح
المشكاة ومن ثم ارسل اليه الشافعي الى بغداد يطلب قيضه الذى ضرب فيه
فأرسله اليه ففسله وشرب مائه وهذه من اجل مناقبه اه وتبعه عليه القاري فى

المرقاة على المشكاة لكن في شرح حاشية العقائد للشيخ ابن أبي شريف امتحن
 المأمون الناس بالقول بخلق القرآن سنة مائتين واثني عشر بعد وفاة الشافعي بنحو
 سبع سنين فاجاب اكثر من دعى الى ذلك كرها وأبى بعضهم ثم لما ولى اخوه
 المعتصم وهو ابو اسحاق محمد بن هرون الرشيد اشتدت الحنة وضرب الامام
 احمد ثم ولى بعده ابنه الواثق هارون فبالغ في الحنة بإشارة القاضي احمد بن دؤاد
 بهمة مفتوحة ممدودة بعد الدال المهملة المضومة ويقال ان الواثق تاب في آخر
 عمره عن ذلك ثم لما ولى المتوكل جمع بن المعتصم او اخر سنة اثنين وثلاثين
 ومائتين رفع الحنة وقمع البدعة واكرم الامام احمد رضى الله عنه اه وهو لا يلائم
 ما نقله الشيخ ابن حجر من طلب الشافعي قميص احمد الذى ضرب فيه لانه
 وقع بعده وفي طبقات السبكي ان ابتداء دعاه المأمون الى القول بخلق القرآن سنة
 ثنتي عشرة وقوة ذلك في سنة ثمان عشرة وضرب احمد انما كان بعد موت المأمون
 في خلافة المعتصم وفي تاريخ الياقبي ودعى يعنى ابن حنبل بعد وفاة الشافعي
 بست عشرة سنة الى القول بخلق القرآن فلم يجب وضرب فصير مصرأ على الامتناع
 وكان ضربه في العشر الاخير من شهر رمضان سنة عشرين ومائتين اه ثم رأيت
 الشيخ ابن حجر تذيبه لذلك فضرب على هذه المقالة في نسخته المسودة التي بخطه
 والله أعلم ومناقب أحمد كثيرة ولد في شهر ربيع الاول سنة أربع وستين ومائة
 ومرض تسعة أيام وتوفي سنة احدى واربعين ومائتين على الصحيح ليلة الجمعة
 وصلى عليه بعد العصر ثاني عشر ربيع الآخر أو لثلاث عشرة بقين منه وقيل
 غير ذلك وقبره ظاهر ببغداد يزار ويتبرك به قال أبو زرعة بلاننى أن المتوكل أمر
 أن يمسح الموضع الذى وقب الناس فيه للصلاة على الامام احمد فبلغ مقام النى
 ألف وخمسمائة ألف وأسلم يوم وفاته عشرون ألفا وكشف قبره بعد موته غائتين
 وثلاثين سنة لموت بعض الاشراف ودفنه بجانبه فوجد كفنه صحيحا لم يبل

وَأَبِي عَوَانَةَ وَسُئِنِ ابْنِ مَاجَةَ وَالِدَ أَرْقَطْنِي

وجنته لم تتغير (قوله وأبي عوانة) هو بفتح العين المهملة وتخفيف ا ر و والنون بعد الالف وآخره هاء غير منصرف لما تفرق في وجه منع أبي هريرة، وأبو عوانة هو الاسفرائني وهو يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم بن يزيد النيسابوري الحافظ الكبير الجليل صاحب المسند الصحيح الخرج على كتاب مسلم سمع بخراسان والعراق والحجاز واليمن والشام والثغور وبجزيرة فارس وأصبهان ومصر وهو أول من ادخل مذهب الشافعي الى اسفراين اخذه عن المزني والربيع سمع محمد ابن يحيى ومسلم بن الحجاج ويونس بن عبد الاعلى وخلفا سوام روى عنه احمد ابن علي الرازي الحافظ وابو يعلى النيسابوري والطبراني وخلق آخرهم ابن ابن اخيه أبو نعيم عبد الملك بن الحسن الاسفرائني قال الحاكم ابو عوانة من علماء الحديث وأئبانهم ومن الرجال في اقطار الارض لطلب الحديث سمعت محمد ابنه يقول انه توفي سنة ست عشرة قال السبكي في طبقاته وذكر عبد الغافر بن اسماعيل انه توفي سنة ثلاث عشرة والصحيح الاول وعلى قبر أبي عوانة مشهد باسفراين يزار قيل وهو بداخل البلد اه وفي تاريخ الياقبي وحج خمس حجج وقال كتب الى اخي محمد بن اسحاق

فان نحن التفتينا قبل موت * شفيينا النفس من مضض المتاب

وان سبقت بنا ايدي المنايا * فكم من عاتب تحت التراب

(قوله والدارقطني) بفتح الراء واسكانها وضم القاف واسكان الطاء المهملة بعدها نون نسبة لدار القطن محلة كانت كبيرة ببغداد وهو الامام ابو الحسن علي بن عمر ابن احمد بن مهدي الدارقطني البغدادي الشافعي الامام الجليل الحافظ امام عصره وحافظ دهره صاحب السنن والعلل وغيرها اية انتهي علم الاثر والمعرفة بعلم الحديث وأسماء الرجال واحوال الرواة مع الصدق والامانة والثقة والعدالة وصحة

الاعتقاد والتضلع به لم يسمع أباً القاسم البغوي وآخرين وروى عنه أئمة كآبي
 نعيم والحاكم أبي عبد الله والشيخ أبي حامد الأسفراييني والقاضي أبي الطيب الطبري
 وخاق كثير قال رجاء بن محمد العدل قلت للدارقطني رأيت مثل نفسك فقال قال
 الله تعالى « فلا تزكوا أنفسكم » فألححت عليه فقال لم أر من جمع ما جمعت وقال
 أبو ذر عبد بن أحمد قلت للحاكم بن البيهقي هل رأيت مثل الدارقطني فقال هو لم
 ير مثل نفسه فكيف أنا وقال القاضي أبو الطيب الدارقطني أمير المؤمنين في
 الحديث ومن عجيب حقه ما ذكره ابن السبكي وغيره أنه حضر في حديثه
 مجلس إسماعيل الصفار فجلس ينسخ جزءا والصفار يعلو فقال رجل لا يصح سماعك
 وأنت تكتب فقال الدارقطني فهمي للإملاء خلاف فهمك تحفظ كم أملى الشيخ
 قال لا قال أملى ثمانية عشر حديثا الحديث الأول عن فلان ومثله كذا ثم مر
 في ذلك حتى أتى على الأحاديث كلها فعجب الناس منه وقال الحافظ عبد الغني
 أحسن الناس كلاما على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة على بن المديني
 في وقته وموسى بن هارون في وقته وعلي بن عمر الدارقطني في وقته ولد في ذي
 القعدة سنة ست وثلاثمائة وتوفي في ثامن ذي القعدة سنة خمس وثمانين وثلاثمائة
 قال أبو نصر بن ماكولا رأيت في المنام كآبي أسأل عن حال الدارقطني في الآخرة
 فقيل لي ذلك يدعى في الجنة الإمام ذكره السبكي في طبقاته (قوله والبيهقي) هو
 بفتح الموحدة وسكون التحتية وفتح الهاء بعدها قاف ثم ياء نسبة لبيهقي
 وهي قرى بمجتمعة بنواحي نيسابور على عشرين فرسخا منها وكان قصبتها
 خسروجرد بضم الخاء المجمة وسكون السين وفتح الراء المهملة في آخرها الدال
 المهملة وهو الإمام الكبير أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن عبد الله بن موسى
 البيهقي النيسابوري الحافظ إمام المسلمين وهداة المؤمنين والداعي إلى حبل

وغيرها من الكتب ومن الأجزاء مما سترأه إن شاء الله تعالى ،
 وكل هذه المذكرات أروها بالأسانيد المتصلة الصحيحة الى
 مؤلفها والله أعلم
 (فصل ٨) أعلم أن ما أذكره في هذا الكتاب من الأحاديث أضيفه

الله المتين ناصر السنة الفقيه الاصولي الزاهد الورع القائم بنصرة مذهب الشافعي
 وان لم يحتج مع الله الى نصير لا يثنى عنه ابدأ وما ذب الا عن بيضة الدين ولد
 في شعبان سنة اربع وثمانين وثلثمائة وسمع من الكبير ابي الحسن العلوي وهو
 اكبر شيخ له ومن الحاكم وهو اجل اصحاب الحاكم ومن آخرين وبلغ شيوخه
 اكثر من مائة ولم يقع له الترمذي ولا النسائي ولا ابن ماجه ثم اشتغل بالتصنيف
 بعد ان صار اوحده زمانه وفارس ميدانه فالف ما لم يسبق الى مثله ولا رقي غيره
 الى رفعة محلله الكتاب السنن الكبير قال السبكي وما صنف مثله في علم الحديث
 تهذيبا وترتيبا وجودة وكتاب المبسوط في نصوص الشافعي وغير ذلك وكان على
 سيرة العلماء قانعا من الدنيا باليسير متحملا في زهده وورعه صائما الدهر قبل موته
 بثلاثين سنة ومن أجل ان له اليد الطولى في المذهب والذب قال امام الحرمين
 وناهيك بها شهادة من هذا الامام مامن شافعي الا وللشافعي في عنقه منة الا
 البيهقي فان له على الشافعي منة لتصنيفه في نصرة مذهبه واقاويله ورؤيت له
 مرآة عن الشافعي تدل على مزيد عنايته به توفي بنيدابور في عاشر جمادى الاولى
 سنة ثمان وخمسين واربع مائة وحمل تابوته الى خسروجرد قرية من ناحية بيهق
 (قوله وغيرهما) اي المسانيد والسنن وثني الضمير لكونهما نوعين ولو جاء بضمير
 الغائبة اصح باعتبار جماعة الكتب المؤلفة

(فصل)

إلى الكتب المشهورة وغير هامة قدّمته ثم ما كان في صحيح البخاري
ومسلم أو في أحدهما اقتصر على إضافته إليهما لحصول الغرض وهو
صحته ، فإنّ جميع ما فيهما صحيح وأما ما كان في غيرهما فأضيفه
إلى كتب السنن وشبهها

قوله اقتصر على إضافته إليهما) أي وسكت عن إضافته إلى باقي مخرجه إن كان له طريق
آخر (قوله فإن جميع ما فيهما صحيح) المراد جميع ما فيهما من الأحاديث المسندة المتصلة
الأسانيد دون التعاليق والتراجم ونحو ذلك وهذا مراد البخاري بقوله ما أدخلت
في كتابي إلا ما صح ومراد العلماء بقولهم جميع ما فيهما صحيح وعدم الحث لمن
حلف بالطلاق على صحته وأنه قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مراد
المصنف هنا وفيما سبق عنه من قوله في الجواب عن حال الأصول الخمسة أما
الصحيحان فأحاديثهما صحيحة اه فجميع أحاديثهما صحيحة بل أصبح الصحيح
إذا صح ما اتفقا على تخريجه ثم ما رواه البخاري ثم ما خرجه مسلم ثم ما كان
على شرطهما ثم ما على شرط البخاري ثم ما على شرط مسلم بل يفيد العلم النظري
ثم قال المصنف في الإرشاد قال الشيخ يعني ابن الصلاح ما اتفقا عليه أو
انفرد به أحدهما مقطوع بصحته والتم اليقيني حاصل به لأن الأمة اجمعت عليه
وهي معصومة في إجماعها من الخطأ خلافاً لمن قال لا يفيد إلا الظن وإنما توافقه
الأمة بالقبول لأنه يجب عليها العمل بالظن وهذا الذي اختاره الشيخ خلاف
الذي اختاره المحققون والأكثرون وبمعناها عبر في التقريب وناقش الحافظ
ابن حجر المصنف بأن مقاله من جهة الأكثرين مسلم وأما المحققون فلا قال
والتحقيق أن الخلاف لفظي لأن من جوز إطلاق لفظ العلم قيده بكونه نظرياً
وهو الحاصل عن الاستدلال ومن أبى الإطلاق خص لفظ العلم بمعنى الضروري

مبيناً صحته وحسنه أو ضعفه إن كان فيه ضعف في غالب المواضع ،
وقد أغفل عن صحته وحسنه وضعفه ، واعلم أن سني أبي داود من
أكبر ما أنقل منه : وقد روينا عنه أنه قال « ذكرت في كتابي
الصحيح

عنده بالتواتر وما عده ظني لكنه لا ينفي أن ما احتف بالقرائن أرجح مما خلا
منها ثم ذكر من المحتف بها ما أخرجه أي اجتماعاً أو انفراداً وذكره في شرح
النخبة قال فيفيد العلم فانه احتف به قرائن منها جلاتها في هذا الشأن وتقدمها
في تمييز الصحيح على غيره وتأتي كتابيهما بالقبول إلا انه مختص بما لم ينقده أحد
من الحفاظ ولم يقع التجاذب بين مدلوليه بلا مرجح لاحدهما على الآخر أي
وبعد تجوزاه كان الاتفاق بينهما وماعده فلاجماع حاصل على تسليم صحته اه
ونقل السراج البلقيني مثل مقالة ابن الصلاح من أئمة المذاهب الاربعة وكثير
عن جمع كثير من المتكلمين الاشعرية وأهل الحديث قاطبة ومذهب السلف عامة
قال ابن كثير وأنا مع ابن الصلاح فيما عول عليه وأرشد اليه قال الجلال
السيوطي في شرح التتريب وهو الذي اختاره ولا أعتقد سواء اه وعلى هذا
يفرق بين المتواتر وآحادها بأن العلم في ذلك ضروري يشترك فيه العالم وغيره وفي
هذا نظري لا يحصل الا للعالم بالحديث المتبحر فيه العارف بأحوال الرواة المطلع
على العلل وكون غيره لا يحصل له العلم بصدق ذلك لفصوره لا يبقى حصوله له
(قوله مبيناً صحته) مبين بوزن اسم الفاعل حال من فاعل أضيف وصحته
مفعوله و بوزن اسم المفعول حال من المفعول في اضيفه وصحته نائب الفاعل له
لكن يقوي الاول تذكر مبيناً إذ الافصح على الثاني تأنيشه لكون فاعله مؤنثاً
وان جاز تذكره لكون تأنيشه مجازياً (قوله وقد أغفل عن صحته الخ) أي عن

وما يشبهه ويقاربه . وما كان فيه ضعف شديد بينته ، وما لم أذكر فيه شيئاً فهو صالح ، وبعضها أصح من بعض « هذا كلام أبي داود ، وفيه فائدة حسنة يحتاج إليها صاحب هذا الكتاب وغيره ، وهي أن

بيان صحته فهو على تقدير المضاف كما يدل عليه سياق كلامه أو عن تصحيحه الخ من استعمال اسم المصدر محل المصدر والاول أظهر (قوله وما يشبهه ويقاربه) قال المصنف في الارشاد وفي رواية عنه ما معناه انه يذكر في كل باب أصح ما عرفه فيه بحيث يخرج الضعيف ثم ظاهر كلامه ان الاقسام الثلاثة الصحيح قسم وما يشبهه ويقاربه قسم وما فيه ضعف شديد قسم وعليه جرى غير واحد منهم ابن الصلاح ولكن قال ابن الجزري في الهداية ان عبارة أبي داود تفهم ان الحديث اربعة اقسام صحيح وما يشبهه وهو الحسن وما يقاربه وهو الصالح وما فيه ضعف شديد فيصير الصالح على هذا قسمين مستقلاً وعلى الاول مندرج في شبه الصحيح محتمل للصحة والحسن (قوله ضعف شديد) عبر في الارشاد والتقريب بقوله وهن شديد (قوله بينته) قال الحافظ ابن حجر هل البيان عتب كل حديث على حدته حتى لو تكرر ذلك الاسناد بينه مثلاً أعاد البيان أو يكتفى به في موضع ويكون فيما عداه كأنه أبينه الظاهر الثاني ونظر فيه تلميذه السخاوي في شرح التقرير بانه لا يلزم من تعليل الحديث براو اطارده في سائر احاديثه لوجود شاهد او متابع في بعضها دون بعض او لكونه في احد الموضوعين من صحيح حديث المختلط والمدلس دون الآخر او لكون احدهما في الفضائل ونحوها والآخر في الاحكام ونحوها (قوله وما لم أذكر فيه شيئاً الخ) اي ما سكت عن بيان حاله فهو صالح قال السخاوي ومما ينبه عليه ان سنن أبي داود تعدت روايتها عن مصنفها واكمل اصل ويبينها تفاوت حتى في وقوع البيان

ما رواه أبو داود في سننه ولم يذكر ضعفه فهو عنده صحيح أو حسن

في بعضها دون بعض سيما رواية أبي الحسن بن العبد فقيها من كلامه أشياء زائدة على رواية غيره وحينئذ فلا يسوغ إطلاق السكوت إلا بعد النظر فيها كما قيل به فيها ينقل من حكم الترمذي على الأحاديث (قوله ما رواه أبو داود في سننه ولم يذكر ضعفه الخ) ظاهر كلام المصنف أن الاعتبار ببيان حال الحديث أو السكوت عنه إما في السنن فقط وقد تردد في ذلك بعضهم فقال هل المعتبر البيان في السنن فقط بحيث لو كان له في غيره من نصائفه أو فيما دون عنه كلام فيها لدله سكوت عنه فيها لا يلاحظ ، الظاهر نعم مع تعيين ملاحظته فيما يحتمل الرجوع أو نحوه (قوله فهو عنده صحيح أو حسن) قال في الإرشاد ففي هذا ما وجدناه في كتابه مطلقا ولم ينص على صحته أحد ممن يميز بين الحسن والصحيح زاد في التقريب ولا ضعفه حكما بأنه من الحسن عند أبي داود وقد يكون في بعضه ما ليس حسنا عند غيره ولا داخلا في حد غير الحسن وما عبر به هنا من قوله فهو حسن أو صحيح أحسن من قوله فيهما تبعاً لابن الصلاح « حكما بأنه من الحسن الخ » لأن ابن رشيد اعترض عليه بأنه يجوز أن يكون صحيحا عند أبي داود فلا يظهر وجه الجزم بالحكم وإن اجيب عنه بأن الصالح الذي عبر به أبو داود أي الصالح للاحتجاج لا يخرج عن الصحة والحسن لكن لا نزيهه إلى الصحة إلا بنص فالتحسين أحوط فقد اعترض بأن في كلام ابن الصلاح ما يشعر بتجتم كونه حسنا عند أبي داود وليس بجيد فلذا قيل لوقال إن لم يكن من قبيل الصحيح فهو من قبيل الحسن كما سلكه في مستدرك الحاكم كان أنسب قيل وقد لا يتأتى ذلك هنا لاقتضاء كلام أبي داود السكوت عن الضعف اليسير - اه وفيه نظر لأن الضعف اليسير لا ينافي الحسن كما

وكلاهما يحتج به في الأحكام فكيف بالفضائل . فاذا تقرّر هذا فتى
 رأيت هنا حديثاً من رواية أبي داود وليس فيه تضعيف فاعلم أنه لم
 يضعفه والله أعلم . وقد رأيت أن أقدم في أول الكتاب باباً في فضيلة
 الذكر مطلقاً أذكر فيه أطرافاً يسيرة توطئة لما بعدهم ثم أذكر مقصود
 الكتاب في أبوابه وأختم الكتاب إن شاء الله تعالى بباب الاستغفار

تقدم انه ضعيف بالنسبة لمرتبة الصحيح وقول المصنف (١) فيما يأتي فتى رأيت حديثاً
 من رواية أبي داود وليس فيه تضعيف فاعلم انه لم يضعفه اه وحذف هنا قوله
 فيهما « ولم ينص على صحته احد الخ » لان الحكم بالصحة حينئذ مستفاد من ذلك
 النص لا من صنيع أبي داود والكلام فيما يقتضيه صنيعه المذكور بالنسبة لغير
 المتأهل للتصحيح وغيره وأما هو فيحكم بما يليق والاحوط لغير المتأهل ان يعبر في
 السكوت عنه بما عبر به هو من قوله صالح والصلاحية اما للاحتجاج أو الاعتبار
 ارتقى من احاديثه الى الصحة او الحسن فهو بالمعنى الاول وماعداها فالمعنى الثاني
 وما قصر عن ذلك فهو للشديد الوهن الماتزم بانه كذا قيل وفي جمل ذي الضعف
 اليسير المسكوت عنه خارجاً من وصف القبول مخالفة لكلام المصنف الآتي كما
 قدمته أيضاً (قوله وكلاهما يحتج به) وفي نسخة بها وفي اخرى بحذف الواو من
 كلاهما الواو استثنائية يجوز انباتها وحذفها وكلا مفرد اللفظ مثني المعنى فيجوز في
 الضمير العائد اليه الافراد نظراً للفظ والتننية نظراً للمعنى والافصح الاول قال تعالى
 كلنا للجنين آنت اكلمها (قوله فاعلم انه لم يضعفه) اى تضعيفاً شديداً بحيث يخرج
 به عن القبول والا ففضية كلامه المسكوت عن الضعف اليسير وقد مرنا انه لا يقدح
 في كون الخبر مقبولاً (قوله توطئة) في النهاية التوطئة التمهيد والتزليل اه (قوله

تَفَاوُلًا بِأَنْ يَخْتِمَ اللَّهُ لَنَا بِهِ ، وَاللَّهُ الْمُؤَفَّقُ وَبِهِ الثُّقَةُ وَعَلَيْهِ التَّوَكُّلُ
وَالْإِعْتِمَادُ ، وَإِلَيْهِ التَّفَوُّيْضُ وَالِاسْتِنَادُ
* (بابٌ مُخْتَصَرٌ فِي أَحْرَفٍ مِمَّا جَاءَ فِي فَضْلِ الذِّكْرِ غَيْرِ مُقَيَّدٍ بِوَقْتٍ) *
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى « وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ » وَقَالَ تَعَالَى « فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ »
وَقَالَ تَعَالَى

تَفَاوُلًا) هو مهموز ممدود، أو مقصور مصدر تفاعل أو تفعل (قوله الثقة) بكسر المثلثة
بمدها قاف مصدر وثق بحذف فائه كما هو القياس فيه

(باب مختصر في أحرف مما جاء في فضل الذكر غير مقيد بوقت)
(قوله في أحرف) يصبح ان يكون حالا من باب بناء على كونه خير المبتدأ محذوف
وجاز مجيء الحال منه مع كونه نسكرة محضة لتخصيصه بالوصف ويصح ان يكون
خبرا بعد خبر له محذوف ويصح جعل باب مبتدأ وصح الابتداء به لما ذكر من
تخصيصه بالوصف وقوله في احرف) هذا متعلق بمحذوف خبر عنه وقوله (غير مقيد)
بالنصب حال اما من فضل واما من الذكر وجاز لكون المضاف بمنزلة بعض المضاف
اليه ثم لو حذف قوله بوقت لكان اعم لشموله الاحوال والامكنة والافعال (قوله)
ولذكر الله أكبر) المصدر اما مضاف الى المفعول والفاعل محذوف والمعني ذكر العبد
الله أكبر من كل ما سواه وافضل منه قال قتادة ليس شيء أفضل من ذكر الله تعالى
وقال الفراء وابن قتيبة ولذكر الله وهو التسبيح والتلهيل أكبر وأحرى بان ينهى
عن الفحشاء والمنكر او مضاف الى للفاعل والمعني ذكر الله اياك أكبر من ذكرك
ايه وعلى هذا الاخير حملة ابن عباس كما نقله الواحدي وفي الآية فضل الذكر
أما على الاول فباعتبار ذاته وعلى الثاني باعتباره ثمرة اذ ذكر الله العبد جزءا لذكره
ففي الحديث القدسي اذا ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي واذا ذكرني في ملأ ذكرته

« فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ »
 وقال تعالى « يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ »

في ملاح خير منه (قوله فلولا انه كان من المسبحين) قال الواحدي « فلولا انه كان »
 قبل التقام الحوت اياه « من المسبحين » أي المصلين وكان كثير الصلاة « لالبث في بطنه
 الى يوم يبعثون » لصار بطن الحوت قبرا له الى يوم القيامة قال سعيد بن جبير شكر الله
 تدمه (١) وقال الضحاك بن قيس اذ كروا الله في الرخاء يذكركم في الشدة فان يونس
 كان عبداً صالحا ذكر الله تعالى ، فلما وقع في بطن الحوت قال الله تعالى : فلولا
 أنه كان من المسبحين الآية وان فرعون كان عبداً طاغيا فاسميا ذكر الله تعالى ،
 فلما أدركه الغرق قال آمنت أنه لا اله الا الذي آمنت به بنوا اسرائيل قال الله
 تعالى له آلاآن وقد عصيت امة قلت وفي حديث ابن عباس تعرف الى الله
 في الرخاء يعرفك في الشدة وفي الحصن الحصين من حديث أبي هريرة من احب
 أن يستجاب له في الشدائد والكرب فليكثر من الدعاء في الرخاء رواه الترمذي ما
 يؤيد ذلك . ثم وجه ايراد الآية في فضل الذكر جميل التسبيح على أحد أنواع
 الذكر أي على قول سبحان الله ونحوه فقد حكى الله تعالى أن نجاة يونس بكامة
 التوحيد قال تعالى حكاية عنه فننادى في الظلمات ان لا اله الا أنت سبحانك
 اني كنت من الظالمين فاستجبا له ونجينااه من الغم وكذلك تنجي المؤمنين اما اذا
 جعل على بيان ما كان قد أتى به قبل التقام الحوت من الصلاة فتقدم ان فضل
 الذكر غير منحصر في نحو التهليل بل هو شامل لسائر الطاعات ويكون في الآية
 فضل الذكر بهذا المعنى أي طاعة الله تعالى ، الشامل للذكر الحقيقي شرعا أي قول
 سيق لثناه على الله تعالى الخ . (قوله لا يفترن) أي لا يسهفون ولا يملون قال

* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي إِمَامِي الْمُحَدِّثِينَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ بْنِ
 إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْمُعْتَمِرَةِ الْبُخَارِيَّ الْجَعْفِيَّ مَوْلَاهُمْ ، وَأَبِي الْحُسَيْنِ مُسْلِمَ بْنِ
 الْحُجَّاجِ بْنِ مُسْلِمٍ الْقَشِيرِيَّ الْيَسَابُورِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِأَسَانِيدِهِمَا

الزجاج يجرى مجرى التسبيح منهم وغيره من سائر الطاعات مجرى النفس منا ولا
 يشغلنا عن النفس شيء وكذا تسبيحهم لا يشغلهم عنه شيء وكذا فضل عمل
 الإنسان لكونه مشقا (١) على النفس على عمل الملك (قوله وروينا في صحيحي إمامي
 المحدين الخ) وأخبره أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان وقال
 الترمذي حديث صحيح غريب ووجه الغرابة أنه لم يروه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم إلا أبو هريرة ولا عن أبي هريرة إلا أبو زرعة أي هرم البجلي ولا عن
 أبي زرعة إلا عمارة ابن القعقاع الضبي ولا عن عمارة بن القعقاع إلا محمد بن فضيل
 بن غزوان الضبي وعنه انتشر الحديث فأخبره البخاري عن أحمد بن الشكاف
 عنه في آخر صحيحه وأخبره عن أبي خيثمة زهير بن حرب وعنه في الدعوات
 وكذا أخبره مسلم وأخبره البخاري أيضا عن قتيبة بن سعيد عنه في الإيمان
 والتذوق وأخبره مسلم في الدعوات عن أبي كريب محمد بن العلاء المروزي ومحمد
 ابن ظريف ومحمد بن عبد الله ابن نمير ثلاثهم عنه وأخبره ابن ماجه في سننه
 في باب التسبيح عن أبي بكر بن أبي شعبة وعلى بن محمد الطنافسي عنه وأخبره
 غيرهم عنه ممن يمسرخصهم كذا أشار إليه الحافظ في التسبيح وأوضحه الانصاري
 في ختم البخاري المسمى بالدر اللامع في ختم الجامع (قوله مولاهم) أي مولى حلف
 وفي شرح المشكاة لابن حجر ولأهل الإسلام على مذهب من يرى أن من أسلم على
 يد شخص كان ولاؤه له وذلك لأن جده المعيرة كان مجوسيا فأسلم على يد اليان

(١) قول (مشقا) صوابه (شاقا) والمؤلفون كثيرا ما يتساهلون في ذلك . ع

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - وَاسْمُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ صَخْرٍ عَلَى الْأَصَحِّ
 مِنْ نَحْوِ ثَلَاثِينَ قَوْلًا ، وَهُوَ أَكْثَرُ الصَّحَابَةِ حَدِيثًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « كَلِمَتَانِ »

الجمعي والى بخارى نسبة لجمعي بن سعد العشيرة ابى قبيلة من اليمن ووم من
 قال انه اسم بلد فكانه توهمه من قول ياقوت الحموى فى كتابه معجم البلدان انه
 مخلاف باليمن ينسب الى قبيلة من مذحج بينه وبين صنعاء أربعمائة فرسخا اه
 وأصله للماقولى فى شرح المصابيح وعلى قول ياقوت فيحتمل أن يكون جمعي مشتركا
 لفظيا بين ابى القبيلة والمكان ويحتمل انه حقيقة فى الاول وسمى المكان به
 من تسمية المحل باسم الحال وكلامه الى الثانى أقرب (قوله عن أبى هريرة) اختلاف
 فى صرفه ومنعه فمنهم من قال بصرفه لانه جزء علم وقال آخرون بمنع صرفه كما
 هو الشائع على ألسنة المحدثين وغيرهم لان الكل صار كالسكينة الواحدة واعتراض
 بانه يلزم عليه رعاية الاصل والحال مما فى كلمة بل لفظة هريرة اذا وقعت فاعلا
 مثلاً فانها تمر ب اعراب المضاف اليه نظرا الى الاصل وتمنع الصرف نظرا للحال
 ويظهره خفى واجيب بان المنع رعائيهما من جهة واحدة لا من جهتين كما هنا وكان
 الحامل عليه الخفة واشتهار هذه الكنية حتى نسي الاسم الاصلى بحيث اختلفوا
 فيه اختلافا كثيرا كما نقله المصنف (قوله نحو ثلاثين قولا) قال فى شرح مسلم
 اختلف فى اسمه واسم ابيه على خمسة وثلاثين قولا اه وبه يعلم ان قوله هنا
 نحو ثلاثين قولا بالنسبة الى اسمه واسم ابيه ثم كان حق هذا التقرير ان يذكر عند
 أول ذكر أبى هريرة وهو فى مقدمة الكتاب وكان التأخير الى هذا المحل لانه
 أول محل ذكر فيه من مقصود الكتاب بالاصالة (قوله كلمتان) ابهما ثم بينهما
 ليزداد تطلع النفس اليهما فيكون أوقع فى النفس وسببا لرسوخها فيها والمراد

خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ، ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ ، حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ ،
سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ » وهذا الحديث

بالسكلة هنا العرفية أو اللغوية لا النحوية (قوله خفيفتان) أى لفظة الفاظهما
ورشاقتهما شبه حصولهما بمتاع يسهل حمله فادتمار له لفظ خفيفتان استمارة تبعية
وفي التعبير بذلك إيماء الى ان في معظم التأليف نقلا على النفس لمزاولة الاعمال
وهن ثم سمي تكليفا اذ هو الزام ما فيه كافة كذا هو عند البخارى في الدعوات
وفي الايمان والنذور ورواه البخارى في آخر صحيحه وختم به بتقديم حبيبتان
الى الرحمن على ما قبله (قوله ثقيلتان في الميزان) به مع سابقه حصل الطباق
والسجع المستعذب وسئل بعض السلف عن سبب نفل الحسنة وخفة السيئة
فقال ان الحسنة حضرت مرارتها وغابت حلاوتها فنقلت فلا يحملنك ثملها على
تركها فانها ثقيلة في الميزان والسيئة بالعكس فلا يحملنك خفتها على ارتكابها وفي
الحديث اثبات الميزان وهو مما يجب الايمان به (قوله حبيبتان الى الرحمن) لانهما
من المزية فباعبارهما وصفتا بذلك والا فجميع الذكر محبوب الى الرحمن تعالى
وفي التعبير بالرحمن إيماء الى ان الثواب من رحمة الرحمن وانه لا يجب عليه اقامة
مطيع ولا تعذيب عاص (قوله سبحان الله وبحمده) وفى سبحان الله تنزيهه
عما لا يليق به من كل تنص وسبحان منصوب على انه واقع موقع المصدر لفعل
محذوف تقديره سبحت الله ولا يستعمل غالبا الا مضافا وهو مضاف الى المفعول
اى سبحت الله ويجوز ان يكون مضافا الى الفاعل اى نزه الله نفسه والمشهور
الاول وقد جاء غير مضاف في الشعر كقوله * سبحانه ثم سبحانا انزهه * وقول
الاخر * سبحان من علامة الفاخر * ثم لا منافاة بين اضافته وكونه علما للتيسيع
لانه ينكر ثم يضاف كما في قول الشاعر * علا زيدنا يوم اللقا رأس زيدكم *
أهل اليه الكرمان والواد في وبحمده الحال ومتملق الظرف محذوف اى اسبحه

آخر شيء في صحيح البخاري

متلبساً بحمدى له من أجل توفيقه لى وقيل عاطفة لجملة على جملة اي ازهره وأندس (١) بحمده وقيل زائدة أى أصبح مع ملابسة حمدي له وسياًنى زيادة إيضاح في اعرابه وقدم التسييح على التحميد لانه تنزيه عن صفات النقص والحمد ثناء بصفات السكال والتبذلية مقدمة على التحلية قال الكرماني التسييح اشارة الى الصفات السلبية والحمد اشارة الى الصفات الوجودية ، ثم قيل سبحانه الله الخ مبتدا خبره مقدم عليه هو كلمتان الخ وما بينهما صفة الخبر وقدم الخبر لانه تقدمت الاشارة اليه من تشويق السامع الى المبتدا كقول الشاعر

ثلاثة تشرق الدنيا بهمجتها شمس الضحا وابو اسحاق واقمر
وبعضهم جعل كلمتان مبتدا وسبحان الله الخ خبره قال لان سبحان يلزم الاضافة الى مفرد فيجرب مجرى الظروف وهي لا تقع الا خبرا ورجحه الحق ابن الهمام قال لانه مؤخر لفظا والاصل عدم مخالفة وضع اشيء محله بلا موجب ولان سبحان الله الخ محط الفائدة بنفسه بخلاف كلمتان فانها انما يكونان محطاً لها بواسطة صفاتها اه قال الشيخ زكريا في شرح البخاري وللنظر في بعضه مجال والله أعلم (قوله آخر شيء في صحيح البخاري) قال الحافظ وكذا ذكره البخاري أيضاً في الدعوات وفي الايمان والندور اه وختم البخاري بهذا الحديث لان التسييح مشروع في الختام وقال تعالى فسبح بحمد ربك واستغفره . وأخرج الترمذي والحاكم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس في مجلس فكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه سبحانك اللهم وبحمدك أشهد ان لا اله الا انت استغفرك وأتوب اليك غفر له ما كان في مجلسه ذلك وأيضا ففي الحديث المذكور ما تقدم من أن الثواب من محض الاحسان ففيه (١) (قوله وأندس) صوابه وأندس ، والمؤلفون يتساهلون في مثله .

* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَلَا أُخْبِرُكَ بِأَحَبِّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، إِنَّ أَحَبَّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ»

إيماء إلى أن المدار على رحمة الرحمن فينبغي للعبد الاعتماد عليها في كل شأن، مع أداء التكليف الشرعية قدر الامكان (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) ورواه كذلك الترمذي والذائي والحاكم قال الحافظ ووه في استدراكه فإن مسلماً أخرجه وأعله قصد الزيادة التي في طريقه ولفظه فيها عن أبي ذر قلت يا رسول الله أخبرني أي الكلام أحب عند الله باني أنت وامي قال ما اصطفي الله لعباده سبحانه ربي وبحمده سبحانه ربي وبحمده هكذا ورد في طريق عبد الوهاب الحنبل الذي رواه الحاكم من طريقه اه بمعناه (قوله عن أبي ذر) هو النفازي واسمه جندب بضم الجيم والدال ويفتح ابن جنادة بضم الجيم على المشهور وقيل جندب بن عبد الله وقيل ابن السكن وقيل اسمه بربر بموحدين وراه بن مهملين بوزن هدهد النفازي وسيأتي في كتاب السلام من هذا الكتاب انه بربر مصغر البر النفازي الحجازي من السابقين إلى الاسلام وأقام بمكة ثلاثين بين يوم وليلة وأسلم وهو رابع أربعة وقيل خامس أربعة ثم رجع إلى بلاد قومه باذن النبي صلى الله عليه وسلم ثم هاجر إلى النبي صلى الله عليه وسلم وصحبه حتى توفي صلى الله عليه وسلم روى له عن النبي صلى الله عليه وسلم مائتا حديث وأحد وثمانون حديثاً اتفاقاً منها على اثني عشر وانفرد البخاري بحديثين ومسلم بسبعة عشر روي عنه ابن عباس وآخرون توفي بالربذة بالراء ثم الموحدة ثم الدال المجمة سنة اثنتين وثلاثين قال المدائني وصلى عليه ابن مسعود ثم قدم ابن مسعود المدينة فقام عشرة أيام ثم توفي رضي الله تعالى عنهما (قوله الا أخبرك بأحب الكلام إلى الله الخ) في الرواية الثانية سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي

الكلام افضل الخ قال المصنف في شرح مسلم هذا محمول على كلام الادمي والافانقرآن
أفضل وقراءة القرآن افضل من التسبيح والتهليل المطابق اما المأثور في وقت
او نحو ذلك فلا شقة قال به افضل اه قال الطيبي ثم هذا الحديث معارض
بحديث « أفضل الذكر لا اله الا الله الخ » ويمكن أن يقال قول سبحان الله وبحمده
مختصرا من الكلمات الأربع سبحان الله والحمد لله الخ لان معنى سبحان الله
تنزيهه عما لا يليق بجلاله فيندرج فيه معنى لا اله الا الله وقوله وبحمده صريح
في معنى الحمد لله لان اضافته بمعنى اللام ويستلزم ذلك معنى الله أكبر لانه اذا
كان كل فضل وافضل منه فلا أكبر منه ومع ذلك فليس التسبيح المدلول
عليه بسبحان الله مثلاً أفضل من التهليل لان التهليل صريح في التوحيد والتسبيح
متضمن له ولان منطوق لا اله الا الله توحيد ومفهومه تنزيه وسبحان الله بالعكس
فيكون لا اله الا الله افضل لانه يفيد التوحيد الذي عليه المدار بالنصر
والتوحيد اصل التنزيه ينشأ عنه اه وجمع القرطبي بان هذه الاحاديث اذا
أطلق في بعضها انه أفضل الكلام أو أحب الكلام قلما اذا انضمت الى اخواتها
الأربع بدليل حديث سمرة أحب الكلام أربع لا يضرك باين بدأت الحديث
ويحتمل أنه يجمع بان من مضمرة في قوله أفضل الكلام لا اله الا الله وفي قوله
أحب الكلام سبحان الله بناء على تساوي لفظي احب وأفضل ومع ذلك
فالظاهر تفضيل لا اله الا الله لانها ذكرت بانفرادها بالافضلية الصريحة ومع
اخواتها بالاحدية فعمل لها الافضلية صريحاً والاحدية انضماماً كما كننا في لفظ اللاكي
والدرر من شرح البخاري لابن حجر للشيخ ابن العز الحجازي وفيما نقله عن
القرطبي ما لا يخفى اذ لا يلزم من الحكم بالافضلية للمجموع تساوي الافراد فيها
بل يكون مع التفاوت وهذا كما يقال أفضل العلماء فلان وفلان ويكون احدهما
افضل من المذكور معه فيكون ما في الخبرين من ذلك ولعل الجمع ان اختلاف
الوصف بالافضلية باعتبار الملاحظة فافضلية لا اله الا الله لدلائلها على اثبات

وفي رواية «سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْكَلَامِ أَفْضَلُ قَالَ مَا أَصْطَفَى اللَّهُ لِمَلَأَ لَيْكُنْهِ : أَوْ لِعِبَادِهِ : سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ » وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ أَيْضًا

الوحدانية صريحاً وعلى ذلك المدار ولذا وصفت به صريحاً وأفضلية سبحان الله وبحمده لدخول معاني الكلمات الأربع تحته أما بالتصريح أو بالاستلزام على ما تقدم وبه يعلم أنه لا يحتاج إلى تقدير من لما تقرر والله أعلم وألا بفتح الهزنة وتخفيف اللام أداة استفتاح وسيأتي الكلام عليها في حديث الأَخْبَرِكُمْ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ (قوله وفي رواية لمسلم) ورواه الترمذي ولفظه كما سيأتي سبحان ربي وبحمده سبحان ربي وبحمده وسبق أنه كذلك عند الحجة الذي روى الحاكم الحديث من طريقه ثم الحديث على هذه الرواية من حديث أبي ذر أيضاً (قوله ما اصطفى) أي ما اصطفاه الله فالعائد محذوف وفي نسخة اصطفاها بإنياتها ويجوز كون ما صدرية أي مصطفى الله أي مختاره من الذكر لمن ذكر (قوله للملائكة أو لعباده) ووقع في المشكاة اسقاط أو لعباده والاقتصار على للملائكة وعزاه لمسلم والذي فيه كما عزاه المصنف للملائكة أو لعباده قال ابن حجر في شرح المشكاة ومن ثم انتخروا به على آدم فقالوا أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك اه قال العاقولي في شرح المصابيح وإنما كان أفضل الكلام لأنه يتضمن التنزيه ومنه نفى الشريك فيكون متضمناً لكلمة التوحيد اه (قوله وروينا في صحيح مسلم) قال في شرح سلاح المؤمن بعد إبراده ما لفظه مختصراً خرجته مسلم والنسائي وابن ماجه زاد النسائي وهو من القرآن اه قال ابن حجر في شرح المشكاة أفراد الكلمات الثلاث الأولى في القرآن اه وحينئذ فمضى قوله وهو من القرآن البعض باللفظ والمعنى والبعض بالمعنى ثم الذي في الأذكار والسلاح وغيرها من رواية مسلم أحب الكلام الخ

عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « أَحَبُّ
الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَرْبَعٌ سُبْحَانَ اللَّهِ

فقط ثم قال بعد سوق الروایتین كما ذکر رواء مسلم ثم أشار الحافظ الى أن في
سند الحديث عند مسلم لطيفة توالى ثلاثة من التابعين منصور أى ابن المعتز
عن هلال بن يسار عن الربيع بن عميلة وأشار أيضا الى أن الحديث أخرجه
الامام احمد وأخرجه الطبراني في كتاب الدعاء من طريق أخرى بمثله لكن قال
سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر قال الحافظ وقد صحح ابن حبان
الروایتين أى التي في الاصل وهذه والله أعلم (قوله عن سمرة بن جندب)
بضم الجيم وفي دال جندب التثنية والكسر (١) وهو الصحابي القزاري توفي ابوه
وهو صغير فقدمت به امه المدينة فتزوجها انصارى وكان في حجره حتى كبر قيل
اجازه النبي صلى الله عليه وسلم في المقاتلة يوم احد وغزا مع النبي صلى الله عليه
وسلم غزوات ثم سكن البصرة وكان زياد يستخافه عليها اذا سار الى الكوفة
وعلى الكوفة اذا سار الى البصرة وكان شديداً على الخوارج ولذا نبغضه الحرورية
روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وثلاثة وعشرون حديثاً اتفاقاً
منها على حديثين وانفرد البخاري بحديثين ومسلم باربعة توفي بالبصرة سنة تسع
وقيل ثمان وخمسين وقيل غير ذلك وفي الصحيحين عن سمرة قال لقد كنت على
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم غلاماً فكنت احفظ عنه فما يمنني من القول
الا ان هاهنا رجلاً هم أسن مني . ثم اعلم ان الحديث كما أخرجه عن سمرة من
ذكر اولاً خرج من حديث ابى هريرة ايضاً رواه النسائي وابن حبان كما في
الترغيب المنذرى (قوله أحب الكلام الى الله أربع) لا معارضة بين هذا الخبر
وبين ما قبله لان ما في هذا الحديث بين الكلمات مندرج في تلك الكلمة سبحان
الله والحمد لله بالتصريح ولا اله الا الله والله أكبر بطريق الالتزام ولا يلزم منه

والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر لا يضرك بأيمن بدأت»

افضالية سبحان الله وبحمده على لا اله الا الله لما سبق ان فساد لا اله الا الله صريح التوحيد الذي عليه المدار وسبحان الله مستازمة وما افاد بالمقصود الصريح (١) ابان عما افاد بالمفهوم، نعم سبحان الله ابان في الدلالة عن التنزيه من لا اله الا الله لانها وان دلت عليه اذ يلزم من اثبات الألوهية انتفاء سائر النقائص وهو معنى التسبيح الا انه بطريق الالتزام وسبحان الله يدل عليه بالتصريح التام وسيأتى في شرح حديث أبى مالك بيان افضل هذه الكلمات (قوله والحمد لله) أي كل حمد او حقيقة الحمد او الحمد الممهوراي الذي حمد به نفسه وحده به انبياءه واوليائه وعلموك او مستحق له وقرن باسم الذات اعلاما بانه مستحقه للذات قال بعضهم وهو افضل من التسبيح لان فيه اثبات سائر صفات الكمال وفي التسبيح تنزيهه عن سائر النقائص ولا ثبات اكمل اه . وعلى هذا فقدم التسبيح على الحمد لانه من باب التخلية والحمد من باب التحلية ولاول مقدم كما تقدم والله اعلم (قوله ولا اله الا الله) وتقدم معناها وهي افضل الذكر ففي الحديث لا اله الا الله افضل الذكر وفي حديث البطاقة المشهور عند احمد والنسائي والترمذي ان لا اله الا الله لا يقوم لها شيء في الميزان وعند احمد لو ان السموات السبع وعامرهن والارضين السبع في كفة ولا اله الا الله في كفة مالت بهن ولا يحصل الايمان للغادر على النطق الا بالتلفظ مع التصديق الجناني وقيل يحصل بالتصديق فقط وهو عاص بترك اللفظ وضمف وقد نقل المصنف الاجماع على عدم نفع التصديق الجناني لمن تمكن من النطق بالشهادتين ولم يأت بهما ومات كذلك (قوله والله اكبر) أي اجل واعظم من كل ما عداه وحذف العمول للتميم ولثلاثي الاكوان في مقام ذكره (قوله لا يضرك بأيمن بدأت) لحصول اصل المعنى المقصود مع البداية بهن (٢) لاستقلال كل منها وأما كماله فانما يحصل بترتيبها

(١) كذا ، ولعله (المقصود بالصريح) (٢) قوله (بهن) لعله (بايمن) . ع

كما ذكرت في الخبر، كان (١) اللائق بالذكر أولاً نفي النقص عن ذاته المدلول عليه بسبحان الله ثم اثبات الكمالات مع التنبيه على معنى الفضل والافضل من الصفات الذاتية والاضافية المدلول عليه بالحمد ثم اثبات الالوهية له تعالى ونفيها عما سواه فقيه توحيد الذات ونفي الضد والند والتبرى من الحول والقوة والاثبات المذكور مدلول عليه بكلمة التوحيد ثم اثبات الكبرياء له تعالى والاعتراف بالعجز عن القيام بما يليق به من انشاء المعجز سائر الخلق عن ذلك قال سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحانه لا احصى ثناء عليك انت كما اذيت على نفسك وكل من هذه المدلولات لازم رعايته لما قبله، وقال ابن مالك المعنى ان بدأ بأي شيء منها جاز وهذا يدل على ان كلا منها جملة مستقلة ولا يجب ذكرها على نعطها المذكور لكن مراعاته أولى لان المتدرج في المعارف يعرفه أولاً بنعوت جلاله وتنزيهاته عما يوجب نقصاً ثم بصفات كماله وهي الصفات الثبوتية التي بها يستحق الحمد ثم يعلم ان من هذا صفته لا مماثل له ولا يستحق الالوهية غيره فيكشف له من ذلك انه اكبر اذ كل شيء هالك الا وجهه وهو كلام حسن المبدأ والمنتهي اه وهذه الكلمات الاربعة هي الباقيات الصالحات المذكورة في الآية كما رواه النسائي من جملة حديث الحاكم عن أبي هريرة وفي السلاخ عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال استكثروا من الباقيات الصالحات قيل وما هن قال التكبير والتهليل والتسبيح والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله اه أى لا تقرر من جمها للمعارف الالهية والمقامات السلوكية من سلب النقائص المستلزم اثبات الكمالات المستلزم اثبات التوحيد المستلزم اثبات الكبرياء المستلزم الاعتراف بالمعجز وزاد بعضهم عليها لا حول ولا قوة الا بالله لدال على الاعتراف بالمعجز والتبرى من اخول والقوة . وقد وردت في حديث أبي سعيد وحكمة تسميتها الباقيات مع بقاء

(١) قوله (كان) لعله (لان) . ج

ورويننا في صحيح مسلم عن أبي مالك الاشعري رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم

جميع اعمال الآخرة مقابلتها للفتايات الفاسدات في قوله تعالى واضرب لهم مثل الحياة
الدنيا . من المال والبنين ولذا قال تعالى والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا
وخيرا مالا (قوله وروينا في صحيح مسلم) واللفظ له ورواه الترمذي ايضا وفي
رواية له والتسبيح نصف الميزان والحمد لله ثمنه والتكبير يلا ما بين السماء
والارض والصوم نصف الصبر واد في رواية اخرى ولا اله الا الله ليس لهادون
الله حجاب حتى تخلص اليه كذا في السلاخ ثم ما اورده المصنف بعض حديث
مسلم ، وباقيه الصلاة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والفرآن حجة لك او
عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها ، اخرج الحديث احمد
والنسائي ووقع عند ابن ماجه وابن حبان الى قوله والصبر ضياء دون ما بعده وقالوا
سبحان الله بدل لا اله الا الله قال الحافظ وقع في رواية جميع من تقدم عن أبي
مالك الاشعري الا الترمذي فوقع في روايته عن الحارث ابن الحارث الاشعري
فان كذا محفوظا للحديث من سند الحارث وهو يكنى ابا مالك وفي الصحابة من
الاشعر بين ممن يكنى ابا مالك كعب ابن عاصم وآخر اسمه عبيد وآخر مشهور
بكنيته وقد جعل صاحب الاطراف هذا الحديث من روايته وما وقع عند الترمذي
يأبى ذلك اه وسيمأتى لهذا مزيد في باب ما يقول الرجل اذا دخل بيته ن
شاء الله تعالى (قوله عن أبي مالك الاشعري) اختلف في اسمه على عشرة
اقوال ف قيل كعب بن مالك وقيل كعب وقيل عاصم (١) وقيل عبيد وقيل عمر وقيل
الحارث (٢) قدم في السفينة مع الاشعريين على النبي صلى الله عليه وسلم بعد في الشاميين

(١) كذا ولعل المراد «وقيل ابن كعب وقيل ابن عاصم» ثم انه لم يذكر إلا ستة . ع

(٢) في أسد الغابة أن أبا عمر قال (ولا أعلم أنهم يختلفون أن اسم أبي مالك الاشعري

الطهور شطر الايمان

توفي في خلافة عمر رضى الله عنه بطعن هو ومعاذ وأبو عبيدة وشرحبيل في يوم واحد روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة وعشرون حديثا روى عنه مسلم حديثين هذا احدهما والثاني أربع من أمرا الجاهلية وروى البخاري عنه على الشك فقال عن أبي مالك أو أبي عامر وروى عنه أصحاب الأربعة (قوله الطهور شطر الايمان) الطهور بالضم على المختار وهو قول الأكثر كما قاله المصنف وبه يندفع قول القرطبي لم يروا الا بالنزع ، وبالنفتح للمبالغة واسم الآلة التي يتطهر بها ويمكن حملها على ما يوافق رواية الضم إما أنهما (٣) مصدران بمعنى واحد وعليه التحليل أو أنه مراد به غير معناه المذكور من المبالغة واسم الآلة بل المراد به ما يوافق معنى المضموم من الاستعمال فيتحد معنى الرايتين أو أن فيه على رواية النفتح مضافا إلى استعمال الطهور والمراد به الفعل وهو كالطهارة مصدران من طهر بفتح هاءه وضمها يطهر بالضم لا غير لغة التزاهة وشرعا فعل ما يترتب عليه اباحة أو ثواب مجرد قالوا لا كالوضوء عن الحدث والثاني كالوضوء المجدد والمراد بالايمان هنا حقيقة المركب من التصديق الجنائي والاقرار اللساني والعمل الاركانى وهو كذلك وإن كثرت خصاله إلا أنها منحصرة فيما ينبغي التنزه عنه وهو كل منهى عنه ويطلب التلبس به وهو كل مأمور به فهو شطران والطهارة بالمعنى اللغوى شاملة لجميع الشطر الاول فالخير نظير خبر الايمان نصفان نصف شكر ونصف صبر أو الصلاة كما في قوله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم أى صلاتكم لبيت المقدس والمراد بالطهور فيه الوضوء وهو لا افتقار الصلاة اليه لكونه شرطها فكان لها كالشرط قال المصنف وهذا أقرب الأقوال واعترض بأن الشرط ليس بشرط لغة ولا اصطلاحاً ورد

كعب بن عاصم إلا من شذ فقال فيه عمرو بن عاصم وليس بشيء اهـ . ع

(٣) أى « إما لانهما الخ » . ع

والحمد لله تملأ الميزان

بأنه لم يدع ان الشرط شطر انما قال انه كالشطر وهو وان لزم عليه ان فيه تجوزا في قصر الايمان على الصلاة واخراج الشطر عن حقيقته الى معنى المائل للشطر لا يمد اختياره لتعذر الحقيقة باعتبار القواعد والاستقراء وبه يحاج عما قيل انه من قصر العام على بعض أفراده وهو لا يجوز الا بدليل واستعمال الشطر في غير النصف الحقيقي شائع وحكمة التعبير «، الاشارة الى الخامة ولشرف والطهر حقيق بذلك اذ طهر الظاهر، برفع الحدث والخبث حتى يتأهل العبد للوقوف بين يدي الله تعالى والشرع في مناجاته، مؤذن غالبا بطهر الاطن من خبائث ذنوبه بالتوبة المؤذنة بفتح باب السلوك الى الله تعالى ومن ثم مدح الله تعالى كلا منهما واثبت له محبة مخصوصة بقوله تعالى ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ولا بشكل على ما ذكر من اخراج الشطر عن معنى النصف حديث احمد والطهور نصف الايمان لان النصف يأتي ايضا بمعنى النصف ومنه عند جماعة حديث تعلموا الفرائض فانما نصف العلم كقول الشاعر:

اذا مت كان الناس نصفان شامت وآخر نين بالذي كنت أفعل
واما حل بعضهم الخبير على ان المراد الطهور كالايمان في تكفير ما فعل من العصيان فمردود بأنه حينئذ مثله لا شطره على أن الصلاة ونحوها مثله في ذلك فلا خصوصية له (قوله والحمد لله تملأ الميزان) بالتحية والفوقية أي يملأ نوابها لو قدر جسما او هي لو جسمت باعتبار نوابها أي نواب التلفظ بها مع استحضار معناها أي من الثناء بالجمل الاختياري الخ والاذعان له والميزان الذي يقع به وزن الاعمال اما بان يجسم او توزن صحف الاعمال فتطيش بالسيئة وتثقل بالحسنة حقيقة يوم القيامة دل عليه الكتاب والسنة قال تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة والايات والسنة كثيرة فيما ذكره (١) ومخالفة المعزلة في اثبات حقيقة الميزان

(١) قوله (ذكره) لعله (ذكرناه) . ع

وسبحان الله والحمد لله تملآن ، أو تملأ ، ما بين السموات والارض »

وحمله على أنه مجاز عن اقامة العدل في الحساب كمنظاره نشأ عن تحكيم عقولهم الفاسد ونظرهم لانظارهم الكاسدة وانما ملا ثواب هذه الجملة كفة الميزان مع سمتها المفرطة لان حمده تعالى فيه اثبات لسائر صفات كماله فبسبب ذلك عظم ثوابه حتى ملا الميزان ثم هل الثواب المذكور على خصوص هذه الجملة لامها أفضل صيغ الحمد ولذا وردت في الكتاب والسنة أو المراد هي وما مائلها مما أفاد الحمد تردد فيه بعض المحققين وظاهر كلامه الميل الى الثاني وزعم ان المراد بالحمد لله هو سورة الفاتحة مردود بدليل السياق (قوله وسبحان الله والحمد لله تملآن أو تملأ) شك من الراوى هل هو بضمير التثنية لعدد الجملتين أو بالافراد باعتبار الجملة أو المذكور ثم كل منهما بالفوقية باعتبار الجملة وبالتحتية فالاولى باعتبار انهما جملتان والثانية باعتبار اللفظ اى هذا اللفظ المشتمل على الجملتين واقتصر العاقل على قوله تروى بالمشاة الفوقية (قوله ما بين السموات والارض) كذا هو في الكتب الحديثية السموات بالجمع ورأيت في سلاح المؤمن السماء بالافراد وعزاه الى رواية مسلم والترمذي والذي في أصلى من مسلم كما في كثير من الكتب الحديثية بالجمع والارض في هذا الخبر مروى به بالافراد (١) والمراد به الجمع أي الارضين جريا على وزان الآيات القرآنية وحكمته الاشارة الى شرف العماء على الارض كما هو الاصح عند الجمهور لادم العصيان فيها ابداء بناء على أن إياه ابليس من السجود كان في الارض أو غالبا بناء على مقابله، وملا ثواب ما ذكر ما بين السموات والارض التي لا يحيط بسمعتها الاخلاقها سبحانه لان العبد اذا حمد الله مستحضرا معني الحمد امتلات ميزانه فاذا اضاف اليه سبحان الله الذي هو تنزيه الله أي

(١) قوله (به بالافراد) لعله (به ، وبالافراد) ع

اعتقاد تزهمه عما لا يليق به من الاوصاف ملأت حسناته ثوابه وزيادة (١) على ذلك ما بين السماء والارض اذ الميزان مملوء بثواب التحميد فهذه الزيادة ثواب التسبيح وثواب الحمد من ملئه للميزان باق بحاله على كل من اللفظين المشكوك فيهما وهل المراد انهما معا يملآن ما بينهما أو كل منهما يملؤه هذا (٢) محتمل كذا في شرح الاربعين لابن حجر وفي شرحه على المشكاة وفي مائهما لهذه الاجرام اظهر دلالة على عظم فضلها وعلى ان الحمد لله افضل من سبحان الله لانها خصت بملء الميزان ثم شورك مع سبحان الله في ملء ما ذكر أيضا اه وبه يعلم ان قوله فهذه الزيادة ثواب التسبيح اي مع الحمد لا على الاقتراد كما يوهمه كلامه الاول ثم قد تضمنت الاحاديث فضل الكلمات الاربع سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر قال ابن حجر في شرح الاربعين فاما الحمد فقد انفقت الروايات على انها تملأ الميزان فهو افضل من التسبيح وسره ان في الحمد اثبات سائر صفات الكمال وفي التسبيح تزيمه عن صفات النقص والاثبات اكمل من السلب واعلم أن الميزان أوسع مما بين السماء والارض فبا يملؤه أكثر مما يملؤهما وبه يعلم ان الحمد لله أكثر ثوابا من لا اله الا الله لما تقرر ان الحمد يملأ الميزان وانه أكثر مما يملأ السماء والارض ومع ذلك لا اله الا الله لا تملؤه الا مع ضم الله أكبر اليها وقد حكى ابن عبد البر وغيره خلافا في ذلك قال ابن عبد البر قال النخعي ان الحمد لله أكثر الكلام تضييفا وقال الثوري ليس بضاعف من الكلام مثل الحمد لله وروى احمد ان الله اصطفى من الكلام اربعا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وان في كل من الثلاثة عشرين حسنة وحط عشرين سيئة وفي الحمد لله ثلاثين حسنة اه وأشار بقوله ولا اله الا الله لائتمائه الا بضم والله اكبر اليها الى حديث ولا اله الا الله والله اكبر ملء السموات

(٢) قوله (حسناته ثوابه وزيادة) لعله (حسناته وثوابه زيادة) . ع

(٣) (هذا) لعله (كل) . ع

والارض وما بينهما والى حديث آخر كذا ان احدهما من قالها لم يكن لها نهاية دون المرش والاخرى تملأ ما بين السماء والارض لا اله الا الله والله اكبر وفى شرح المشكاة فى حديث الترمذى وابن ماجه افضل الذكر لا اله الا الله وافضل الدعاء الحمد لله قيل الحمد لله افضل لانه جعلها افضل العبادة وتلك انما جمعت افضل الذكر الذى هو نوع منها وايضاً فى حديث ان الحمد لله بثلاثين حسنة ولا اله الا الله بمشتر حسنة وهو صريح فى افضلية الحمد لله وقيل الافضل كلمة لا اله الا الله لانها كلمة الجاة المتكفلة بكل خير ديني ودنيوي وايضاً هى اصل العبادات القولية والفعالية والامر المبني عليها غيرها وهذا هو الصحيح الذى لا يحيد عنه فيتمين ان يكون المراد من حديث (١) وافضل الدعاء ما ندب الشارع الى بدئه وختمه به وهو الحمد لله وافضل الدعاء اى العبادة لا اله الا الله الحمد لله (٢) وكونها بثلاثين حسنة لا يدل على افضليتها لان لا اله الا الله فيها من الفضائل والخصائص غير الحسنات ما ليس فى الحمد لله اه وقال الطيبي لا اله الا الله وهى الكلمة العليا وهى القطب الذى يدور عليها رحى الاسلام والماعدة التى بنى عليها أركان الدين وهو اعلى شعب الايمان ثم قال ولا مرما نجد المارفين وأرباب القلوب يستأثرونها على سائر الأذكار لما رأوا فيها من خواص ليس الطريق الى معرفتها الا الذوق والوجدان اه وزعم الزمخشري ان التسبيح افضل ورد بان التفضيل امر شرعي ولم يثبت فى ذلك شئ وبان التسبيح امر ساهي والذكر امر نبوي والوجود أشرف من العدم ولا يشكل على قوله ولم يثبت الخ حديث لا اله الا الله بمشتر حسنة وسبحان الله بثلاثين حسنة لما

(١) كذا وأمله « من الحديث » (٢) قوله « لا اله الا الله الحمد لله الخ »

كنا بالاصول وأمل بين الجملتين سقطا . ع

تقدم والله اعلم (قوله وروينا فيه ايضا) اعلم ان حديث جويرية رواه ما عدا البخارى من أصحاب الكتب الستة كما قاله في السلاح واخرجه الطبراني في كتاب الدعاء بنحوه كما اشار اليه الحافظ ، وكلمه ايضا لا تستعمل الا مع شيئين بينهما توافق ويمكن استغناء كل منهما عن الآخر وهو مفعول مطلق حذف عامله وجوباسماعا او حال حذف عاملها وصاحبها والتقدير على الاول أرجع الى الرواية عنه رجوعا وعلى الثاني اروى بما تقدم راجعا الى الرواية عنه نيا قال الجلال السيوطى توقف ابن هشام في عريبتها وظن انها مولدة من استمال الفقهاء وليس كما ظن فقد ثبت في الكلام الفصيح روى احمد في مسنده عن ابى هريرة ان عمر وهو يخطب يوم الجمعة جاء رجل فقال عمر له تحبسون عن الصلاة فقال الرجل ما هو الا ان سمعت النداء فتوضأت فقال ايضا وفي لفظ الوضوء ايضا وهو في الصحيح من حديث ابن عمر عن عمر اه قلت في صحيح البخارى عن عمر والوضوء ايضا اخرجه في باب غلب الجمعة وقد ظفرت بانه صلى الله عليه وسلم تكلم بذلك في الصحيحين واخرج البخارى في كتاب الجهاد في باب بيعة الرضوان حديث سلمة بن الاكوع قال بايعت النبي صلى الله عليه وسلم ثم عدت الى ظل الشجرة فلما خف الناس قال يا بن الاكوع الانبايع قلت قد بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وايضا الحديث وأخرج البخارى في كتاب الفضائل في فضل هند بنت عتبة بن ربيعة زوج ابى سفيان وأخرجه في غير كتاب الفضائل ايضا ومسلم في صحيحه عن عائشة قالت جاءت هند بنت عتبة فقالت يا رسول الله ما كان على ظهر الارض من خباء احب الى ان يذلوا من اهل خبائك ثم ما اصبغ اليوم على ظهر الارض اهل خباء احب الى ان يعزوا من اهل خبائك فقال لها صلى الله عليه وسلم وايضا والذي نفسي بيده اى ايزيد الايمان في قلبك وترسخ المحبة عندك ايضا اه

عَنْ جَوِيرِيَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَرَجَ مِنْ عِنْدِهَا بِكُرَّةٍ حِينَ صَلَّى الصُّبْحَ وَهِيَ

(قوله عن جويرية) بالجيم المضمومة قالوا والمفتوحة ثم التحتية الساكنة ثم الراء
المهملة ثم ياء تحتية مشددة ثم هاء (ام المؤمنين) وهى بذات الحارث ابن ابى ضرار
الخرزاعية المصطلمية سبها رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم المريسيع وهى غزوة
بني المصطلق في السنة الخامسة وقيل السادسة من الهجرة وكانت جويرية تحت
صفوان ذي الشعرين فقتل يوم المريسيع وفي صحيح مسلم كان اسمها برة فحوله
النبي صلى الله عليه وسلم جويرية وكان يكره ان يقال خرج من عند برة كما سيأتى
في كتاب الاسماء ذكر ابن سعد انها توفيت في شهر ربيع الاول سنة ست وخمسين
في خلافة معاوية وصلى عليها مروان بن الحكم وهو يومئذ والى المدينة وكان سنها
لما تزوجها صلى الله عليه وسلم عشرين سنة وتوفيت عن خمس وستين سنة كذا
اخرجه ابن سعد عن مولاة جويرية عنها وخبر تزوجه بها مذكور في التهذيب
للمصنف وغيره حاصله عن عائشة انها استماتت في كتابتها مع من وقعت في سهمه
وهو ثابت بن قيس وكانت امرأة ملاحه فقال او خير من ذلك اؤدي ﴿٥﴾
كتابك واتزوجك قالت نعم ففعل فبلغ الناس ذلك فقالوا اصهار رسول الله صلى
الله عليه وسلم فارسلوا ما كان في ايديهم من بني المصطلق فلقد اعتق بها مائة بيت
من بني المصطلق قالت عائشة فما اعلم امرأة كانت اعظم بركة على قومها منها وروى
عنها ابن عباس ومولاه كريب وآخرون روي لها عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم سبعة أحاديث انفرد البخارى منها بمحدث واحد ومسلم بمحدثين (قوله بكرة)
بالتنوين لان المراد منه بكرة يوم من الايام والبكة اول النهار من الفجر على
الصحيح من قبل طلوع الشمس (قوله حين صلى الصبح) اي حين اراد صلاة

فِي مَسْجِدِهَا ثُمَّ رَجَعَ بَعْدَ أَنْ أَضْحَى وَهِيَ جَالِسَةٌ فِيهِ ، فَقَالَ مَا زِلْتُ
الْيَوْمَ عَلَى الْحَالِ الَّتِي فَارَقْتُكَ عَلَيْهَا ، قَالَتْ نَعَمْ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ قُلْتُ بِعْدُكَ أَرْبَعَ كَلِمَاتٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ لَوْ وَزِنْتُ
بِمَا قُلْتُ مِنْذُ الْيَوْمِ لَوَزَنَتْهُنَّ

الصَّبِيحُ (قَوْلُهُ فِي مَسْجِدِهَا) قَالَ الْعَاقِلِيُّ أَيْ مَوْضِعُهَا الْمَعْدُ لِلصَّلَاةِ مِنْ بَيْتِهَا اه
قَالَ ابْنُ حَجَرٍ وَهُوَ بَنَتْجُ الْجِيمِ مَصْلَاهَا وَغَلَبَ السُّجُودُ لِأَنَّهُ اشْتَرَفَ الْأَرْكَانَ مُطْلَقًا
وَبَعْدَ (١) الْقِيَامِ (قَوْلُهُ أَضْحَى) أَيْ دَخَلَ فِي الضُّحَا قَالَهُمْ تَامَ وَالضُّحَا مَا بَيْنَ
طُلُوعِ الشَّمْسِ وَارْتِفَاعِهَا قَدَرُ رَجْعٍ وَوَقَعَ عِنْدَ الطَّيْرَانِ ثُمَّ رَجَعَ بَعْدَ مَا ارْتَفَعَ
وَاتَّصَفَ النَّهَارُ وَهِيَ كَذَلِكَ (قَوْلُهُ بِعْدُكَ) أَيْ بَعْدَ مَفَارِقَتِكَ (قَوْلُهُ أَرْبَعَ كَلِمَاتٍ)
قَالَ الْعَاقِلِيُّ نَصَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ أَيْ تَسَكَّمْتُ يَعْنِي أَنَّ مَعْنَى قُلْتُ تَسَكَّمْتُ فَهُوَ
مَعْنَوِي أَيْ غَامِلُهُ مِنْ مَعْنَاهُ لَا مِنْ لَفْظِهِ كَقَمْتُ وَقَوًّا وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ جَعَلَهُ لَفْظِيًّا بَنَاهُ
عَلَى التَّوَلَّى بَانَ الْعَامِلُ فِي الْمَذْكُورِ مَحْذُوفٌ وَيَكُونُ قُلْتُ وَتَسَكَّمْتُ أَرْبَعَ كَلِمَاتٍ
(قَوْلُهُ مِنْذُ الْيَوْمِ) بِضَمِّ الْمِيمِ وَتَكْسِيرِ وَهِيَ هُنَا مِنْ حُرُوفِ الْجَرِّ أَيْ فِي الْوَقْتِ الْحَاضِرِ
هَذَا هُوَ الْحَنَارُ وَيَجُوزُ رَفْعُهُ (قَوْلُهُ لَوَزَنَتْهُنَّ) أَيْ عَادَنَهُنَّ كَمَا هُوَ الْمَتَبَادَرُ أَوْ غَلَبَتْهُنَّ
وَزَادَتْ عَلَيْهِنَّ فِي الْوِزْنِ كَمَا يُقَالُ حَاجَجْتَهُ أَيْ غَلَبْتَهُ فِي الْحُجَّةِ وَيُؤَيِّدُهُ أَنَّهُ وَرَدَ
عَنِ الطَّيْرَانِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَقَدْ قُلْتُ بِعْدُكَ كَلِمَاتٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ
هُنَّ أَكْثَرُ وَأَرْجَحُ مِمَّا قُلْتُ وَأَعَادَ الضَّمِيرُ مَجْمُوعًا عَلَيْهِنَّ بِإِعْتِبَارِ مَعْنَى مَا فِي
قُلْتُ إِذْ هِيَ وَاقِعَةٌ عَلَى إِذْكَارٍ كَثِيرَةٍ جَدًّا كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ تَحْدِيدُهَا الْوَقْتَ الْمَشْغُولَ
بِجَمِيعِهِ بِالذِّكْرِ وَفِي حَوَاشِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ لِلْسَّيْمُوطِيِّ « سَأَلَ » الشَّيْخُ عَزَّ الدِّينَ بْنُ
عَبْدِ السَّلَامِ عَنْ يَأْنِي فِي التَّسْبِيحِ بِالْفِظِ يَفِيدُ عَدَدًا كَثِيرًا كَقَوْلِهِ سَبَّحَانَ اللَّهِ عِنْدَ

خلقه او عدد هذا الحصى وهو ألف هل يستوى اجره في ذلك وأجر من كرر التسبيح قدر ذلك العدد «فاجاب» قد يكون بعض الاذكار أفضل من بعض لمعومها وشمولها واشتمالها على جميع الاوصاف السلبية والذاتية والفعلية فتكون السلبية من هذا النوع أفضل من الكثير من غيره كما جاء في قوله صلى الله عليه وسلم سبحان الله عدد خلقه اه وصريحه أن أجر التكرار اذا اتحد النوع أفضل ولا إله كمال فيه بل غيره لا يظهر لثلا يلزم مساواة العمل القليل للعمل الاكثر مع التساوى في سائر الاوصاف وذلك مما ياباه قواعد الشرع الشريف وفي فتاوى الحافظ ابن حجر العسقلاني «سأل» المحقق الجلال الحلي عما ورد من نحو هذا الخبر من حديث صفية، فقال ما المراد منه حتى يرتفع فضل التسبيح الاقل زهنا على الاكثر زمنا «فاجاب» قد قيل في الجواب ان لالفاظ الخبر سرأ يفضل به على لفظ غيره فمن ثم أطلق على اللفظ القليل انه يشتمل على عدد لا يمكن حصره فما كان منها من الذكر بالنسبة الى عدد ما ذكر في الخبر قليل جدا فكان أفضل من هذه الحيشية والله أعلم وفي شرح الحصن الحصين للحنفي واعلم ان قول سبحان الله وبجمده اذا كان مطلقا محمول على أول مرتبة وهي الوحدة واذا قيد بقولنا عدد خلقه كان هذا الجملة قائما مقام المفصل فيقاربه ويساويه وكنا الحال في باقي الاحاديث «وسئل» الشيخ الامام احمد بن عبد العزيز النويري بما صورته هل الافضل الاتيان بسبحان الله عشر مرات او بقوله سبحان الله عدد خلقه مرة فاجاب الظاهر ان قوله سبحان الله عدد خلقه مرة أفضل ثم ساق أحاديث تشهد بذلك منها حديث الباب وما في معناه ثم قال وقد يكون العمل القليل أفضل من العمل الكثير كقصر الصلاة في السفر أى اذا زاد على ثلاث مراحل افضل من الاتمام مع كون الاتمام أكثر عملا لكن لو نذر انسان أن يقول سبحان الله عشر مرات فقال سبحان الله عدد خلقه مرة فانه لا يخرج عن عهدة نذره لان العدد هنا مقصود وقد صرح امام الحرمين انه لو نذر ان يصلي الف صلاة لا

يخرج عن عهدة نذره بصلاة واحدة في الحرم المكي وان كانت تعدلها من حيث الثواب ومثله ما في معناه من الاخبار كخبر سورة الاخلاص تعدل ثلث القرآن فلا يخرج عن عهدة نذره قراءته وفي الدر المنضود في الصلاة على صاحب المقام المحمود صلى الله عليه وسلم لابن حجر الهيتمي ان ابا المتطرف «سئل» عن كيفية قوله صلى الله عليه وسلم من صلى على في يوم خمسين مرة صاحته يوم القيامة «فقال» ان صلى (١) على سيدنا محمد خمسين مرة أجزأه ذلك ان شاء الله تعالى وان كرر ذلك بقدر العدد فهو أحسن اه اسكن توقف ابن عرفة المالكي في حصول الثواب بعدة ما ذكر وقال انه يحصل له ثواب اكثر من صلى مرة لا ثواب ذلك العدد قال ويشهد لما ذكر حديث من قال سبحان الله عدد خاضه من حيث ان للتبديع بهذا اللفظ مزية والا لم تكن له فائدة وقد شهد لاثابته بقدر ذلك العدد من طلق ثلاثا فانه يلزمه الاعداد الثلاثة نقله عنه تلميذه الحق الابي المالكي شارح صحيح مسلم رأنت خبير بان خبر الباب شاهد بانابه بقدر ذلك (قوله سبحان الله ومحمد) قال ابن هشام في المغني اختلف فيه فقيل جملة واحدة على أن الواو زائدة وقيل جملة ان على انها عاطفة ومتعلق الباء محذوف اي وبحمده سبحته وعلى كل من القولين يأتي الخلاف المتقدم في صبيح بمحمد ربك من ان الباء للمصاحبة والحمد مضاف الى المفعول او للاستعانة والحمد مضاف الى الفاعل اه والمراد من الحمد لازمه مجازا اي ما يوجب الحمد من التوفيق والهداية ويكون هذا من التعبير بالسبب وهو الحمد عن السبب وهو التوفيق والهداية والاعانة ويجوز ان يكون الحمد مضافا للمفعول ويكون معناه وسبحت بحمدي اياه قاله السكراني (قوله

عَدَدَ خَلْقِهِ وَرَضَا نَفْسَهُ

عند خلقه) أى قدره فهو وما بعده منصوب على الظرفية قال الجلال السيوطي
 فى حاشية سنن أبى داود ما لفظه «ثلاث» قديما عن اعراب هذه الالفاظ ويرجه
 النصب فيها فاجبت بانها منصوبة على الظرف بتقدير قدر وقد نص بصيوبة
 على ان من المصادر التى تنصب على الظرف قولهم زنة الجبل ووزن الجبل اه
 وألف فيه الجلال جزوا لطيفا سماه «رفع الستة عن نصب الزنة» وقيل بل على
 المادية وعليها فقدره بعضهم أعد تسبيحه وبمحمده بعدد خلقه وبمقدار ما
 يرضاه الخ وقدره آخرون سبخته تسبيحا يساوي خلقه عند التعداد وزنة عرشه
 ومداد كلماته فى المعداد وموجب رضا نفسه قال ابن حجر فى شرح المشكاة
 والاول أوضح اه وفيه أن ما يناسب القول بان النصب على نزع الخافض
 اذى بدأ به فى المرقاة وقدره الشيخ اكل الدين فى شرح المشارق عددا كعدد
 خلقه اه قال العاقولى وذكر العدد مجاز للمبالغة لانها لا تحصى بعد اه
 وسيأتى له مزيد (قوله ورضا نفسه) أى ذاته المقدس لتمامه تعالى عن النفس
 وقوله تعالى ولا اعلم ما فى نفسك من باب المقابلة والمساكلة لاستحالة النفس
 عليه تعالى كذا فى شرح المشكاة لابن حجر وصريحه منع اطلاقها عليه تعالى
 فى غير المساكلة واجازه آخرون لوجوده مع فقد المساكلة كما فى خبر الباب
 وخبر سبحانك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وفى الحز لعل
 وجه المنع انه مأخوذ من النفس وهو تعالى منزعه عنه والا ظهر انه مأخوذ من
 النفس فيجوز اطلاقه عليه بهذا المعنى اه وهذا بناء على مذهب الباقين من
 جواز ما صح وصفه به مما لا يوم نقصا ران لم يأت به توقيف والصحيح امتناعه
 قبله ولو استدلل لجواز الاطلاق بوروده لا على سبيل المساكلة فيما ذكر من الخبر
 الصحيح وأمثاله لكان أولى والله أعلم، وما ورد من اطلاق لفظ النفس عليه تعالى

وزنة عرشه

قلمراد بها فيه الذات قال الراغب في مفرداته في قوله ويحذركم الله نفسه اي ذاته وقال ابن الجوزي والنفس تطلق بمعنى الذات وهو المراد في الحديث اي حديث من ذكرني في نفسه الحديث وفي تفسير القاضي وقوله في نفسك للمشكلة وقيل المراد به الذات وفي « فتح الرحمن في كشف ما يابس من القرآن » للشيخ زكريا الانصاري « ان قيل » كيف قال عيسى ذلك مع ان كل ذي نفس جسم فهو ذو جسم لان النفس جوهر قائم بذاته ، متعلق بالجسم تعلق التدبير والله منزّه عن ذلك « قلت » النفس كما تطلق على ذلك تطلق على ذات الشيء وحقيقته كما يقال نفس الذهب والفضة محبوبة اي ذاتها والمراد هنا الثاني اه فتحصل من ذلك حمل ما ورد من النفس في حقه تعالى على معنى الذات لكن قال ابن اللبان الشاذلي في كتابه « ازالة الشبهات » في الآية المذكورة قد أولها العلماء بتأويلات منها ان النفس عبر بها عن الذات والهوية وهذا وان كان سائفا في اللغة ولكن تعدى الفعل اليها بواسطة في المفيدة للظرفية محال لان الظرفية يلزمها التركيب في ذاته وأولها بعضهم بالغيب أي ولا أعلم ما في غيبك وسرك وهذا أحسن لقوله آخر الآية وأنت علام الغيوب اه وانت خير ان صرفها عن معنى الذات لما ذكر في الآية انما يجري فيما اشبهه قال ابن حجر في شرح المشكاة وكان القياس ورضاه فذكر النفس المراد بها الذات تأكيذا اي يقتضي التسبيح والحمد، اي كل منهما لكمال والاخلاص به ، رضا ذاته أو يكون بما يرتضيه لنفسه او بمقدار ما يرضاه ولا يرضى الا بما هو خالص لوجهه وعليه ففي ذكر النفس الاشارة الى الاخلاص وانه لا يحصل ثواب الذكر بل سائر الاعمال الا ما ابتنى بها وجه الله سبحانه وتعالى اه (قوله وزنة عرشه) في كشف المشكل لابن الجوزي هو من الوزن والمقابلة بالنقل وكون كل من التسبيح والحمد لبس له وزانة والعرش جسم له ثقل يجاب بان الخبر يمتثل

امرين احدهما ان تكون الاشارة الى ان الصحف التي يكتب فيها التسييح والتحميد تجمع حتى توازن العرش والثاني ان يراد بذلك الكثرة والمظمة فشبهت بأعظم الخلوقات اه (قوله ومداد كلماته) المراد بكسر الميم كالم مصدر بمعنى المدد وهو ما كثرت به الشيء يقال مددت الشيء امدته ويحتمل ان يكون جمع مد بالضم مكيال معروف فانه يجمع على مداد، وكلمات الله تعالى قيل كلامه القديم المزه عن أوصاف الكلام الحادث قال تعالى قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي الآية وقيل علمه وقيل القرآن، ومعناه قيل مثلها في العدد وقيل مثلها في عدم التقدير وقيل في الكثرة اى يكون كل من التسييح والتحميد مثلها بمقدار هذه عددها لو فرض حصرها فذكر القدر أو العدد فيها مجاز مبالغة في الكثرة والا فهي لا تعد ولا تحصى ولذا ختم بها اشارة الى أن تسييحه وحده لا يحدان بعدد ولا مقدار قال ابن حجر في شرح الاشكاة وامل هذا مراد النووي بقوله فيه ترق لكن لا يتم ذلك في الكل لان رضا نفسه ابلغ من زنة عرشه كما هو ظاهر اه والمراد بالمبالغة في الكثرة لانه ذكر مالا يحصره العدد الكثير من عدد الخلق ثم زنة العرش ثم ارتقى الى ما هو أعظم من ذلك وعبر بقوله ومداد كلماته اى مما لا يحصيه عدد كما لا تحصى كلمات الله وصرح في الاولى بالعدد وفي الثانية (١) بالزنة ولم يصرح بواحد منهما في الثانية والرابعة ايذانا بانهما لا يدخلان في جنس العدد والموزون ولا يحصر بهما المقدار لا حقيقة ولا مجازا فيحصل الترقى من عدد الخلق الى رضا النفس ومن زنة العرش الى مداد الكلمات وقال القرطبي في المفهم انما ذكر صلى الله عليه وسلم هذه الامور على جهة الاعياء والكثرة التي لا تنحصر منها على ان الذاك لله تعالى بهذه الكلمات ينبغي له أن يكون بحيث لو تمكن من تسييح الله

(١) قوله (وفي الثانية) صوابه (وفي الثالثة) ع

وفي رواية «سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ رِضَا نَفْسِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ زِينَةَ عَرْشِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ مَدَادَ كَلِمَاتِهِ» ورويناهُ في كتاب الترمذي ولفظه «أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ تَقُولِينَهَا سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ رِضَا نَفْسِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ رِضَا نَفْسِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ زِينَةَ عَرْشِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ زِينَةَ عَرْشِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ مَدَادَ كَلِمَاتِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ مَدَادَ كَلِمَاتِهِ» وروينا في صحيح مسلم أيضاً عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى

وتحميده وتهذيبه عددا لا يتناهى ولا ينحصر لفعل ذلك فيحصل له من الثواب مالا يدخل في حساب اه (قوله وفي رواية) هي اسلم ايضا كما في السلاح واستغنى المصنف عن التبيين لانه لم يخرج الحديث الا من طريقه وسبق منه أول الكتاب في الفصول انه اذا كان الحديث في الصحيحين أو احدهما اكتفى بالزواليهما عن باقي المخرجين ورواه بلفظ هذه رواية النسائي وزاد في آخره والحمد لله كذلك وفي رواية النسائي سُبْحَانَ اللَّهِ وبحمده ولا اله الا الله والله أكبر عدد خلقه ورضا نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته (قوله ورويناه في كتاب الترمذي الخ) ولفظه ان النبي صلى الله عليه وسلم مر عليها وهي في مسجدنا ثم مربها في المسجد قريب نصف النهار وقال لها ما زلت على حالك فقالت نعم فقال صلى الله عليه وسلم أَلَا أَعْلَمُكَ الخ، يؤخذ تعليل الذكر المذكور من خبر جويرية بروايته لان زيادة الثقة مقبولة قال الحافظ وللحديث شاهد من حديث سعد بن أبي وقاص ذكره الشيخ فيما يأتي (قوله وروينا في صحيح مسلم ايضا)

الله عليه وسلم «لَأَزْ أَقُولَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ
أَكْبَرُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا طَلَعَتِ عَلَيْهِ الشَّمْسُ» وروينا في صحيح
البخاري ومسلم

ورواه النسائي أيضا في السنن الكبرى قال في المرقاة ورواه الترمذي وابن أبي شبة
وابوعوانة اهـ (قوله أحب إلى مما طلعت عليه الشمس) أي هذه الكلمات
باعتبار ثوابها أحب إلى من الدنيا بأسرها لزوالها وفنائها قال القرطبي يحتمل أن
يكون هذا على جهة الإغناء على طريقة العرب في ذلك ويحتمل أن يكون معناه
أن تلك الأذكار أحب إليه من أن يكون له الدنيا فينفقها في وجوه البر والخير
والأفالدنيا من حيث هي دنيا لا تدل عند الله جناح بعوضة وكذا عند أنبيائه
وأصفيائه فكيف يتوهم كونها أحب من الذكر حتى ينص على خلافه اهـ بالمعنى
وقال في باب الجهاد في قوله صلى الله عليه وسلم لغدوة أو روحه في سبيل
الله تعالى خير من الدنيا وما فيها أي الثواب الحاصل على ذلك خير لصاحبه من
الدنيا كلها لو جمعت له وهذا منه صلى الله عليه وسلم كقوله في الحديث الآخر
وموضع قوس أحدكم أو سوطه في الجنة خير من الدنيا وما فيها باعتبار ما استقر
في النفوس من تعظيم ملك الدنيا وأما على التحقيق فلا تدخل الجنة مع الدنيا
باعتبار ذلك تحت أفعول الأيكما يقال غسل أحلى من الحل اهـ وفي شرح المشكاة
وهذا نحو حديث ركعتي الفجر خير من الدنيا وما فيها فخير وأحب ليس المراد بهما
حقيقتهما اهـ (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم) ورواه الترمذي والنسائي
أيضا كما في السلاح وأخرجه ابن ماجه أيضا كما قال الحافظ وقال المنذرى في
الترغيب وقالوا يعني النسائي والطبراني كن له عدل عشر رقاب أو ورقبة على الشك
قال الطبراني في بعض ألفاظه كن له كعدل عشر رقاب من ولد اسماعيل من غير

عن أبي أيوب الانصارى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
« مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ

شك اه (قوله عن أبي أيوب الانصارى) الخرجى البخارى المدنى الصحابى
شهد العقبة وبدرًا واحداً والخندق وبيعة الرضوان وشهد المشاهد مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم ونزل عليه رسول الله عليه وسلم حين قدم المدينة مهاجراً و أقام
عنده شهراً حتى بنيت مساكينه ومسجده روى له عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم مائة وخمسون حديثاً اتفقا منها على سبعة وانفرد البخارى بحديث ومسلم
بخمسة روى عنه البراء بن عازب وجابر بن سمرة وآخرون توفي بارض الروم
غازيا في سنة خمسين وقيل احدى وقيل اثنتين وخمسين وقبره بالقسطنطينية (قوله
من قال لا اله الا الله الخ) من فيه من ألفاظ العموم تقع في اللغة على الذكر والانثى
ويحتمل أن تكون من شرطية فيكون مبتدأ وخبر قال وجواب الشرط قوله كان
كمن اعتق الخ وقال فعل ماض لفظا مستقبلا معنى ويحتمل ان يكون من موصولة
وصلتها قال وما بعده وقوله كان كمن اعتق الخ خبر المبتدأ وقال معناه الاستقبال
أيضا والمعنى الذى يقول ذلك الخ وعلى الشرطية من يقل الخ كذا في شرح الانوار
السنية ثم ظاهر اطلاق الحديث كما قال المصنف في شرح مسلم انه يحصل هذا
الاجز المذكور في الحديث لمن قال هذا التهليل مائة مرة في يومه سواء قالها متوالية
ام متفرقة في مجالس ام بعضها في أول النهار وبعضها في آخره لكن الافضل
انه يأتي بها متوالية في أول النهار ليكون حرزاً له في جميع نهاره اه وظاهر ان
ما ذكره في المائة جار في العشرة التي في هذا الحديث (قوله وحده) حال مؤكدة
وكذا قوله لا شريك له أى هو في ذاته منفرد في صفاته وأفعاله فوحده لتوحيد
الذات وما بعده تأكيد لتوحيد الافعال أى ليس له معين ولا ظهير فقيه الرد على
نحو المعتزلة وقال في الحرز هو من باب التأسيس والمراد من قوله وحده أى منفردا

له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير

بالذات ومن قوله لا شريك له أى في كمال الصفات وما اختاره الحنفى من كون كل منهما تأكيداً بخلاف الأولى مع إمكان التأسيس على ما لا يخفى اه وقال ابن العربي انى به للإشارة الى تقي الاعانة فان العرب كانت تقول لبيك لا شريك لك الا شريكاً هو لك تملكه وما ملك اه ثم وحده وان كان معرفة لفظاً هو أنكرة معني اذ هو بمعنى منفرداً فلذا وقع حالا ربي تحفة القاري على صحيح البخارى للشيخ زكريا الانصارى فى باب الدين النصيحة من كتاب الايمان وحده حال تناوبه بنكرة اى واحدا او مصدر وحد يحد كوجد يجد اه (قوله له الملك اى الملك المطلق الحقيقى الدائم الذى لا انتهاء لوجوده له لا لغيره كما يؤذن به تقديم الظرف المؤخر رتبة لكونه معمول الخبر والميم فى الملك مثلثة بمعنى واحد على ما رواه بعض البغداديين كذا فى شرح العمدة للقلقشندي (قوله وله الحمد) اى الثناء باللسان على الجليل الاختيارى على جهة التعظيم له لا لغيره وما وجد منه لغيره فبطريق المجاز اذ لا نعمة بالحقيقة لغيره اصلاً كذا فى فتح الاله وفيه ان الحمد لا يختص بالنعمة بل قد يكون لافى مقابلتها الا ان يقال وحمل ذلك على ما فى مقابل النعمة ولا يخفى ما فيه (قوله وهو على كل شيء قدير) قال فى شرح المشكاة على كل شيء شاء قدير فخرج الحال لذاته فانه لا يتعلق به الارادة فلا يتعلق به القدرة - حاصله أن شيئاً هنا بمعنى مشى اسم مفعول من شاء أى مراد وجوده فلا استثناء لان الممتنع والواجب لا يحتملها النى بهذا المعنى فلا حاجة الى استثناءهما منه وقد اوضح هذا المقام الفاضى البيضاوى فقال فى سورة البقرة من تفسيره الشيء يختص بالموجود لانه فى الاصل مصدر شاء أطلق بمعنى شاء تارة اى يريد اسم فاعل وحينئذ فيتناول البارى تعالى كما قال تعالى اى شيء أكبر شهادة قل الله ويعنى مشى أى اسم مفعول أى شيء وجوده وما شاء الله وجوده فهو موجود فى

عشر مرات كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد اسماعيل

الجملة وعليه قوله تعالى ان الله على كل شيء قدير الله خالق كل شيء فهما على عمومهما بلا مشنوية اي استثناء والمعتزلة لما قالوا الشيء ما يصح ان يوجد وهو يعم الواجب والممكن او ما يصح ان يعلم ويخير عنه فيعم الممتنع أيضا لزعمهم التخصيص بالممكن في الموضوعين بدليل العقل اه اي لان الواجب والمستحيل لا تتعلق بهما القدرة اذ لو تعلقت بهما لانتزعا من الممكنات وقد فرض خلافه هذا خلف والقدرة الممكن من ايجاد الشيء وقيل صفة تقتضي الممكن وقيل قدرة العبد هيئة بها يتمكن من الفعل وقدرة الله تعالى عبارة عن نفى العجز عنه والقادر هو الذي ان شاء فعل وان شاء لم يفعل والقدير الفعال لما يشاء ولذا قل ما يوصف به غير الباري تعالى قاله البيضاوي وقال الكواشي قدير اي فاعل لما يشاء على قدر ما تقتضيه الحكمة لا زائد ولا ناقص ولذا يمتنع وصف غير الله بالقدير ومقتدر قريب منه لكونه لا يوصف بالشيء واشتقاق القدرة من القدر لان القادر يوقع الفعل على مقدار قوته أو على ما تقتضيه مشيئته وفي قوله وهو على كل شيء قدير دليل على أن الممكن حال حدوثه وحال بقائه مقدوران وان مقدور العبد مقدور لله الى لانه شيء وكل شيء مقدور على كل شيء متعلق بقدير وموضعه نصب وجاز تقديمه مع أن معمول الصفة المشبهة لا يقدم عليها لكونه ظرفا ومحل منع تقدمه اذا كان فاعلا في المعنى قاله البدر ابن مالك وغيره وعلى هذا التفصيل يحمل طلاق قول والده وسبق ما تعمل فيه مجتنب (قوله عشر مرات) قال في الحرز هو أقل العدد الذي تجاوز عن حد الاتحاد اه (قوله كان كمن أعتق أربعة من ولد اسماعيل) أي كان من قال الذكر المذكور كمن أعتق العدد المحصور من المذكور وولد محتمل ان يكون بفتحين أو بضممة فسكون واسماعيل ويقال اسماعين بالنون محل اللام اسم اعجمي غير منصرف وجميع اسماء الانبياء غير

منصرفة الأسماء نظمتها في قولي

منعوا اسامي الانبياء جميعها صرنا سوى أسما أئمة نظامها
فمحمد وشعيب هود صالح وعزير نوح ثم لوط تمامها
وجميعها أعجمية قال أبو منصور الجواليقي إلا أربعة آدم وصالح وشعيب ومحمد
صلى الله عليه وسلم وقد نظمتها أيضا في قولي

جميع اسامي الانبياء أعجمية عليهم صلاة الله ثم سلامه
سوى صالح مع آدم ومحمد كذلك شعيب فاحفظاً ذا تمامه

وفي شرح كشف المشكل لابن الجوزي وجه التخصيص بولد اسماعيل كونه أشرف
العرب وهم أشرف من غيرهم وكذا قال ابن الجوزي في مفتاح الحصن قال في الحرز
ولأنهم مشتركون معه في النسب والحسب اهـ والمشاركة في النسب مسألة وفي
الحسب ممنوعة للاحاديث الصريحة وابن حبيب بن هاشم في باقي قريش فضلا
عن باقي العرب ومن ثم صرحوا ان بنى هاشم لا يكانتهم غيرهم من قريش سوى
بنى المطالب قال الحنفى ووجه التخصيص بالاربعة لا يعلم الا الله صلى الله عليه
وسلم قيل ولعله أن فيه في الذكر المذكور اثبات اربع صفات ثبوت الالهية في
لا اله الا الله والملك في قوله له الملك وسائر الثناء في قوله وله الحمد والقدرة في قوله
وهو على كل شيء قدير وهذه زان كان بعضها يلزم بعضها الا أن المقام للاطناب
والمراد أن لمن أنى هذا الذكر من الثواب كثواب من أعتق اربعة من الرقاب
لكن في أصل الثواب لا في كماله المتضاعف لما علم من تشوف الشارع الى العتق
أكثر منه الى غيره وبؤيده قاعدة النفع التمدى والعمل الاشقى على النفس الاصل
والغالب فيهما أن يكونا أفضل من غيرهما والعتق متعمد واشقى بكثير فليكن له
من مزية الزيادة في الثواب ما ليس لغيره وعلى هذا كما قال غير واحد يحمل
ما ورد من اشباهه وهو كثير كحديث سورة الاخلاص تعدل ثلث القرآن بناء
على أن المراد به أن يحصل لغارتها من الثواب ثواب قاريء الثلث غير مضاعف

وروينافي صحيحيهما عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك
وله الحمد وهو على كل شيء قدير

بخلاف قارىء الثلث فتضاعف له الحسنة بمشرا مثالها إلى ما لا يعلمه إلا الله
وسياتى لهذا المقام مزيد في كتاب تلاوة القرآن ثم في خبر الصحيحين كمن اعتق
اربعة من ولد اسماعيل وفي رواية للطبراني وقد سبقت كن له كعدل عشر رقاب
من ولد اسماعيل وفي أخرى للطبراني ورواها محتج بهم من حديث أبي أيوب من
قال ذلك كان له كعدل محرر أو محررين وروي أحمد وابن حبان ومن قال لا إله
إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير فهو كعتق
نسة كذا في الترغيب وزاد في عدة الحصن فوزي الحديث الأخير أيضا إلى
تمزيج الحاكم في المستدرک ولا منافاة لاحتمال أن التفاوت في الثواب على حسب
تفاوت حال الذاكر حضورا وغيبة فمنهم من يثاب على ذلك كعتق عشرين من
الرقاب ومنهم كثواب عتق اربع ومنهم كثواب اقل أو ان ذلك للجميع لكنه
صلى الله عليه وسلم أخبر أولا بان فيه كعتق واحد أو اثنين أو اربع فأخبر به ثم
أخبر بأنه كعدل عشر رقاب فأخبر به هذا كله بناء على اعتقاد مفهوم العدد والاصح
عند الأصوليين عدمه وان ذكر الأقل لا ينافي الاكثر ثم في هذا الخبر وما أشبهه
جواز استرقاق كفار العرب قال المصنف في شرحه سلم في أول كتاب الجهاد
في غزوة بني المصطلق وفيه جواز استرقاق العرب لان بني المصطلق عرب من
خزاعة وهذا قول الشافعي في الجسد وهو الصحيح وبه قال مالك وجمهور
اصحابه وابو حاتم والاوزاعي وجمهور العلماء وقال جماعة من العلماء لا يسترقون وهو
قول الشافعي في القديم اه (قوله ورينافي صحيحيهما عن أبي هريرة) قال الحافظ

في يومٍ مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب ، وكتبت له مائة حسنة
ومحيت عنه مائة سيئة . وكانت له

بعد تخريج جملة الحديث كما أورده المصنف أخرجه البخاري ومسلم والترمذي وابن
ماجه وأفرد البخاري الحديث الثاني أى ومن قال سبحان الله الخ من رواية
مالك مصرحاً برفعه قال وقد وقع عن شيخ مالك أي سمى . ولى ابن بكر فذكره
بلفظ من قال حين يصبح سبحان الله وبحمده مائة مرة فإذا امسى قال مثل ذلك
لم يأت أحد بمثل ما أتى به أخرجه ابو داود والنسائي في الكبيرى اه (قوله في
يوم) قال الابن اليوم اسم لكمال الدورة لا للنهار فسواء قال ذلك في ليل أو نهار اه
وفيه أن ما ذكره في اليوم قول بعض علماء الهيئة ان النهار هو الدورة من نصف
نهار الى نصف نهار يليه وقال بعضهم من نصف ليلة الى نصف ليلة يليها والاقرب
ان المراد باليوم فيه الشرعى من طلوع الفجر الى غروب الشمس حملاً للفظ
الشرعى على المتعارف عنده والله اعلم (قوله مائة مرة) قال الشيخ خالد الازهرى في
شرح جمع الجوامع كان للقياس في همزة مائة ان ترسم ياء الكسر ما قبلها ولكنها
رسمت الفاء (١) لئلا يلتبس بصورة منه اذا لم ينقط واصلها مئني حذفت لامها وعوض
منها هاء التانيث اه (قوله كانت) أى تلك الكلمات وفي بعض نسخ المشكاة كان
بالتذكير وهو باعتبار ما ذكر قولاً (عدل عشر رقاب) في النهاية العدل بالكسر والفتح
وهما بمعنى المثل قال في السلام هذا قول البصريين وقيل هو بالفتح ما عاد له
من جنسه وبالكسر ما ليس من جنسه وقيل بالمكس اه قال القرطبي يعني ان
ثواب هذه الكلمة بمنزلة ثواب من اعتق عشر رقاب وتقدم في المتق أن من
اعتق رقبة واحدة اعتق الله بكل عضو منها عضواً منه من النار ثم يزداد ثواب
ما زاد على ذلك مما اشتمل الحديث على ذكره اه (قوله ومحيت عنه مائة سيئة) قال

() لهم كانوا يرسمونها (مائة) بيم فالف همز فهاء تأنث واما الآن فهي ترسم

حرزاً من الشَّيْطَان يومه ذلك حتى يمسي، ولم يأتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلٍ
مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا رَجُلٌ عَمَلُ أَكْثَرِ مِنْهُ»

الابن هذه صفات لآن شرط نحو الكبائر التوبة منها مع جواز العفو عنها هذا
مذهب اهل السنة ومثله في شرح المشكاة وغيره وأصل هيئة كما في النهاية سيوئة
فأعل كاعلال سيد (قوله حرزا من الشيطان) الحرز بكسر الحاء وسكون الراء المهملة
في آخره زاي الموضع الحصين يقال حرز حرز ويسمى التعويذ حرزا ذكره
الجوهري وفي النهاية اللهم اجعلنا في حرز حارزاي كهف منيع وهذا كما يقال
شعر شاعر قاجري اسم الفاعل صفة لشعر وانما هو لفائله والقياس بحرزا وحرز
لان الفعل منه احرز ولكن كذا روى ولعله لغة والشيطان هو المارد من
الجن الكثير الشر وفي مفردات الراغب الشيطان النون فيه اصلية وهو من
شطن اى تباعد وقيل بل النون فيه زائدة من شاط يشيط احترق غضبا والشيطان
مخلوق من قوة النار كما دل عليه قوله تعالى خلق الجن من مارج من نار واكونه
من ذلك اختص بفطر القوة الغضبية والحمية الذميمة قال ابو عبيد: الشيطان اسم
نكل عاد من الجن والانس والحيوانات اه ثم ذكره في مادة شيط وكذا فعل في
القاموس ذكره في المادتين للاختلاف في اصله ومادته قال القرطبي والمراد ان
الله تعالى يحفظ قائل هذا الذكر يومه ذلك فلا تقع منه زلة ولا وسوسة ببركة
هذا الذكر قوله حتى يمسي ظاهر التقابل انه اذا قال في الليل كانت له حرزا من
الشيطان حتى يصبح فيحتمل أن يكون اختصاراً من الراوي أو ترك لوضوح
المقابلة وتخصيص النهار لانه احوج فيه الى الحفظ والله اعلم قوله ولم يأتِ أَحَدٌ
بأفضل مما جاء به الحج قال القاضي عياض ذكر هذا العدد من المائة وهذا الحضر

ع. قالف زائدة فباء همز فباء تأنيث . ع

هذه الاذكار أولا دليل على أنها غاية وحد لهذه الاجور ثم نبه صلى الله عليه وسلم بقوله ولم يأت أحد الخ على انه يجوز أن يزداد على هذا العدد فيكون لقائله من الفضل بحسب ذلك لثلا يظن انها من الحدود التي نهى عن اعتدائها وانه لا فضل للزيادة عليها كالزيادة على ركعات السنن المحدودة واعداد الطهارة وقد قيل يحتمل أن هذه الزيادة من غير هذا الباب أى ان لا يزيد أعمالا آخر من البر غيرها فيزيد له أجره عليها اه وفي المحكي بقيل بعد لا يخفى وبالغ آخرون فقالوا الثواب الموعود به موقوف على العدد المذكور فلو زاد عليه لم يحصل له ما وعد عليه فان للعدد المعين سرا وخاصة يترتب عليه ما ذكر ولو زاد تبطل الخاصية قال ابن الجوزي وهذا غلط ظاهر وقوله لا يلتفت (١) بل الصواب انه كما قال الشاعر ومن زاد زاد الله في حسناته . ثم لا ينافي هذه الفضيلة أن المحو هنا من السيئات مائة وفي حديث التسبيح مثل زبد البحر لان هذا لم يجعل ذلك المحو جزاءه فقط بل ضم اليه عتق عشر رقاب وكتابة مائة حسنة والحرز من الشيطان ذلك اليوم وهذه الثلاث أعظم من محو مثل زبد البحر نعم ينافيها حاث سبحانه الله وبحمده مائة مرة فانه قال في آخره أيضا ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به الا من قاله الخ ويقال بان المراد ثم ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به من التسبيح والتكبير وهنا بأفضل مما جاء به من التهليل والتفصيل بين التهليل المخصوص والتسبيح كذلك مسكوت عنه في الاخبار اذ ليس في واحد منها ما يدل على ان احدها أفضل من الآخر فيجوز تساويهما وافضلية أحدهما على الآخر وظاهر سياقهما أن هذا أفضل لانه ذكر له من افضليته على غيره ثوابا جزيلا متنوعا به ظهرت افضليته واما ذاك فلم يذكر فيه الا افضليته من غير بيان لسببها ثم رأيت القاضي عياضا صرح بذلك فقال التهليل أفضل لان ما فيه من زيادة الحسنات ومحو السيئات وفضل عتق الرقاب وكونه حرزا من الشيطان زائدا على

(١) (لا يلتفت) لعله (لا يلتفت اليه) . ع

ما في ذلك من تكفير الخطايا ثم قال وقد جاء في الحديث هنا نصا افضل الذكر التهليل وانه افضل ما قاله صلى الله عليه وسلم والنبون من قبله وانه اسم الله الاعظم ومى كلمة الاخلاص وتقدم ان معنى التسييح تنزيه الله عما لا يليق به جل جلاله وذلك في ضمن لا اله الا الله اه قال في المختار قوله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله وحده الخ افضل كلام قاله النبي صلى الله عليه وسلم والنبون قبله وانما كان كذلك لما جمع من الممانى فان لا اله الا الله نفى لكل اله سواه وقوله وحده تأكيد للنفى وقوله لا شريك له إشارة الى نفى أن يكون معه معين أو ظهير وقوله له الملك بيان ان له الخلق والامر والتصرف والتكليف والهداية وقوله له الحمد بيان ان النعم كلها منه والحمد كله راجع اليه وقوله وهو على كل شيء قدير اي ليست قدرته فيما ظهر خاصة بل هو قادر على ما ظهر وما بطن وما وجد وما لم يوجد اه نقله شارح الانوار السنية «فائدة» قال القاضي عياض في اواخر شرح مسلم وابن الملقن في شرح البخارى عن بعضهم انه قال هذه الفضائل التي جاءت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هي لاهل الشرف في الدين والكمال والطهارة من الكبائر والجرائم ولا يظن ان من فعل هذا واصر على ما شاء من شوائبه يلحق السابقين المتطهرين وينال منزلتهم في ذلك بحكاية احرف ليس معها تقي ولا اخلاص ولا عمل ، ما اظلم من تناول دين الله على هواه اه وسكت عليه ابن الملقن ونظر فيه القاضي عياض بان الاخبار عامة فلو قال لمن قالها معظما لربه مخلصا من قلبه بنية صادقة مطابقة لقوله لكان أولى وفي شرح الانوار السنية قال الامام ابواسحاق الشاطبي كل مندرج اليد فمرتبة الحكم بعد الواجب فلا نظر فيه شرعا الا بعد تقرر الواجب كالنوافل انما جاءت مرتبة بعد الرائض ، والحاجيات انما جاءت مرتبة على ما هو ضروري والتحسينات انما جاءت مرتبة على ما فوقها مما تقتضيه مكارم الاخلاق ومحاسن العادات ان يكون محسنا فاذا ثبت هذا فالدليل الشرعي متمض بان المندوبات انما تعتبر

وَقَالَ « مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ

بعد اداء المفروضات وبالنسبة الى ذلك جاء فيها من الترغيب بما جاء وبجسبه يرد مورد الرضا والقبول وفي كتاب الفروع والفرز الى من هذا الباب ما يحصل الثقة بالنسبة لما نحن فيه وقال ابن أبي جمرة في شرح البخارى والاجماع منعقد على أن لا شيء أفضل من (١) افعال البر أفضل من الفرائض فيخصص عموم اللفظ ويأتي هذا خاصا بأنه أفضل المندوبات ولم يأخذ القوم في هذه المندوبات حتى أكلوا فروضهم اه كلام شارح الانوار السنية وهو مبين ان الاشتغال بفضائل الاعمال انما يطلب لمن قام بما عليه من الفروض يالا فالاهم المقدم هو الفرض والله اعلم ثم تارة يكون الاشتغال بغيره حراما لتعين الوقت للفرض وتارة خلاف الاولى كما اذا كان الوقت متسما والظاهر حصول الثواب على الذكر في الحالة الاخيرة بخلافه في الاولى لانه اثم به لتعين الوقت للاشتغال بالفرض لضيقه ويحتمل انايته على الذكر لان سبب الاثم من تنسيق الوقت المقتضي لتعين صرفه للجواب خارج عن نفس الذكر فيكون كالوضوء بماء مغصوب والله أعلم (قوله وقال) اي ابو هريرة عنه صلى الله عليه وسلم أو قال اي هو أى النبي صلى الله عليه وسلم وهذه القطعة قال المنذرى بعد ايرادها حديثا مستقلا رواها مسلم ورواها أيضا الترمذى والذهاقي في آخر حديث وفي رواية للنسائي وبن قال سبحان الله وبحمده حط الله عن ذنوبه وأن كانت أكثر من زبد البحر ثم لم يقل في هذه في يوم ولم يقل مائة مرة واستادها متصل ورواها ثقات اه وسبق في كلام الحافظ أن البخارى أفرد هذا الحديث من رواية مالك وصرح برفعه (قوله في يوم) تقدم المراد باليوم قال السفاقي في اعراب القرآن لم يحى ما قاؤه ياه وعينه وار الا يوم قيل وبوح اسم للشمس وقيل بوح بالوحدة من

(١) (لا شيء أفضل من) لعله (لا شيء من) ع

حطت خطاياهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ * وروينا في كتابي
الترمذي وابن ماجه عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال سمعت
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

أَسْفَلَ (قوله حطت عنه خطاياه) أى الصفائر المتعلقة بحقوق الله تعالى فان لم
يكن ذنب رفعت منزلته وان لم يكن له صفائر وله كبائر رجلي ان يخفف منها قدر
ما كان كفر من الصفائر قاله المصنف وله بسط يأتى (قوله زبد البحر) فى الصحاح
الزبد زبد الماء وبحر زبد أى مالح يقذف بالزبد اه وقيل زبد البحر رغوّة
مائه عند توجّه واضطرابه قال المحقق الطيبي هذا وأمثاله نحو ما طلعت عليه
الشمس كنايةات عن الكثرة عرفا اه ومثله فى شرح الما قولى (قوله رويانا فى
كتاب الترمذى وابن ماجه) كتاب بالافراد فى نسخة ا كتفاء بالعموم الحاصل
بالإضافة وفى نسخة « كتابى » بالتثنية ثم الحديث المذكور هنا بعض حديث تتمته
« وأفضل الدعاء الحمد لله » وقد رواه أيضا النسائي أى فى الكبرى كما قال الحافظ
وابن حبان والحاكم كما عزاه الى تخريجهم السيوطى فى الجامع الصغير واعترض
الحافظ نحسين الحديث الذى قاله الترمذى وتصحيح غيره بما سيأتى عند قول
المصنف قال الترمذى حديث حسن (قوله عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما)
عبد الله والده هو ابن حرام بالمهملتين المفتوحتين اوله وكذا ضبطه حيثما جاء فى
اسماء الانصار بخلافه فى اسماء قريش فانه بالمهملّة المكسورة وبالزاي اشار اليه
المصنف وغيره وجابر هذا انصاري خزر جى سلمى بفتح اللام نسبة الى سلمة
ابن سعد روى عن جابر « غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع عشرة
غزوة ولم اشهد بدرأ ولا أحدا مني أبى فلما قتل أبى لم أتخلف عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم فى غزوة قط » وعنه قال أنا وأبى وخالى من اصحاب العقبة

« أَفْضَلُ الذِّكْرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ »

وكان أبوه يومئذ أحد النقباء وكان جابر من اصغر الصحابة سناً وآخرهم موتاً وكان من ساداتهم وفضلائهم المتحفين بحب رسول الله صلى الله عليه وسلم استشهد أبوه يوم أحد وأخبر عنه صلى الله عليه وسلم أن الله أحياه وكلمه كفاحاً وسأله أن يتمنى عليه فتمنى الرجعة إلى الدنيا ليستشهد مرة أخرى وجرى على يد جابر وبسببه معجزات ظاهرة باهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم كقصّة أبيه وخبر بعيره وقصّة الداجن يوم الخندق حيث كفّتهن والشطر الشعير جميع أهل الخندق ببركته صلى الله عليه وسلم وبقيت بقية روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألف حديث وخمسمائة وأربعون حديثاً انفقا منها على ستين واثني عشر بالبخاري وستة عشر ومسلم بمائة وستة وعشرين روى عنه بنوه وغيرهم توفي بالمدينة بعد أن كف بصره سنة ثلاث وسبعين وهو ابن أربع وتسعين سنة وصلى عليه إبان بن عثمان وكان إلى المدينة وجابر آخر الصحابة موتاً بالمدينة رضي الله عنهم اجمعين (قوله أفضل الذكر لا إله إلا الله) ان اريد بالذكر المصدر كان التقدير قول لا إله إلا الله وان اريد به الالفاظ التي وضعت للذكر لم يحتج لتقدير قال المظهري وانما كانت أفضل الذكر لان الايمان لا يصح الا بها وقال زين العرب أوبما في معنادا والجمهور على الاول ولانها كلمة التوحيد وكلمة الحق وكلمة الاخلاص كما سيأتي قال تعالى « فاعلم أنه لا إله إلا الله » أي دم على علم ذلك قال الرازي في اسرار التنزيل وقد ذكر الله تعالى كلمة التوحيد في سبعة وثلاثين موضعاً في التنزيل اهـ ولانها تؤثر تأثيراً بيناً في تطهير القلب عن كل وصف ذمير راسخ في باطن الذّاكر وسببه أن لا إله نفي لجميع أفراد الآلهة والألّه انبات للواحد الحق الواجب الوجود لذاته المنزه عن كل مالا يليق بجلاله فبادر الذّاكر لهذه ينعكس الذّاكر من لسان الذّاكر إلى باطنه

حتى يتمكن فيه فيصديه ويصلحه ثم يضيء ويصلح سائر الجوارح ولذا أمر
 المريد وغيره باكثرها والدوام عليها قال القرطبي في تفسير سورة الاسراء قال ابو
 الجوزى ليس شيء أطرد للشيطان من القلب من قول لا اله الا الله ثم تلا واذا
 ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على ادبارهم نفورا اه ثم الاسم الكريم بالرفع اما
 بدلا مما قبل الا أى لا اله لنا او في الوجود الا الله قال الفسكهاني في باب
 التيسير من شرح عمدة الاحكام انكر بعض المتكلمين على النحاة في تقديرهم
 في الوجود وقال ان نفي الحقيقة مطلقة اعم من نفيها مقيدة وانما اذا نفيت
 مقيدة كان ذلك على سلب الماهية مع القيد واذا نفيت غير مقيدة كان نفيها
 للحقيقة واذا انتفت الحقيقة انتفت مع كل قيد واذا نفيت مع قيد مخصوص
 لم يلزم نفيها مع قيد آخر وفي هذا الانكار عندي نظر فان قولنا لا اله في الوجود
 الا الله يستلزم نفي كل اله غير الله قطعا فهو في الحقيقة نفي للحقيقة مطلقة لا مقيدة
 وقد قدره ابن عطية لا اله معبود او موجود الا الله وهو قريب مما تقدم او
 هو من حيث المعنى فلا معنى لهذا الانكار وليت شعري ما معنى الانكار
 وتقدير الخبر لا بدمنه والا لادي الى خرم قاعدة عربية مجمع عليها (١) اه والمبدل
 منه قيل هو اسم لا باعتبار المحل اذ هو مبتدأ واعتبار لفظه متمذرا لان عمل لا انما
 هو بسبب معنى النفي وقد أبطله كلمة الا قال المحقق ابن كمال باشا في حاشيته على
 التلويح الاستثناء الواقع في كلمة التوحيد لا يجوز أن يكون مرفوعا بان يكون الخبر
 المحذوف عاما كموجود او في الوجود ويكون الا الله واقعا موقعه كما وقع الازيد
 موقع الفاعل في نحو ما جاني الازيد لان المعنى على نفي الوجود عن اله سوى الله
 تعالى وهو انما يحصل اذا جمل الاستثناء بدلا من اسم لا على المحل اذ حينئذ يقع
 الاستثناء موقع اسم لا فيكون خبرا له فينتفي الوجود عن اله سوى الله سبحانه كما

(١) أنت خبير بأنه لا يلزم على انكار تقدير ما ذكر خرم القاعدة العربية لخصوها
 مع تقدير الخبر بنحو لا معبود مطلقا أى لا بال فعل ولا بالقوة مستحق للمباداة الا الله منه

هو المطلوب لا على ذي مغايرة الله تعالى عن كل اله وهو الذي يفيد الاستثناء
المفرغ لانه لما قام مقام الخبر كان القصد الى نفيه كخبر فيفيد نفي مغايرته تعالى عن
كل اله ومحصل به التوحيد كما لا يخفى اه وقيل هو الضمير المستكن في الخبر المقدر
وقرب بان فيه الابدال من الاقرب وهو اولى من الا بعد وبانه لا داعية الى الانباع
باعتبار الحل مع امكانه باعتبار اللفظ (١) واما خبر (٢) مبتدؤه اسم لا واسد يظهره ناظر
الجيش ونقله عن جماعة لكن ضعفه بانه يلزم عمل لا في المعارف لكون الاسم الكريم
اعرف المعارف خبرها واتحاد المستثنى والمستثنى منه وذلك ممنوع لفقد المقصود
بالاستثناء معه وبالاخبار بالاسم الخاص وهو الاسم الكريم عن العام والخاص لا
يكون خبرا عن العام لا يقال الحيوان انسان واجيب بان جملة خبرا عن المبتدأ
مبنى على مذهب سيبويه انه لا عمل للافي الخبر حال تركيب لا مع اسمها بل الخبر
مرفوع بما كان مرفوعا به قبل دخولها وعلله بانها ضعفت حين ركبت وصارت كجزء
كلمة وجزء السكامة لا عمل له ومقتضى هذا بطلان عملها في الاسم ايضا لكن ابقى في اقرب
المعمولين لقربه وجعلت مع معمولها بمنزلة المبتدأ والخبر بعدها على ما كان عليه
قبل دخول لا فلا يلزم عملها في المعارف ودعوي اتحاد المستثنى والمستثنى منه مبنية
على كون المستثنى منه اسم لا ونحن نمنع ذلك بل نقول الاسم الكريم خبر والمستثنى
منه محذوف لانه استثناء مفرغ والاستثناء المفرغ يكون المستثنى منه محذوفا ثم
الاستثناء من شيء مقدر لصحة المعنى ولا اعتبار بذلك المقدر لفظا ولا خلاف بعلم في نحو
ما جاءني الا زيدا فاعل مع انه مستثنى من مقدر في المعنى والتقدير ما جاءني أحد
الا زيدا فلا منافاة بين كونه خبرا ومستثنى من مقدر اذ جملة خبرا منظورية للفظ
ومستثنى منظورية للمعنى قال بعض المحققين في قوله لا خلاف يعلم الخ نظر ظاهر فقد
صرح غير واحد منهم ابن هشام بان اطلاق الفاعل على ما بعد الا في نحو ما ذكر مجاز

(١) وقيل هو اسم لا باعتبار محله قبل دخول الا اذ هو مبتدأ ولا يخفى بعده منه
(٢) (قوله وإما الخ) عدل قوله اول الكلام ثم الاسم الكريم بالرفع ما بدلا منه

والصواب ان الفاعل هو المحذوف وان ما بعد الا بدل منه فلذا كان الارجح
تذكير الفعل اذا كان الفاعل مؤنثا حقيقة واقما بعد إلا قال لان الفاعل مذكر
محذوف وما بعد الا بدل منه اهـ وكون الاخبار بخاص عن عام لا يجوز مسلم
لكن ما نحن فيه لم يخبر بخاص عن عام لان العام منفى والكلام انما سيق لنفى
العموم وتخصيص الخبر المذكور بواحد من أفراد ما دل عليه اللفظ العام واما
جمل الجرجاني لا فيه بمعنى ايس اي والمرفوع والا صفة بمعنى غير هي مع الاسم
بعدها صفة لاسم لا باعتبار لفظه فيمنعه من جهة الصناعة ان لا بمعنى ليس لا تعمل
في المعارف على الصحيح وأما قول الشاعر .

وحلت سواد القلب لا انا باغيا سواها ولا في حبها متراخيا

فقول بان الاصل لا أراني حذف العامل فانفصل الضمير وقول المتنبي

اذا المال لم يكسب جميلا من الثنا فلا الحمد مكسوبا ولا المال باقيا

نحن وبما ذكر يعلم ما في قول ناظر الجيش في شرح التسهيل انه ليس مانع
بمنه من جهة المربية وانما يمتنع من جهة المعنى وذلك لان المقصود من هذا الكلام
نقى الالهية عن غير الله تعالى او اثباتها له ولا يفيد التركيب حينئذ نعم يفيد
بالمفهوم واين هو من المنطوق على ان هذا المفهوم ان كان لفظا فهو غير حجة خلافا
للدقاق وبض الحنابلة أو صفة ففي حجته خلاف وأعرب لا اله في موضع
الخبر والا لله في موضع المبتدا وعزى للزغشري وضمف بانه يلزمه ان خبر لا
النافية للجنس يبني معها وهي لا يبني معها الا اسمها ولو كان كذلك لما جاز نصبه
واعربه بعضهم فحصل الا الله فاعلا لاله مفعول عن الخبر كما يرفع بالصفة
نحو أقام زيد وضمف بانه لو كان كذلك لوجب نصب اسم لا وتنوينه
لكونه شبيها بالمضاف والجواب عنه بان بعض النحاة يحجز حذف التنوين في مثله
وجعل منه نحو قوله تعالى لا غالب لكم اليوم نظرفيه بان الذي يحجز حذف
التنوين في مثل ذلك يحجز اثباته ولا يعلم أحد اجاز التنوين في لا اله الا الله

وجوز بعضهم في الاسم الكريم النصب وخرجه على وجوه معترضة وسيأتي في
 باب التشهد تلخيص ما هنا مع زيادة عليه «قائدة» قال بعض العلماء لهذه الكلمة
 اسماء الاول كلمة التوحيد فانها تدل على نفى الشريك على الاطلاق لان لا لني
 الجنس نصا ومعها يذهب احتمال وجود اله آخر بخلاف الاله واحد فانه ليس في
 العبارة ما ينفي احتمال ظهور اله آخر بالبال والثاني كلمة الاخلاص كان معروف
 الكرخي بقول يافنس أخاصي لتخلصي ثم التحقيق فيه أن كل شيء يتصور أن
 يشوبه غيره اذا صفا يسمى خالصا وفي الحرز كلمة الاخلاص مجموع
 الشهادتين وسميت بذلك لكونها لا يكون سببا للخلاص الا مع الاخلاص اه
 والثالث كلمة الاحسان قال تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان قال
 المفسرون هل جزاء الايمان اى وذلك انما يكون بالكلمة المذكورة لمن تمكن من
 النطق الرابع دعوة الحق وقال ابن عباس هو قول لا اله الا الله الخامس كلمة
 العدل قال تعالى ان الله يأمر بالعدل قال ابن عباس العدل شهادة ان لا اله الا الله
 السادس الطيب من القول قال تعالى وهدوا الى الطيب من القول السابع الكلمة
 الطيبة قال تعالى ومثل كلمة طيبة الآية الثامن الكلمة الثابتة قال تعالى يثبت الله
 الذين آمنوا بالقول الثابت التاسع كلمة التقوي قال تعالى والزهم كلمة التقوي العاشر
 الكلمة الباقية قال تعالى وجعلها كلمة باقية في عقبه أي قول لا اله الا الله الحادي
 عشر كلمة الله العليا الثاني عشر المثل الاعلى الثالث عشر كلمة السواء قال تعالى
 تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الآية الرابع عشر كلمة النجاة الخامس عشر
 العهد قال تعالى لا يملكون الشفاعة الا من اخذ عند الرحمن عهدا السادس عشر
 كلمة الاستقامة السابع عشر مقاليد السوات والارض الثامن عشر القول السديد
 التاسع عشر البر المشرون الدين قال تعالى الا الله الدين الخالص الحادي والعشرون
 الصراط المستقيم الثاني والعشرون كلمة الحق قال تعالى ولا يملك الذين يدعون من
 دونه الشفاعة الا من شهد بالحق يعني قول لا اله الا الله الثالث والعشرون العروة

قَالَ الترمذی حدیث حسن وَرَوَيْنَا فِي صَحِيح البخاری عن أبي موسى
الاشعري رَضِيَ اللهُ عَنْهُ

الوثقى «ومن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى» أى
بلا اله الا الله التى هى حصن الحق الرابع والعشرون كلمة الصدق قال تعالى
والذى جاء بالصدق أى قول لا اله الا الله وصدق به اه (قوله قال الترمذی
حدیث حسن الخ) عبارته حدیث حسن غريب لانعرفه الا من حدیث موسى
يعنى ابن ابراهيم المذنب وقد روي على بن المدينى هذا الحديث عن موسى قال
الحافظ وذكرت جماعة ممن رواه عنه ولم اقف في موسى على تحريج ولا تعديل
الا ان ابن حبان ذكره في الثقات وقال بخطيه وهذا عجب منه لان موسى مقل
فاذا كان يخطئ مع قلة روايته كيف يوثق ويصحح حديثه ولعل من صححه أو
حسنه تسمح لكونه في فضائل الاعمال اه (قوله في صحيح البخاری) كذا
اقتصر المصنف على عز و تحريجه الى البخاری فقط وقد عزا الى تحريج الصحيحين
غير واحد منهم صاحب المشكاة والحصن وغيرهما والا حسن ما فعله المصنف لان
الحديث بهذا اللفظ لم يخرج الى البخاري واما مسلم فلفظ روايته البيت الذي ذكر
الله فيه والبيت الذي لا يذكر الله فيه مثل الحى والميت وقد أحسن صاحب السلاحي حيث
نبه على ذلك بقوله بعد ايراده متفق عليه ولفظ مسلم البيت الخ اه فنبه على ان الاتفاق
على رواية هذا المعنى لا يخرج عن هذا المبنى وقال الحافظ بعد ايراده باللفظ الذى
عند مسلم من طرق ما لفظه اتفق من ذكرنا على أن التمثيل وقع بالبيت الا البخاري
فان لفظه مثل الذي يذكر الله ربه الخ وكان لهذا اقتصر المصنف على عز والحديث
للبخاري والذي أظن انه حديث واحد وان البخاري كتبه من حفظه فاقام الحال
مقام الحل والعلم عند الله والله اعلم (قوله عن ابى موسى الاشعري) هو عبد الله بن
قيس بن سليم الاشعري قدم ابو موسى على النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قبل
الهجرة فاسلم ثم هاجر وقدم مع النبي جعفر واصحاب السفينة بعد خيبر واسلمهم

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَثَلُ الَّذِي يَذْكُرُ رَبَّهُ وَالَّذِي لَا يَذْكُرُهُ
مَثَلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ » * وروينا في صحيح مسلم

لهم النبي صلى الله عليه وسلم منها كمن حضرها وقال لهم لكم اعجاب السفينة
هجرتان وكان لابي موسى ثلاث هجر الى مكة ثم الى الحبشة ثم الى المدينة واستعمله
النبي صلى الله عليه وسلم على زييد وعدن وساحل اليمن كما استعمل معاذ بن
جبل على الجند وجبالها وخالد بن سميد على صنعاء والمهاجر بن أمية على كندة
وزياد بن أمية على حضرموت وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكرمه ويجهله وقال
له اوديت زمرا من زمير آل داود ولاه الولايات وله الأثر العظيم في يوم اوطاس
وافتح الاهواز واصبهان وعدة امصار في خلافة عمر ومضت أحواله من اولها
الى آخرها على الاستقامة ولا قرب موته زاد اجتهاده فقبل له في ذلك فقال
الخليل اذا قاربت رأس مجراها اخرجت جميع ما عندها والذي معي من اجلي أقل
من ذلك روى لابي موسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثمائة وستون حديثا
اتفقا منها على تسعة واربعين وانقرده البخاري باربعة ومسلم بخمسة عشر روى
عنه جميع أهل المسانيد والسنن توفي بمكة وقيل بالكوفة سنة اثنتين او اربع
وثلاثين عن ستين سنة (قوله مثل الذي يذكُر ربه الخ) مثل الشيء صفته ذكره
الجوهري وهو المراد هنا والفقه من ضرب الامثال التقريب الى ذهن السامع
وقد شبه صلى الله عليه وسلم الذاكر بالحي الذي ظاهره مزين بنور الحياة
الحسية والتصرف التام في مراده وباطنه منور بنور المعرفة وغير الذاكر بالميت في
فساد ظاهره وكونه عرضة للهموم وباطنه بتعطله عن الادراك والافهام فالذاكر
ظاهره مزين بمجلمة الشريعة وباطنه محلي بمقود الحقيقة وغير الذاكر عاطل الجيد خال
عن كل حسن مجيد وقيل شبه بالحي في تقع من يواليه وإضرار من يعاديه والميت
في خاؤه من ذلك (قوله في صحيح مسلم) اورده كذلك المنذرى في الترغيب
ثم قال وزاد من حديث ابي مالك الاشجعي وعافني وفي رواية قال فان هؤلاء تجمع

لك دنياك وآخرتك رواه مسلم وفاعل زاد مسلم وجاز عود الضمير عليه وان تأخر لفظه لتقدم مرتبته واوضح ذلك في المشكاة فأورده من تخريج مسلم بقوله اللهم اغفر لي وارحمني وارزقني وعافني شك الراوى في عافني قال شارحها ابن حجر اى شك هل هو كلام النبي صلى الله عليه وسلم اولاً فيؤتى به احتياطاً رعاية احتمال انه صلى الله عليه وسلم قاله اه وفي السبلح بعد ذكره وعافني قال ابن عمير قال موسى اما عافني فانا اتوهم وما ادرى اه لكن ظاهر صنيع المنذرى أنه زاد هذا اللفظ من حديث مالك من غير شك فيه الا انه انقرد بالخاقه بالخبر ابومالك وظاهر كلام المشكاة خلافه ثم راجعت صحيح مسلم فرائته موافقاً لما فيها فانه اورد لفظ وعافني في الخبر مجزواً به من طريقين متبئين الى ابى مالك الاشجى الاولى لفظها عن ابى مالك الاشجى عن ابيه كان الرجل اذا اسلم علمه النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة ثم أمره أن يدعو بهؤلاء الكلمات اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وعافني وارزقني والثانية لفظها انه أي اياه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وأناه رجل فقال يا رسول الله كيف أقول حين أسأل ربى قال قل اللهم اغفر لي وارحمني وعافني وارزقني ويجمع اصابعه الا الابهام قال فان هؤلاء تجمع لك خير دنياك وآخرتك وسيأتى الحديث بهذين اللفظين في باب جامع الدعوات وعلى هاتين الروايتين يحمل كلام المنذرى ويعلم ان راوى فان هؤلاء الخ هو ابو مالك وأورده من حديث سعد بن ابى وقاص كما أورده المصنف هنا ثم قال قال موسى يعني الجهني اما عافني فانا اتوهم وما ادرى وعلى هذا يحمل كلام المشكاة والسبلح والله اعلم وسيأتى حديث سعد هذا وحديث طارق المذكور قبله في باب جامع الدعوات قال الحافظ ووقع لي من وجه آخر عن موسى الجهني انبأنا فسماعه وفيه وعافني ثم قال "طبراني هذا لفظ يحيى القطان يسمى احد الرواة عن موسى والاخرون نحوه قال الحافظ والقطان من جبال الحنظل فكان موسى جزم بها لما حدثه وتردد فيها لما حدث ابن عمير وحذفها لما حدث

عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « جَاءَ

غيرهما والله أعلم وقال السخاوي رواه عن موسى بدون قوله وعافني أبو نعيم في المستخرج من حديث جعفر بن عون عنه وأخرجه البيهقي في الدعوات من طريق جعفر بن عون ويلي كلاهما عن موسى بإثباتها وقد روى حديث سعد أبو عوانة وأبو نعيم في المستخرج اهـ وهذا الاختلاف على موسى بأنها في حديث سعد رضي الله عنه لأنه رواه عن مصعب بن سعد عن أبيه قال الحافظ ووقع عند مسلم اختلاف في ثبوتها وحذفها في حديث أبي مالك الأشجعي عن أبيه ثم أخرجه الحافظ بسندته إلى أبي مالك واسمه سعد بن طارق عن أبيه واسمه طارق بن أشيم قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول إذا أتاه إنسان فقال علمني ما أقول قال قل اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وارزقني ويقول بأصابعه الأربع وقبض كفه غير الإبهام ويقول هؤلاء يجتمع لك دنياك وآخرتك قال الحافظ حديث صحيح أخرجه مسلم هكذا في روايته وقال في أخرى عافني بدل أرزقني وأثبت الخمسة في رواية قلت وكان نسخ مسلم مختلفة قال الحافظ ولاصل الحديث شاهد من حديث عبد الله بن أبي أوفى وفيه ذكر وعافني وهو حديث حسن أخرجه أبو داود وأخرجه عنه من طرق أخرى النسائي وابن خزيمة والدارقطني والحاكم بإسناد متعددة مدارجها على إبراهيم السكسكي يعني الراوي عن ابن أبي أوفى قال النسائي وليس بالقوي قال الحافظ فكانهم صحيحوه لشواهد اهـ (قوله عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه) اسم أبي وقاص مالك وسعد هذا هو سعد بن مالك بن أبي وقاص بن أميب بن عبد مناف بن زهرة ابن كلاب القرشي الزهري المكي كان رابعاً أو ثانياً في الإسلام وسبب إسلامه ما رآه من التمسر وسبقه إليه أبو بكر وعلي وزيد بن حارثة فلما استيقظ أسلم وأسلم أخواه لابويه عامر وعمر وكان من المهاجرين الأولين وشهد بدرًا وما

بعدها وكان يقال له فارس الاسلام وهو واحد العشرة المبشرة بالجنة وأحد السبعة السابقين وأحد الستة اصحاب الشورى وكان يحرس النبي صلى الله عليه وسلم في معازيه وجمع له النبي صلى الله عليه وسلم ابويه فقال فذاك ابى وامى ايها الغلام الخ زور (١) اللهم سدد رميته وأجب دعوته ثم قال هذا خالى فليأت كل رجل بخاله وفي الصحيحين عن علي رضي الله تعالى عنه ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع ابويه لاحد الا لسعد بن مالك سمعته يقول له يوم احد ارم فذاك ابى وامى وفي صحيح مسلم عن الزبير قال اما والله لقد جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوهى اى يوم الخندق ابويه فقال فذاك ابى وامى قال القرطبي في المقام وهذا يدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع ابويه لغير سعد بن ابى وقاص وحينئذ يشكل بما رواه الترمذى من قول على إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جمع ابويه لاحد الا لسعد قال له يوم احد ارم فذاك ابى وامى ويرتفع الاشكال بان يقال إن عليا اخبر بما في علمه ويحتمل ان يريد انه لم يقل ذلك في يوم أحد لاحد غيره اه وفيه أمور «الاول» تخريج الحديث عن الترمذى مع انه من احاديث الصحيح كما تقدم «الثاني» قوله في الاحتمال انه لم يقله في أحد لاحد غيره يعارضه ما رواه ابن ماجه عن عبد الله بن الزبير عن الزبير رضي الله عنه قال لقد جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ابويه يوم أحد «لا يقال» حديث الصحيح ان الجمع للزبير انما كان يوم الخندق فيقدم على حديث ابن ماجه فيتم الاحتمال «لانا نقول» انما يعدل الى التقديم عند التعارض عند عدم امكان الجمع والا كما هنا فيعمل به ووجه الجمع امكان تعدد الجمع له أى جمع النبي صلى الله عليه وسلم ابويه لازبير رضي الله عنه فمرة باحد وهو مافى ابن ماجه ومرة بالخندق وهو مافى مسلم ومنه يعلم أن على جوابه الاول المعول والله أعلم ، وفي فتح البارى اخرج

(١) بمهملة فزاي مفتوحين فوار مشددة وهو القوى . ع

ابن ابي عاصم من حديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة فداك ابوك واخرج من حديث ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحجابه فداكم أبي وأمي ومن حديث انس انه قال مثل ذلك الانصار اه ومنه يعلم أن ما تقدم عن علي رضي الله عنه بحسب علمه كما يدل عليه قوله ما دممت الخ ودعا له النبي صلى الله عليه وسلم بالشفاء من جرح به فشفى وشهد له بالجنة والشهادة وهو اول من أراق دما في الاسلام وأول من رمى بسهم في سبيل الله شهد فتح مدائن كسرى بالعراق في خلافة عمر و بنى الكوفة ووليها فشكاه اهلها فعزله عنهم وبعث رجلا يسألونهم فانتدب اشكواه أبو سعد وقال انه لا يسير بالسرية ولا يعدل في القضية ولا يقسم بالسوية والقصة ذكرها المصنف في باب جواز دعا المظلوم على ظالمه وقال عمر رضي الله عنه ان أصابت الإمارة سعداً فذاك والا فليستعن به أيكم ما أمر فاني لم أعزله عن عجز ولا خيانة واعتزل الفتن بعد موت عثمان ونزل فيه وبسببه آيات من القرآن منها قوله تعالى « وان جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما » وهو من الجماعة الذين نزل في شأنهم « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغاة والعشير يدين وجهه » واخباره في الشجاعة والشدة في دين الله واتباع السنة والزهد والورع واجابة الدعوة والصدق والتواضع كثيرة روى له مائتان وسبعون حديثا انقضا منها على خمسة عشر وانفرد البخاري بخمسة عشر ومسلم بثمانية عشر روي عنه ابنا عمر وعباس وجابر ابن سمرة وآخرون توفي في قصره بالعقيق على تسعة اميال من المدينة وحمل على أعناق الرجال الى المدينة وصلى عليه والى المدينة مروان بن الحكم وازواجه صلى الله عليه وسلم قيل وكان آخر المهاجرين موتا بالمدينة وقيل آخرهم موتا بها جابر بن عبد الله ولما حضرته الوفاة دعا بخاق جبة له من صوف فقال كفونوني فيها فاني كنت انيت المشركين فيها يوم بدر وكنت أخبؤها لهذا اليوم وكانت وفاته سنة ثمان او خمس وخمسين وله بضع وستون او سبعون او ثمانون او

أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال علمني كلاماً أقوله ، قال
قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، الله أكبر كبيراً ، والحمد لله
كثيراً ، وسُبْحَانَ الله رب العالمين ، لا حول ولا قوة إلا بالله

وتسعون سنة (قوله أعرابي) مذروب إلى الإعراب سكان البادية وسيأتي في
باب المساجد مزيد كلام في الأعرابي وتحقيق الفرق بينه وبين العربي (قوله
علمني كلاماً) فيه إطلاق الكلام على الذكر وعدم حث من حلف لا يحكم
فذكر لان مبني الإيمان على العرف وهم لا يمدون منه الذكر (قوله كبيراً) قال
القاضي عياض ينصب عند النحاة بفعل مضمر دل عليه ما قبله كأنه قيل كبرت
أو ذكرت كبيراً أو نحو ذلك وقيل على التمييز وقيل على القطع اهـ واقتصر القرطبي
على نقل كونه مفعولاً مطلقاً وزاد ابن حجر في شرح المشكاة كونه حالاً مؤكدة
نحو زيد أبوك عطوفاً وعلى كونه حالاً أو تمييزاً فالعامل أفعل التفضيل وعلى كونه
مفعولاً فالعامل فاعل مدلول عليه بأفعل (قوله رب العالمين) في النهاية الرب
يطلق في اللغة على المالك والسيد والمدير والمربي والمتعم والمنعم ولا يطلق غير
مضاف إلا على الله تعالى وإذا أطلق على غيره أضيف فيقال رب كذا وقد جاء
في الشعر مطلقاً على غير الله تعالى وليس بالكثير اهـ وفي الفتح المبين وقول
الجاهلية المالك من الناس الرب من كفرهم ويطلق أيضاً على الصاحب والثابت
ثم قيل هو صفة فعلية وزنه فعل وقيل فاعل أي رأيت وحذفت ألفه لكثرة
الاستعمال ورد بأنه خلاف الأصل وقيل هو مصدر بمعنى فاعل كمدل وظاهر أن
المعاني المذكورة تتأني في هذا المقام والعالمين بفتح اللام اسم جمع لعالم على الصحيح
لا جمع له لعموم المفرد إذ هو اسم لما سوى الله تعالى من سائر الاجناس فيخرج
صفات ذاته إذ هي ليست غيره نظراً لاستحالة الاتفكاك ولا عينه نظراً لفهم

العزیز الحکیم ، قال

وخصوص العالمين اذ هو مخصوص بذى العقل من انسى وملك وجن والمفرد منه مع الجمع لا يكون كذلك ولذا منع سبويه كون الاعراب الخاص بـكان البادية جمعا لعرب الشامل له ولسكان الحاضرة لئلا يكون المفرد أوسع دلالة من الجمع وهو ممنوع وقد اختلف في عدة العوالم على أقوال عديدة وما يعلم جنود ربك إلا هو وأل في العالمين للاستغراق ثم قيل العالم مشتق من العلم فيختص بذويه كما سبق وقيل من العلامة لانه علامة على موجوده وانه متصف بصفات الكمال (قوله العزیز الحکیم) هذان الاسمان هما الواردان في ختم الحوقلة دون ما اشتهر في أسنة كثير من ختمها بالعلی العظيم لكن في بعض نسخ الحصن الحصين رواية ختمها بالعلی العظيم فاعمله رواية أخرى قاله ابن حجر في شرح خطبة كتابه المشكاة وكلامه في الحوقلة من حيث هي وأما حديث سـد المذکور فانه من افراد مسلم كما صرح به صاحب السـلاح ويؤخذ من اقتصار المنذرى على عزو تخريجه اليه وليس فيه إلا ختمها بالعزیز الحکیم ، واختم بها انسب لان العزیز من لا يغالب امره ولا حول ولا قوة معه ومع ذلك فهو حکيم يضع الشيء موضعه على مقتضى الحکمة بمحض الفضل والاحسان وفي شرح هذا الحديث من المشكاة ما لفظه وختم الحوقلة بهما لوروده في هذه الرواية الصحيحة سيما رواية مسلم اولى من ختمها بالعلی العظيم وان كان قد اشتهر لكن قوله لا سيما فيه ايهام ان الحديث روي عند غير مسلم وليس بمسلم لما تقدم نعم في المرقاة في الكلام على هذا الحديث ما لفظه وجاء في رواية الزار بلفظ العلي العظيم قال الحافظ ورواه الزار من حديث موسى الجهني يـبنى الراوى لحديث مسلم عن مصعب بن سعد عن ابيه رضي الله عنه اه قال في المرقاة (١)

(١) اى المرقاة على المشكاة حيث اطلقت احترازا عن مرقاة الصمود على

سنن ابى داود للجلال السيوطى . منه

فهؤلاء لربى فمألى ؟ قال قل اللهم

وان لم يرد في الصحيح قال الطيبي لم يرد ذلك فى اكثر الروايات الا عن الامام احمد فانه اردفها بقوله العلى العظيم اه ومراد السلاح بكونه من افراد مسلم بالنسبة لباقي الستة وقول ابن حجر فلهذه رواية اخرى هو كذلك فقد روى الترمذي والنسائي وقال الترمذي واللفظ له حديث حسن عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما على وجه الارض احد يقول لا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم الا كفرت عنه خطاياه ولو كانت مثل زبد البحر، كذا فى السلاح وفي الترغيب للمندري عن أبى هريرة رضي الله عنه قال انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول من قال سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم قال الله تعالى اسلم عبدي واستسلم، رواه الحاكم وقال صحيح الاسناد (قوله هؤلاء لربى) اى حق له تعالى اذ هى موضوعة للدلالة على اوصافه الازلية الابدية من صفات الجلال ونموت الكمال والتزهد عن النقص بحال (قوله فألى) اى ما الذى اذكره مما ارجو حصول مدلوله لى (قوله اللهم) قال ابن السيد لا خلاف ان المراد باللهم يا الله وان الميم زائدة ليست باصل الكلمة ثم اختلفوا بمد ذلك فى هذه الميم على ثلاثة مذاهب فذهب سيبويه والبصريون الى انهاز يدت فى الآخر عوضا عن حرف النداء ولهذا لا يجمع بينهما لما فيه من الجمع بين الموضع والموضع وشذ قول الشاعر * انى اذا ما حدث ألما * اقول يا اللهم يا للهما * والمنع من الجمع بين حرف النداء والميم انما هو على مذهب من ذكر كما صرح به أبو حيان فى النهر، وذهب الكوفيون الى ان الميم عوض عن جملة محذوفة والتقدير يا الله أمنا بخير اى اقصدنا ثم حذف للاختصار والكثرة الاستعمال قال القاضى البيضاوى فخفف بحذف حرف النداء ومتعلقات الفعل وهمزته اه ورد بعدم اطراد هذا التقدير فى اكثر المواضع فى قوله تعالى وإذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية ولو

كان الميم من أمنا لما احتاج الشرط الى جواب لان الفعل حينئذ وهو أمنا يكون
الجواب تالياً ان (١) وذهب آخرون الى ان الميم زائدة للتعظيم والتفخيم لدلالتها على
معنى الجمع كما زيدت في زرقم لشدة الزرقة وابنم في الابن قال ابن السيد وهذا
غير خارج عن مذهب سيديويه لانه لا يمنع أن يكون للتعظيم وان كانت عوضاً
من حرف النداء كما ان انباء في قولنا تالله بدل من انباء وفيها زيادة معنى التعجب
قال وهذا القول احسن الاقوال ، وذكر ابن ظفر في شرح المقامات ان الله اسم
للذات والميم للصفات التسعة والتميم فجمع بينهم ما ايذاناً بالسؤال بجميع اسمائه
وصفاته وقواه بعضهم واحتج بقول الحسن البصري: اللهم بجمع الدعاء ، وقول النضر
ابن شميل من قال اللهم فقد دعا الله بجميع اسمائه وصفاته وكانه قال يا الله الذي
له الاسماء الحسنى ولذا قيل له انه الاسم الاعظم كذا في شرح الزركشي على جمع
الجوامع ووجه بعضهم كلام ابن ظفر ايضاً بان الميم هنا بمنزلة الواو الدالة على الجمع
فانها من مخرجها فكان الداعي يقول يا الله الذي اجتمعت له الاسماء الحسنى
والصفات الملا قال ولذا شدت لتكون عوضاً عن علامتي الجمع الواو والنون
في مسامون ونحوه واختير الايتان به في الادعية كثيراً بل لم يأت التنزيل الا به عن
الايتان بالجلالة مقروناً بيا لان يا موضوعة للبعيد وهو سبحانه اقرب للانسان
من حبال الوريد قرب علم لا قرب مسافة وتحديد قال ابن عطية اجمعوا على انها
يعني اللهم مضمومة الهاء مشددة الميم مفتوحة وانها منادى قال ابو حيان في النهر
وما نقله من الاجماع على تشديد الميم قد نقل الفراء (٢) تخفيفها في بعض اللغات قال
وانشدني عليه بعضهم * كحلاقة من ابى رباح * يسـمـمها اللهم الكبار * قال
الراد عليه وتخفيف الميم خطأ فاحش عند الفراء لانها عنده هي التي في أمنا وهي
التي لا نحتمل التخفيف قال والرواية الصحيحة لاهة كبار اه وان صح هذا

(١) قوله (تالياً إن) لعله مؤخر من تقديم ، والاصل (الى جواب تالياً إن
لان للفعل الخ) (٢) قوله « قد نقل الفراء الخ » كذا بالاصول . ع

اغفر لي وارحمي واهدني وارزقني » وروينا في صحيح مسلم عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال « كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

البيت كان فيه شذوذ آخر من حيث استعماله في غير النداء اذ هو فيه فاعل بالفعل قبله اه كلام النهر، وفي شرح الخلاصة للمراي شذحذف أل منه كقوله * لا م ان كنت قبلت حبيج * وهو في الشعر كثير ولا يستعمل الا في النداء وشذ استعماله في غير النداء كما في الارشاف وفي جواز وصفه خلاف منه سيويه والخليل وأجازه المبرد والزجاج وفي النهاية تستعمل اللهم على ثلاثة أنحاء ان يراد بها النداء المحض نحو اللهم توفنا مسلمين وان يذكره المحيب تمكية للجواب في نفس السامع يقول لك القائل ازيد قائم فتقول اللهم نعم وان يؤتى به للدلالة على الندرة وقلة وقوع المذكور نحو أنا لا أزورك اللهم اذا لم تدعني اذ وقوع الزيارة مقرونا بعدم الدعاء قليل اه (قوله اغفر لي) اي جميع الذنوب فالكريم وهاب وليس هذا من باب التكفير بصالح الاعمال فيعيد بالصفائر بل من السؤال فالمسئول تكفير كل ذنب به صغيرة وكبيرة ويشهد للتعميم حذف المعمول (قوله وارحمي) اي بتوالي نعمك (قوله واهدني) بالدلالة والايصال لما فيه الصلاح والنجاح في الحال والمآل (قوله وارزقني) اي ارزقني ما استعين به على القيام بالتكاليف المطلوبة مني وأستغني به عن سواك وأنفق منه في طرق رضاك وما أحسن قول امامنا الشافعي رضي الله عنه يالهي قلبي على مال أفرقه * على المقلين من اهل المروآت اعذارى الى من جاء بسأني * ما ليس عندي من أجلى المصيبات

وفي الحديث ان سؤال ما بقم الحال ويشفي عن الغير من الرزق الحلال لا ذم فيه بحال (قوله وروينا في صحيح مسلم) ورواه الترمذي والنسائي وابن حبان أيضا وقال الترمذي حسن صحيح ورواههم ومخط بالواو من غير ألف قبلها كما

« أَيْعِجْزُ أَحَدَكُمْ أَنْ يَكْسِبَ فِي كُلِّ يَوْمٍ أَلْفَ حَسَنَةٍ، فَسَأَلَهُ سَائِلٌ مِنْ جُلَسَائِهِ كَيْفَ يَكْسِبُ أَلْفَ حَسَنَةٍ، قَالَ يَسْبَحُ مِائَةَ تَسْبِيحَةٍ فَتَكْتُبُ لَهُ أَلْفُ حَسَنَةٍ أَوْ تَحَطُّ عَنْهُ أَلْفُ خَطِيئَةٍ » قَالَ الْإِمَامُ الْحَافِظُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ

فِي التَّرْغِيبِ لِمَنْزَرِي وَالسَّلَاحِ وَقَالَ الْحَافِظُ رَوَايَةُ شُعْبَةَ عَنْ أَحْمَدَ وَالنَّسَائِي بِالْوَاوِ كَمَا قَالَ الْبَرْقَانِي أَنَّ شُعْبَةَ وَغَيْرَهُ رَوَاهُ عَنْ مُوسَى الْجُهَنِيِّ بِالْوَاوِ وَهُوَ عِنْدَ أَحْمَدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمِيرٍ وَيَعْلَى بْنِ عَمِيدٍ وَبِحِجِّي الْقَطَّانِ فِي مَوْضِعَيْنِ أَحَدُهُمَا بِلَفْظٍ وَيَعْنِي عَنْهُ أَلْفَ سَبْعَةِ وَالثَّانِي بِاللَّفْظِ الَّذِي ذَكَرَهُ مُسْلِمٌ أَهْ (قَوْلُهُ أَيْعِجْزُ أَحَدَكُمْ) بِكَسْرِ الْجِيمِ وَفَتْحٍ مِنَ الْمَعْجِزِ وَهُوَ الضَّمْفُ وَالْفَعْلُ كَهَرْبٍ وَسَمِعْتُ عَلَى مَا فِي الْقَامُوسِ قَبْلَ اقْتِصَارِ ابْنِ الْجَوْزِيِّ فِي مِفْتَاحِ الْحَصَنِ فِي حَدِيثٍ « لَا يَعْجِزُوا فِي الدَّعَاءِ » عَلَى قَوْلِهِ بِكَسْرِ الْجِيمِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ وَفَتْحِهَا فِي الْمَاضِي مَبْنًى عَلَى الرِّوَايَةِ وَهِيَ لَا تَنَافِي جَوَازَ الْفَتْحِ لَفَةً أَوْ عَلَى كَوْنِهِ أَفْصَحَ لَوُ رُودِهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى « يَا بُولَتَا أَعْجَزْتَ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغَرَابِ » قَالَ الْقَاضِي عِيَاضُ فِي الْمَشَارِقِ وَقَدْ قِيلَ فِي الْمَاضِي بِكَسْرِ الْجِيمِ وَالْفَتْحِ أَعْرِفْ أَهْ وَفِي أَوَائِلِ شَرْحِ مُسْلِمٍ الْمُصَنَّفُ يَقُولُ عَجِزَ بَفَتْحِ الْجِيمِ يَعْجِزُ بِكَسْرِهَا هَذِهِ هِيَ اللَّفَّةُ الْفَصْحَى الْمَشْهُورَةُ وَبِهَا جَاءَ الْقُرْآنُ الْعَزِيزُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى يَا بُولَتَا أَعْجَزْتَ وَيُقَالُ عَجِزَ يَعْجِزُ بِكَسْرِهَا فِي الْمَاضِي وَفَتْحِهَا فِي الْمَضَارِعِ حَكَاهُ الْأَصْمَعِيُّ وَغَيْرُهُ وَالْمَعْجِزُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ لَا يَقْدِرُ عَلَى مَا يَرِيدُ وَأَنَا عَاجِزٌ وَعَجِزَ أَهْ وَأَحَدٌ هُنَا بَعْنِي وَاحِدٌ لَا بَعْنِي أَحَدًا تَقِي لِلْعَمُومِ لِأَنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا يَسْتَعْمَلُ فِي النَّفْيِ نَحْوُ لَا أَحَدٌ فِي الدَّارِ أَصْلَهُ وَحَدَّ قَلْبَتِ وَأَوَّهِ الْمَفْتُوحَةُ هَمَزَةً عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ بِمُخْلَافِ الْمَضْمُونَةِ كَوُجُوهٍ وَأَجُوهٍ (١) فَانْهَ قِيَاسِي وَالْمَكْسُورَةُ كَوُسَادَةٍ وَإِسَادَةٍ قِيلَ سَمَاعِي وَقِيلَ قِيَاسِي (قَوْلُهُ فَيَكْتُبُ لَهُ أَلْفَ حَسَنَةٍ) هَذَا أَقْلُ مَرَاتِبِ

الْحَمِيدِيَّ كَذَا هُوَ فِي كِتَابِ مُسْلِمٍ فِي جَمِيعِ الرِّوَايَاتِ « أَوْ تَحْطُ » قَالَ
الْبَرْقَانِيُّ وَرَوَاهُ شُعْبَةُ وَأَبُو عَوَانَةَ وَيَحْيَى الْقَطَّانُ عَنْ مُوسَى الَّذِي رَوَاهُ
مُسْلِمٌ مِنْ جِهَتِهِ فَقَالُوا « وَتَحْطُ » بِغَيْرِ أَلْفٍ *

المضاعفة قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها واما نهاية المضاعفة فلا يعلمها الا
واهبا قال تعالى انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب وقال تعالى والله يضاعف
لمن يشاء (قوله الحميدي) بجاء مضمومة فميم مفتوحة فتحتية ساكنة فдал مهملة
بمدها ياء النسب منسوب لجدّه حميد الاعلى والحميدي صاحب الجمع بين الصحيحين
وغيره ومن شعره

لقاء الناس ليس يفيد شيئا * سوى الاكثار من قيل وقال
فأقلل من لقاء الناس الا * لاخذ العلم او اصلاح حال

(قوله من جميع الروايات) اى من جميع رواة كتاب مسلم اى ان رواة صحيح
مسلم عنه لم يختلفوا فى هذا الحرف وجميع نسخ مسلم متفقة (قوله قال البرقاني)
بكسر الموحدة وفتحها وسكون الراء وبالقاف ثم نون بعد الالف كذا ضبطه بالوجهين
السبكي فى الطبقات وغيره قال صاحب لب اللباب نسبة الى قرية من قري
كانت بنواحي خوارزم خربت والمشهور منها الامام أبو بكر احمد بن محمد بن احمد
ابن غالب البرقاني الخوارزمي الفقيه المحدث الاديب الصالح وقال السبكي فى طبقاته
هو الحافظ الكبير تفقه فى حدائنه وصنف فى الفقه ثم اشتغل بالحديث فصار
فيه اماما قال الخطيب واستوطن بغداد وحدث فكتبنا عنه وكان ثقة ورعا متقنا
فهما لم ير فى شيوخذنا احفظ منه حافظا للقرآن عارفا بالفقه له حظ من علم العربية
كثير الحديث حسن الفهم والبصيرة صنف مسندا ضمنه ما شتمل عليه الصحيحان
ولد آخر سنة ست وثلاثين وثلثمائة ومات اول يوم من آخر سنة خمس وعشرين
واربعمائة ببغداد اه (قوله ويحط بغير ألف) وتقدم ان الترمذي والنسائي وابن

حبان روه كذلك وفي فتاوي الحافظ ابن حجر المسقلاني هو كما قال الحميدي والبرقاني
 لكن وجدته في مسند احمد من طريق شعبة وغيره بالواو تارة وتارة بأو وكان احمد
 شديد الحرص على تحرير ألفاظ الرواة وبيان اختلافهم ومن تأمل مسنده وجد من
 ذلك ما يوجب منه اه وحاصل الكلام أن موسى الراوي اضطرب في الحديث
 فرواه تارة بأو وهي التي صحت عند مسلم وجاءت عن شعبة عند أحمد وتارة
 بالواو وهي التي جاءت عن شعبة عند أحمد وغيره عن القطان وغيرهما والمتبادر
 من أو احد الامرين لاهما ومن الواو معاً (١) فالروايتان متعارضتان فيطلب الترجيح
 من خارج ومقتضى ما قرره في الثواب من العمل بالألف أكثر نواباً وفضلاً عند التعارض
 العمل برواية الواو فيكون صلى الله عليه وسلم اخبر بالألف (٢) وحدها أولاً لأنها واقعة مطلقاً
 بخلاف حظ السيئات فإنه قد لا يوجد لكون القائل لاسيئات له وان وجد بدله
 من زيادة الدرجات أخذاً مما قالوه في نحو صوم يوم عرفة يكفر ذنوب سنتين
 ومما يؤيد الأخذ برواية الواو أن رواية أو فيها اشكال اذ الجزم بحصول الألف
 أول الحديث يتنافى ما في آخره اذ الحاصل هي أو الحط عن الاجهايم (٣) هذا بناء على
 ما استظهره ابن حجر في شرح المشكاة من الاضطراب المبني على التعارض
 بالتقرير المذكور في معنى الحرفين وقال الطيبي يختلف معنى الواو وأذا أريد
 به أحد الامرين وأما اذا أريد به التنويع فهم ما سبيان في القصد اه ونظر فيه
 ابن حجر بما تقدم من تبادر معنى الحرفين الي ما ذكره ثم قال «فان قلت» ضرورة
 الجمع توجب حمل الواو على التنويع لتوافق أو فيتحد الروايتان «قلت» الامر كذلك
 لولا بحد هذا الحمل وخروجه عن السياق كما يعلم مما تقرر اه وقد سبق الطيبي
 الى ما جنح اليه من الجمع الامام القرطبي فقال في المفهم ان صحت رواية أو
 فتحمل على المذهب الكوفي من كون أو فيه بمعنى الواو اه وقال في المرقاة وقد
 تأتى الواو بمعنى أو فلا منافاة بين الروايتين وكان المعنى ان من قالها يكتب له ألف
 حسنة ان لم تكن عليه خطيئة وقدم بمقتضى حسن الظن أو يحط عنه ألف خطيئة
 (١) اي هما ما ع (٢) اي بكتابة ألف حسنة (٣) (عن) صوابه (على) ع

ورويناً في صحيح مسلم عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « يَصْبِحُ عَلَى كُلِّ سَلَامٍ مِنْ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ »

ان كانت عليه والا فيحط بعض ويكتب بعض ويمكن أن تكون أو بمعنى الواو أو بمعنى بل حينئذ يجمع له بينهما وفضل الله أوسع من ذلك اه وما ذكره من الجمع هو الظاهر وان قيل انه خلاف المتبادر لما فيه من إعمال سائر الروايات وهو خير من إهمال بعضها سيما والمعنى المحمول عليه هو من جملة معاني ذلك الحرف وورد له الشاهد من كلام العرب مع ما فيه من الجرمي على القول بالاضطراب على الوجه المذكور من تقديم رواية غير الصحيح المقدم على غيره ولا ضرورة اليه وبه يعلم ان الاضطراب في الحديث غايته حصل (١) الشك في اللفظ الوارد مع توافق المعنى فلا يضر التخالف اليسير في المبنى والله أعلم (قوله رويناً في صحيح مسلم) قاله الحافظ بعد تخريجه أخرجه مسلم وابن حبان وأخرجه ابو داود والنسائي وابن خزيمة وأبو عوانة من طرق وله شاهد أخصر منه من حديث بريدة وفيه تفسير السلمي أي بذكر المفصل في محلها قال الحافظ. أخرجه ابو داود وابن حبان وشاهد آخر أتم منه الا انه ليس فيه ذكر الضحى من حديث عائشة أخرجه مسلم اه (قوله صدقة) هو بالرفع اسم يصبح أي يصبح على كل عظم ومفصل لابن آدم أصبح سليماً من الآفات باقياً على الهيئته التي يتم بها منافعه وفعاله صدقة تنظيم شكر آمن صورته ووقاه عما يضره ويؤذيه مع قدرته على ذلك وعدله لو فله لكنه عادله بالاحسان فمما عنه فأدام له تلك النعم الحسان علي ان الصدقة تدفع البلاء فبوجودها عند اعضائه يرجي اندفاع البلاء عنها و«علي» في الخبر لتأكيد الندب وهو مراد من عب بالوجوب في قوله التقدير تصبح الصدقة واجبة على كل سلامي اذ كل من الصدقات وما تاب عنها من صلاة الضحى ليس واجبا حقيقة حتى يأتى بتركه ثم ظاهر الحديث تكرر ذلك سائر الايام وقد جاء كذلك في حديث

فكل تسبيحة صدقة ، وكل تحميدة صدقة ، وكل تهليل صدقة ،
وكل تكبيرة صدقة ،

ابن هريرة كلا سلامي من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس ظاهر
هذا الخبر وجوب الشكر بهذه الصدقة وهو يدل على انه يكفيه ان لا يفعل شيئا
من الشر ويلزمه القيام بجميع الواجب ومنه ترك المحرمات وهذا الشكر الواجب
وهو كاف في شكر هذه النعمة وغيرها اما الشكر المندوب فهو الزيادة على ذلك
بنوافل الطاعات القاصرة كالصلاة والمتعة كالعدل والاعانة وهذا هو المراد من
هذا الحديث وأمثاله وان ذكر فيه بعض الواجبات كما مر أيضا (قوله فكل
تسبيحة صدقة) الفاء فيه تفصيلية لاجمال الصدقة قبله وبه استغني عن تعداد
المفاصل بناء على انها المراد من السلامي كما قال بعضهم وايد به روي احمد
وابو داود عن بريدة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول في الانسان ثلاثمائة وستون مفصلا فعليه ان يتصدق على كل مفصل منه
صدقة قالوا ومن يطيق ذلك يا نبي الله قال النخاعة في المسجد يدفنها والشيء
ينجيه عن الطريق فان لم يجد فركعتا الضحى تجزيك «قلت» وروي مسلم من
حديث عائشة خلق كل انسان من بنى آدم على ستين وثلاثمائة مفصل فمن كبر
الله وحمد الله وهل وسبح واستغفر وعزل حجرا عن طريق المسلمين او عزل
شوكة او عزل عظاما او امر بمعروف او نهى عن منكر عدل تلك الستين والثلاثمائة
السلامي فانه يمشى يومئذ وقد زحزح عن النار قال ابن الجوزي وهذان افراد
مسلم وفي شرح الاربعين للفاكه اني قال سهل بن عبد الله التستري في الانسان
ثلاثمائة وستون عرقا مائة وثمانون ساكنة ومثلها متحرك فلو تحرك ساكن او ساكن
متحرك لم ينم الانسان فالله المسؤول يلهمنا شكر هذه النعم الجسام وذكر علماء
الطب أن جميع اعضاء البدن مائتان وثمانية واربعون عظما سوى السمسمات وبعضهم

وَأَمْرُهُ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ ، وَنَهْيُهُ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ ،

يقول ثلثمائة وستون عظمًا يظهر منها للحس مائتان وخمسة وستون عظمًا والبقية صغار لا تظهر تسمى السمسمانية ويؤيد هذا القول احاديث كثيرة منها حديث البراءة أنه صلى الله عليه وسلم قال للانسان ثلثمائة وستون عظمًا وستة وثلاثون سلامى عليه في كل يوم صدقة قالوا فمن لم يجد قال يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر قالوا فمن لم يستطع قال يرفع عظمًا عن الطريق قالوا فمن لم يستطع قال فيكفي الناس شره وتقدم حديث مسلم وما في معناه وقوله وستة وثلاثون سلامى لعله عبر بها عن تلك العظام الصغار اذ السلامى في الاصل اسم لاصغر ما في البعير من العظام ثم عبر بها عن مطلق العظم من الآدمي وغيره (قوله وامر بالمعروف والنهي عن المنكر) مجروران عطفا على مدخول كل قال السكاكيني في شرح الاربعين واسقط المضاف هنا اعتمادا على ما سبق اه وفي شرح المشكاة لابن حجر كأن حكمة ترك ذكر كل الاشادة الى ندرة وقوعها بالنسبة الى ما قبلها لا سيما من المعزلة عن الناس او مرفوعان عطفا عليها وخبرها معطوف على خبرها وعليه فيكون من عطف معمولين على معمولي عاملين مختلفين او كل منهما مبتدأ خبره ما بعده والواو امطف الجمل او استثنائية لان ههنا نوع غير ما قبله اذ هو فيما تعدى نفعه وما قبله نفعه قاصر وسوغ الابتداء بما ذكر مع كونه نكرة تخصيصه بالعمل في الظرف بعده ونكرا ايذانا بان كل فرد من افرادهما صدقة ولو عرفا لاحتمل ان المراد الجنس او فرد معهود منهما فلا يفيد النص في ذلك ثم سكت في الحديث عن ذكر الصدقة الحقيقية وهى اخراج بعض المال لوضوحها بخلاف ما ذكره في الخبر فان تسميته بالصدقة واجزائه عن الصدقة الحقيقية المتبادر ارادتها من ظاهر الخبر خفاء فيؤخذ منه ان للصدقة اطلاقين ثم ليس المراد من الحديث حصر انواع الصدقة بالمعنى الاعم فيما ذكر فيه بل التنبيه به على ما بقي منها ويجمعها كل ما فيه نوع نفع للنفس

وَيَجْزِي مِنْ ذَلِكَ رَكْعَتَانِ تَرَكَهُمَا مِنَ الضُّحَا»

او للغير (قوله ويجزي الخ) هو بضم اوله وفتح ه من اجزأ ويجزي اي يكفي كذا في شرح المشكاة لابن حجر وفيه اطلاق في محل التقييد يمينه قول الحافظ العراقي في شرح التقریب قوله يجزي يجوز فتح اوله بغير همز في آخره وضم اوله بهمز في آخره فالفتح من جزی يجزی اي يكفي ومنه قوله تعالى « لا تجزی نفس » والضم من الاجزاء وقد ضبط بالوجهين في حديث أبي ذر « ويجزی من ذلك ركعتان تركهما من الصبح » اه ثم ظاهر الخبر اجزاء ذلك ولو مع التمكن مما قبله وفي خبر ابی داود تقييد اجزاء ذلك بعدم الوجدان وجمع بان ما في خبر ابی داود محمول على الحال الاكمل والعمل الافضل اذ لا يبعد ان يكون الايمان بثلاثمائة وستين صدقة افضل من ركعتي الضحی وان كانت الصلاة افضل العبادات البدنية لانه بالنسبة للمجموع لا بالنسبة للأفراد قال الاصحاب لا يقال صلاة ركعتين افضل من صوم يوم ای لكثرة العمل في الاخير انا التفاضل مع استواء الزمان المصروف للعملين وما في خبر مسلم المذكور في الكتاب فبالنسبة لمطلق الا كتفاء قال العراقي « فان قلت » قد عد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهما فرضا كفاية فكيف اجزأ عنهما ركعتا الضحی وهما تطوع والتطوع لا يسقط الفرض « قلت » المراد في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حيث قام بالفرض غيره وحصل المقصود وكان كلامه زيادة وتأكدا او المراد تعليم المعروف ليفعل والمنكر ليجتنب وان لم يكن هناك من واقعه فاذا فعله كان من جملة الحسنات المعدودة من الثلاثمائة والستين واذا تركه لم يكن عليه فيه حرج ويقوم عنه وعن غيره من الحسنات ركعتا الضحى اما اذا ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر عند فعله حيث لم يقم به غيره فقد اثم ولا يرفع عنه الاثم ركعتا الضحی ولا غيرهما من التطوعات ولا من الواجبات اه (قوله من ذلك) ای من ما ذكر من التسبیح فما بعده (قوله تركهما من الضحى)

فيه عظيم فضل صلاة الضحى لتحصيلها هذا الثواب الجزيل والشكر العظيم وانه
يذبح المداومة عليها وكره جماعة من اصحابنا تركها قال الحافظ العراقي في شرح
الترمذي اشتهر بين كثير من العلماء انه من صلى الضحى ثم قطعها حصل له عظمى
فصار كثير من الناس لا يصلونها خوفا من ذلك وليس لهذا اصل البتة من السنة
ولا من قول احد من الصحابة ولا من التابعين ومن بدمهم والظاهر ان هذا مما
القاه الشيطان على ألسنة العوام لكي يتركوا صلاة الضحى دائما فيفتوتهم بذلك
خير كثير من قيامها مقام سائر انواع التسبيح الخ اه وكان سبب قيامها مقام
ذلك اشغال الركعتين على جميع ما ذكر حتى الاخيرين « ان الصلاة تنهي عن
الفحشاء والمنكر » وتردد الولي العراقي في حصول ما ذكر بركتين غير ركعتي الضحى
وان كان افضل ركعتي الفجر او اختصاص ذلك بركتي الضحى واستظهر الاخير
ولم يبين وجهه ولعله انها متمحضة للشكر بخلاف نحو الرواتب فانها شرعت لجبر
نقص الفرائض فلم يتمحض فيها القيام بشكر تلك النعم الباهرة والضحى لما لم
يكن فيه ذلك تمحض للقيام لذلك مع انها مناسبة لما أشير اليه بقوله تطلع فيه
الشمس من ان اليوم قد يعبر به عن المدة الطويلة المشتملة على ايام كثيرة كيوم
صيفين وعن مطلق الوقت كما في قوله تعالى « الا يوم ياتيهم ليس مصروفا عنهم » فلو لم
يقيد بتطلع فيه الشمس لتوهم ان المراد به احد هذين وانه لا يطلب منه شكر
تلك النعم كل يوم فقيده بذلك اعلاما بتكرار الطلب بتكرار طلوع الشمس ودوامها
فاذا تأمل الانسان ذلك اوجد له عند شهود طلوعها تيقظا للشكر وافضل العبادات
حينئذ صلاة الضحى تناسب تخصيصها بذلك دون غيرها ، وفي شرح المشكاة
لابن حجر وكان سر ذلك ان انهار الحقيق انما يدخل بطلوع الشمس كما بصرح
به خبر اركم لي أربع ركعات أول النهار الحديث وما بعد الفجر اليها انما يعطى حكم
النهار تبعا وفي بعض الاحكام لا كلها ومن ثم قال جمع ان صلاة الصبح ليلية
وأول صلاة تطلب بعد طلوع الشمس المشار اليه بالا صباح صلاة الضحى وصلاة

قالت (السلامي) بضم السين وتخفيف اللام وهو العضو وجمعه سلاميات بفتح الميم وتخفيف الياء * وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال «قال لي النبي صلى الله عليه وسلم ألا أدلك

الاشراق قال جمع انهما من صلاة الضحا نظير ما مر من مقدمة صلاة الليل فكانت صلاة الضحا هي المقصود بالذات فلم يحصل ذلك بتغييرها فتأمل اه (قوله السلامي الخ) في النهاية جمع سلامية وهي الائمة من ائمة الاصابع وقيل جمعه ومفرده واحد ويجمع على سلاميات اه وقول المصنف هنا جمعه سلاميات يعيل الى الأخير (قوله وهو العضو) وهو بضم العين وكسرهما مع اسكان الضاد قال في القاموس هو كل لحم وافر بمظمه وفي مختصر العين للزبيدي السلامي من عظام الاصابع والاكراع اه ومثله في المشارق لياض الا انه قال واصلة عظام الاصابع الخ وفي النهاية هي التي بين كل مفصلين من أصابع الانسان وقيل كل عظام محوف من صغار العظام المعنى على كل عظم من عظام ابن آدم صدقة وقيل ان آخر ما يبقى فيه المخ من البعير اذا عجنف السلامي والعين قال ابو عبيد هو عظم يكون في فرسن البعير اه وظاهر ان المراد من السلامي في الخبر ما يعم العضو وغيره فتجزئ بقوله العضو عن مطلق الجزء والمظم على طريق التجريد وفي شرح مسلم للمصنف اصله عظام الاصابع وسائر الكيف ثم استعمل في سائر عظام البدن ومفاصله قال العراقي في شرح التقریب وهو المراد في الحديث اه وابده المصنف بخبر مسلم السابق خالق الانسان على ستين وثلاثمائة مفصل (قوله في صحيح البخاري ومسلم) وكذا رواه باقي الستة ورواه النسائي ايضا من حديث أبي هريرة وزاد فيه ولا منجاء من الله الا اليه كذا في السلاح وقال الحافظ بعد تخريج حديث متفق عليه اخرجه احمد والائمة الستة وابو عوانه من طرق متعددة الى ابن عثمان النهدي واسمه عبد الرحمن بن مل بن ثعلبة الميم وتشديد

على كنز من كنوز الجنة فقلت^١

اللام يعني الراوى عن ابى موسى الأشعري اه وفى الترغيب المنذري بعد ايراده من حديث ابى هريرة ولفظه «قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله فانها كنز من كنوز الجنة قال مكحول فمن قال لا حول ولا قوة الا بالله ولا منجى من الله الا اليه كشف الله عنه سبعين بابا من الضر أدناه من الفقر» ما لفظه رواد الترمذى وقال هذا حديث اسناده ليس بم متصل ، مكحول لم يسمع من ابى هريرة ورواه النسائي والبخاري مطولا ورفعا ولا منجى من الله الا اليه ورواهما ثقات محتج بهم ورواه الحاكم وقال صحيح ولا علة له ولفظه ، ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا اعلمك الا ادلك على كلمة من تحت العرش من كنز الجنة تقول لا حول ولا قوة الا بالله فيقول الله اسلم عيسى واستسلم ، وفي رواية له وصححها ايضا قال صلى الله عليه وسلم ، الا ادلك على كنز من كنوز الجنة قلت بلى يا رسول الله قال تقول لا حول ولا قوة الا بالله ولا ملجأ ولا منجى من الله الا اليه ، ذكره فى حديث اه (قوله على كنز من كنوز الجنة) قال المصنف فى شرح مسلم معنى الكنز هنا ثواب يدخر فى الجنة وهو ثواب نفيس كما ان الكنز انفس أموالكم اه وقال الكرماني اي انها من نفائس ما فى الجنة وما ادخر فيها للمؤمنين او من محصلات نفائس الجنة وذخايرها اه وفى شرح المشكاة لابن حجر كنز من كنوز الجنة من حيث انه يدخر لصاحبها من الثواب ما يقع له فى الجنة موقع الكنز فى الدنيا لان من شأن الكانز أن يعد كنزه لخلاصه مما ينوبه والتمتع به فيما يلائمه واعلم ان هذا ليس من باب الاستعارة لذكر المشبه وهو الحوقلة والمشبه به وهو الكنز ولا من باب التشبيه الصرف لبيان الكنز بقوله من كنوز الجنة بل هو ادخال الشيء فى غير جنسه وجمله اجد انواعه ادعاه فالكنز اذا نواعا متعارف وهو المال الكثير المتراكم

بلى يا رسول الله، قال .

بعضه على بعض الذى بالغ صاحبه فى حفظه وكتمه وغير متعارف وهو هذه الكلمة الجامعة للتنزه بالمعنى الالهية كما يعلم مما تقدم اه وفى شرحه سلم للمصنف وسبب كونها من كنوز الجنة انها كلمة استسلام وتقوى بض الى الله تعالى واعتراف بالاذعان وأن لا صانع الا الله ولا راد لامره وان العبد لا يملك شيئاً من الامر اى فلا يستحق شيئاً بل ان نوقش فى الحساب عذب قال الشيخ ابن حجر ولذا كانت هي الكنز العلى والعطاء الوفى ولم لا ، وهي محتوية على التوحيد الخفى لانه اذا نقيت الحيلة والاستطاعة مما من شأنه ذلك واثبتت لله تعالى على وجه الحصر اتحاداً واستعانة وتوفيقاً لم يشذ شيء عن ملكه وملكوته اه وفى امالى الحافظ زين الدين العراقي عن المستدرک ومن خطه نقلت ما لفظه انشدكم لنفسي فى هذا المعنى

يا صاح اكثر قول لاحول ولا * قوة فهى للداء دوا (١)

وانها كنز من الجنة يا * فو زامرى الجنة الماوى اوى

له يقول ربنا اسلم لى * عبدى واستسلم راضيه اهو

(قوله بلى) هي كلمة يؤتى بها فى الجواب كنعم الا انها تخص بالنفى وتفيد ابطاله سواء كان مجرداً ام مقروناً بالاستغفار حقيقة او توبيخياً او تقريراً بنحو «زعم الذين كفروا ان لن يبعثوا قلاً بلى وربى» ونحوه اليس زيد قائماً بنحو «ام يحسبون اننا لا نسمع سرهم ونجواهم بلى» ونحو «الست بر بكم قالوا بلى» اجرى النفي مع التقرير مجرى النفي المجرد فى رده بلى ولذلك قال ابن عباس وغيره لو قالوا نعم كفروا ووجهه ان نعم تصديق للخبر بنفى او ايجاب ولذلك قال جماعة من الفقهاء لو قال اليس لى عليك الف فقال بلى لزمته ولو قال نعم لم يلزمه وقال آخرون يلزمه فيهما وجروا فى ذلك على مقتضى العرف لا على اللفظ ونازع السهيلي وجماعة فى الحكى عن ابن عباس

(١) الشطر غير متزن وامل الاصل (قوة إلا فهى للداء دوا) ع .

وغيره في الآية متمسكين بأن في الاستفهام التقريرى خبراً موجباً ونعم بعد
 الايجاب تصديق له واستشككه في المعنى بأن بلى لايجاب بها الايجاب ولا يحتج
 بما جاء من الجواب بها عن الاستفهام المجرد كحديث البخاري أنه صلى الله عليه
 وسلم قال لأصحابه أما ترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة قالوا بلى ونحوه لانه
 قليل لا يخرج على مثله المنزلة قال وتسمية الاستفهام في الآية تقريراً المراد منها
 انه تقرير بما بعد النفي وفي المعنى بعد كلام: الحاصل ان بلى لاياتى الا بعد نفي وان
 لا لاياتى الا بعد ايجاب وان نعم تأتى بعدهما وانما جاز «بلى قد جاءك آياتى»
 مع انه لم يتقدم اداة نفي لان «لوان الله هدانى» يدل على نفي الهداية ومعنى الجواب
 بلى قد هديتك بمعنى الآيات اى ارشدتك نحو «واما تمود فهديناهم» وقال جماعة
 من المتقدمين والمتأخرين اذا كان قبل النفي استفهام فان كان على حقيقته فجوابه
 كجواب النفي المجرد وان اريد به التقرير فالأكثر أن يجاب بما يجاب به
 النفي رعيًا للفظه ويجوز عند أمن اللبس أن يجاب بما يجاب به الايجاب رعيًا
 لمعناه وعلى ذلك قول الانصار للنبي صلى الله عليه وسلم وقد قال لهم ألسن ترون
 لهم ذلك : نعم . وقال ابن عصفور أجرت العرب التقرير في الجواب مجرى النفي
 المحض وان كان ايجاباً في المعنى فاذا قيل ألم أعطك درهماً قيل في تصديقه نعم وفي
 تكذيبه بلى وذلك لان المقرر قد يوافق فيما تدعيه وقد يخالفك فاذا قيل نعم
 لم يعلم هل أراد لم تعطني باعتبار اللفظ أو اعطيتني مراعاة للمعنى فلذا أجابوه على
 اللفظ ولم يلتفتوا الى المعنى قالوا واما قول الانصار فجاز لجواز (١) أمن اللبس لانه
 قد علم انهم يريدون نعم نعرف لهم ذلك اه قال في المعنى ويتحرر على هذا انه لو
 اجيب ألسن بربكم بنعم لم يكف في الاقرار لان الله سبحانه وتعالى اوجب في
 الاقرار بما يتعلق بالربوبية العبارة التي لا تحتل غير المعنى المراد من المقرر ولهذا
 لا يدخل في الاسلام بقوله لا اله الا الله برفع اله لنفى الوحدة ولعل ابن عباس انما

قُلْ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ « وروينا

قال انهم لو قالوا نعم لم يكن اقرارا كافيا وجوز الشلو بين أنه يكون مراده انهم لو قالوا نعم جوابا للملفوظ به على ما هو الا فصح لكان كفرا اذ الاصل تطابق السؤال والجواب لفظا وفيه نظر لان التكفير لا يكون بالاحتمال اه ونازعه الدماميني في قوله وامل ابن عباس انما قال بأنه لا وجه له فانه معارض للثقل الثابت المشهور بمجرد احتمال عدمه من غير ثبوت اه (قوله قل لا حول ولا قوة الا بالله) كذا رواه المصنف ها وفي المشكاة لا حول ولا قوة الا بالله باسقاط قل ورواه في السلاح عن أبي موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له قل لا حول ولا قوة الا بالله فانها كنز الجنة رواه الجماعة اه ومثله في الترغيب المنذرى ثم راجعت صحيح مسلم فرأيتاه اورده فيه باللفظ الذي اورده المصنف من حديث ابى بكر بن ابى شيبة وباللفظ الذي في المشكاة من حديث أبى كامل فضل بن حسين ولم اجده فيه باللفظ المروي في السلاح والترغيب نعم هي لفظ رواية البخارى ولما كان معنى الروايات واحدا عزاها لجميع من ذكر على عادة المحدثين ومن ثم قالوا لا يجوز ان يعتمد على نحو قول البيهقي اخرجه الشيخان أو أحدهما في جواز عزو الحديث لذلك لانهم كثيرا ما يقولون ذلك ومرادهم ان اصله فيها أو في أحدهما نعم ان قال اخرجه بلفظه أو نحو ذلك اعتمد عليه وعزي إلى من نقله عنه وسبق ما يجوز فيها من الوجوه واعراب كل ذلك واما معناها فهم ولا حول عن المعاصي الا بصحة الله ولا قوة على طاعة الله الا بالله قال عليه الصلاة والسلام كذلك اخبرني جبريل عن الله تعالى وفي المرقاة في شرح المشكاة، وهي المراد اذا اطلقت المرقاة، مالم يظنه والاحسن ماورد فيه عن ابن مسعود قال كنت عند رسول صلى الله عليه وسلم فقلت لها فقال تدري ما تفهمها قلت الله ورسوله أعلم قال لا حول

عن معصية الله ولا قوة على طاعة الله الا بمون الله اخبره البزار ولم يخصه بالطاعة والمعصية لانها امران مهمان في الدين اه روى عن علي في معناها اي انا لا نملك مع الله شيئاً ولا نملك من دونه ولا نملك الا ما ملكنا بما هو املك به منا وحكى اهل اللغة ان معنى لا حول لا حيلة يقال ما للرجل حيلة ولا حول ولا محالة ولا محتال وقوله شديد الحال يعني القوة والشدة كذا في شرح العمدة لابن جهمان وفي شرح المشكاة لابن حجر وتفسير الحول بالتحول اوضح من تفسيره بالحيلة او الحركة وان كان الماّل واحداً اه وقال الهروي قال ابو الهيثم الحول الحركة يقال حال الشخص اذا تحرك وكان القائل يقول لا حركة ولا استطاعة الا بمشيئة الله وكذا قاله ابو عمر في الشرح عن ابى العباس ثعلب وآخرين وقيل لا حول عن معصية الله الا بمعصيته ولا قوة على طاعته الا بمؤنته ويحكى هذا عن عبد الله ابن مسعود كذا يؤخذ من التهذيب وشرح مسلم للمصنف وقيل معناه لا تحول عن معصية الله ومخالفة أمره ولا على تدبير أمر من أمور الآخرة من طاعته وموافقته ولا قوة على طاعته الا بالله «تنبيه» الخبر محتمل كون هذه الكلمة كزناً أى أجرها مدخر لمن قالها وان لم يتحقق بمضمونها قال شارح الانوار الدنية وهو ظاهر اه وبشده قوله في الحديث قل وكونها خاصة بمن قالها وتحقق بذلك وتبرأ من حوله وقوته وفوض أمره الى الله تعالى قال يحيى بن ربيع الاشعري في كتاب الحكمة البالغة ورد الامر والنهى بالاخص لا بالاعم وهذا أقرب الوجوه الى الحق بل هو الحق فانها توقف على كل جهة ما يليق بها وتجعل للمبدقة كسبية حالية وتجعل الاسناد للرب سبحانه وتعالى عن كل شريك في ذاته وصفاته وأفعاله وتثبت الاقتدار من المبد وتثبت أحوال بلا واسطة وقدرة في جبر وهذا من الحكم المجيب جاءهم ليوافق قوله لا حول ولا قوة الا بالله على نصها من غير تأويل والحمد لله وقال ابن بطال هذا باب جليل في الرد على القدريّة وذلك أن معنى لا حول ولا قوة الا بالله لا حول للمبد ولا قوة الا بالله أي بخلق الله له

الحول والقوة وهي القدرة على فعله للطاعة أو المعصية كما ورد عنه عليه الصلاة والسلام أن الباري تعالى خالق لحول العبد وقدرته على مقدوره وإذا كان خالقا للقدرة فلا شك أنه خالق للشيء المقدور، وفي تفسير القرطبي قوله تعالى، ولولا إذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة إلا بالله أي بالقلب وهو توبيخ ووصية من المؤمن للكافر تقديره الأمر ما شاء الله وقيل الخبر مضمراً أي ما شاء الله كان لا قوة إلا بالله أي ما اجتمع لك من المال فهو بقدرة الله وقوته لا بقدرتك قال اشهب قال مالك ينبغي لكل من دخل منزله أن يقول هذا وروى أن من دخل منزله فقال بسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله تنافرت عنه الشياطين من بين يديه رآه الله عليه البركات وقال أنس من رأي شيئاً فاعجبه فقال ما شاء الله لا قوة إلا بالله لم يضره عين وروى أن من قال أربعا آمن أربعا من قال هذه آمن من الآفات ومن قال حسبنا الله ونعم الوكيل آمن من كيد الناس ومن قال افوض أمري إلى الله أن الله بصير بالعباد آمن من مكر الناس ومن قال لا إله إلا أنت سبحانك أني كنت من الظالمين آمن من الغم، وعن عقبة بن عامر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنعم الله عليه نعمة فآراد بقاءها فليكثر من لاحول ولا قوة إلا بالله قال المنذري أي في الترغيب رواه الطبراني «خاتمة» في خبر الباب أنها كنز من كنوز الجنة وأخرج أحمد والترمذي وصححه وابن حبان عن أبي أيوب أن النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أسري به مر على إبراهيم فقال يا محمد مرأمتك إن تكثر من غراس الجنة لاحول ولا قوة إلا بالله وجاء في بعض الروايات أنها باب من أبواب الجنة ولعل اختلاف نتائج الاختلاف مراتب قائلها «قائدة» سئل محمد بن إسحاق بن خزيمة عن قول النبي صلى الله عليه وسلم تحاجت الجنة والنار فقالت الجنة يدخاني الضعفاء الحديث، من الضعيف؟ فقال الذي تبرأ في نفسه من الحول والقوة في اليوم عشرين أو خمسين مرة اه كذا في شرح الأنوار السنية وفي العلوم للفاخرة للشماعبي قال القرطبي ومثل هذا لا يقال

في سنن أبي داود والترمذي عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه «أنه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على امرأة وبين يديها نوى أو حصي تسبيح به ، فقال ألا أخبرك بما هو أيسر عليك من هذا

رأيا فيكون من قبيل المرفوع اه (قوله في سنن أبي داود) أي واللفظ له والترمذي وكذا رواه النسائي والحاكم في مستدركه وابن حبان في صحيحه كذا في السلاخ وقال الحافظ بعد ذكر من ذكر ممن خرجه حديث صحيح ورجاله رجال الصحيح الا خزيمه فلا يعرف نسبه ولا حاله ولا روى عنه الاسعدي يعني ابن أبي هلال وذكره ابن حبان في الثقات كعادته فيمن لم يجرح ولم يأت بمنكر وصححه الحاكم وللحديث شاهد من حديث أبي امامة الباهلي ان النبي صلى الله عليه وسلم مر به وهو يحرك شفثيه فقال ماذا تقول يا ابا امامة فقال اذكر ربى فقال الا أخبرك باكثر أو بافضل من ذكرك الليل مع النهار والنهار مع الليل تقول سبحان الله عدد ما خلق الله سبحان الله ملء ما خلق الله سبحان الله عدد ما في الارض وما في السماء سبحان الله عدد ما احصى كتابه وسبحان الله ملء ما احصى كتابه وسبحان الله عدد كل شيء وسبحان الله ملء كل شيء وتقول الحمد لله مثل ذلك هذا حديث حسن اخرجه النسائي في الكبرى وابن حبان والطبراني في الدعاء من وجهين آخرين عن أبي امامة اه (قوله على امرأة) هو كذا مبهم في جميع الطرق وروي الترمذي والحاكم في المستدرك وكذا الطبراني كما أشار اليه الحافظ عن صفية رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وبين يديها اربعة آلاف نواة تسبيح بهن فقال يا بنت حبي ما هذا قالت اسبيح بهن قال قد سبحت منذ قمت على رأسك اكثر من هذا قالت علمني يا رسول الله قال قولي سبحان الله عدد ما خلق

من شيء ورواية الترمذي عدد خلقه قال الترمذي حديث غريب لا نعرفه الا من حديث صفية الا من هذا الوجه من حديث هاشم بن سعيد الكوفي وليس اسناده معروف وقال الحافظ بعد تخريجه من طريق الطبراني حديث حسن قال واخرجه الترمذي عن محمد بن بشار بن بندار عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن هاشم بن سعيد عن كنانة عن صفية رضى الله عنها وقال ليس اسناده معروف قال الحافظ كنانة مولى صفية روى عنها وهو مدني روى عنه خمس انفس وذكره ابن حبان في الثقات وابو الفتح الازدي في الضعفاء وهاشم بن سعيد الراوي عنه كوفي قال فيه ابن معين ليس بشيء وقال احمد لا اعرفه وقال ابو حاتم الرازي ضعيف وقال ابن عدى لا يتابع على حديثه قال الحافظ وقد تويع على هذا الحديث ثم خرجه من رواية خديج بن معاوية عن كنانة عن صفية بنحوه وقال فيه وكان لها اربعة آلاف نواة اذا صلت الغداة أو نيت بين فسهجت بعد ذلك قال واخرجه الطبراني في الدعاء من وجه آخر عن صفية وبقية رجال الترمذي رجال الصحيح اه قال صاحب السلاح فيحتمل أن تكون المرأة المبهمة في الحديث هي صفية أي وان كان في حديثها المذكور اختصار عما في حديث الكتاب قال الحافظ ابن حجر ويحتمل أن تكون جويرة وقد مضى حديثها في هذا الباب قال ابن حجر في شرح المشكاة قوله دخل على امرأة أي محرم له أو كان ذلك قبل نزول الحجاب على انه لا يلزم من الدخول الخلوة فلا يحتاج الى ذلك اه وهذه الوجوه ان كانت بالنظر الى دخوله صلى الله عليه وسلم فلا يحتاج اليها لان من خصائصه صلى الله عليه وسلم كونهن معهن (١) انزلة الحرم فلذا جازت له الخلوة والمنام عنده من شاء منهن كما صرح به الجلال السيوطي في خصائصه وابن حجر الهيثمي في شرح الشئبل وأخذ بعض المحدثين ذلك من نومه وخلوته باسم سليم مع كونها ليست من محارمه كما حققه غير واحد خلافا لما في شرح مسلم للمصنف من انها كانت خالته صلى الله عليه وسلم وقد بينت

(١) كونهن معهن كذا في النسخ ولعل الصواب كونه معهن ع

أو أفضل، فقال: سبحان الله عدد ما خلق في السماء. وسبحان الله عدد ما خلق في الأرض، وسبحان الله عدد ما بين ذلك، وسبحان الله عدد ما هو

ذلك فيما يتبته على بهجة المحافل للعامري نعم قضية كلام المصنف في باب الاشارة وباب الفضائل من شرح مسلم انه صلى الله عليه وسلم مع الاجانب كالغير في المنع ما ذكر وعليه فيحتاج الى الجواب (قوله أو أنضل) هذا شك من سعد ويحتمل ان تكون أو فيه بمعنى الواو وقيل بمعنى بل وانما كان أفضل لان قوله عدد ما خلق ما ذكر يكتب له ثواب بعدد المذكورات كما علم مما في قوله سبحان الله وبحمده رضا نفسه الخ وما تعد به بالنوي أو الحصى قليل نافع بالنسبة الى ذلك الكثير الذي لا يعلم كنهه الا اللطيف الخبير وقال ابن مالك تبعا للطبيعي لانه اعترف بالقصور وانه لا يقدر ان يحصي ثناه وفي المد اقدم على انه قادر على الاحصاء اه وتمقبا (١) بانه لا يلزم من هذا العد هذا الاقدام ولا يقدم على هذا المعنى الا العوام الذين كاهوام بل المراد انه صلى الله عليه وسلم أراد يرقبها من عالم كثرة الالفاظ والمباني الى وحدة الحقائق والمعاني وهو خارج عن الاعداد بل متوقف على مداد الامداد والمد في الازكار يجعل لها شأنا في البال ويخطر بها في كل حال وهذا معيب عند أهل الكمال ولذا قال بعضهم لمن يذكر الله تعالى بالعدد تذكر الله بالحساب وتذنب بالجزاف وتمصيه بلا كتاب أو لان الله تعالى لما أنعم على عبده النعمة بلا احصاء كما قال تعالى وان تمدوا نعمة الله لا تحصوها فينبغي حسن المقابلة في المعاملة على وجه المائلة أن يذكر الذاك بغير استقصاء وفيه ايماء الى مقام المكاشفة بتسبيح جميع الاشياء وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم (قوله ما في السماء)

خَالِقٌ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ مِثْلَ ذَلِكَ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ مِثْلَ ذَلِكَ ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِثْلَ ذَلِكَ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مِثْلَ ذَلِكَ ، قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ * وَرَوَيْنَا فِيهِمَا بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ عَنْ يُسَيْرَةَ — بضم

أى من ذوى العلم وغيرهم إلا كثر فلذا غاب عليه ونظيره يسبح لله ما فى السموات وما فى الارض (قوله خالق) قال ابن حجر فى شرح المشكاة أى ما هو خالقه من بدء الخلق الى الابد لان اسم الفاعل فى نحو هذه الصيغة وفى نحو الله عالم قادر لا يقصد به زمن دون زمن بلا استغراق سائر الازمنة الا ان يقال مقابلته بخلق يدل على أن المراد عدد ما خلق قبل تكلمي وما هو خالق بعده الى ما لانهاية له وهذا أولى (قوله مثل ذلك) منصوب مفعول مطلق صفة للمصدر المحذوف أى والحمد لله حمداً مثل ذلك (قوله قال الترمذى حديث حسن) وفى المشكاة وقال يعنى الترمذى حديث غريب ولا تخالف فان الترمذى ذكر فى الحديث كلا الوصفين فانه قال كما نقله المنذرى وصاحب السلاخ حديث حسن غريب وحينئذ فنقل كل واحد منهما واحداً من الوصفين وغفل عن الثانى سهواً أو تركه لكونه ساقطاً من أصله فان أصول الترمذى مختلفة النسخ فى ذلك فلذا قالوا بالنسبة الى مقابلة يمين أن يكون على جملة من الاصول أى ليوثق بضبطه المنقول (قوله وروينا فيهما) أى فى سنن أبى داود والترمذى وكذا قال السيوطى فى الجامع الصغير وزاد الحاكم فى مستدركه قال الحافظ واخرجه احمد وابن حبان بنحوه والحديث حسن اه وفى موجبات الرحمة للرداد اخرج ابو عبد الله الترمذى فى نوادر الاصول من حديث بسيرة قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نسبح بالسبح فقال ألقين أو دعن وعليكن بالانامل تسبحن بها فانهن مسئولات ومستنطقات (قوله بسيرة بضم

الياء المثناة تحتُ وفتح السين المهملة - الصحابة المهاجرة رضي الله عنها
 « أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرهن

الياء المثناة تحت وهي ام ياسر الخ) اي بصيغة التصغير ويقال اسيرة كذلك وفي
 التقريب لابن حجر المسقلاني ويقال اسيرة بالالف صحابية ويقال انها من
 المهاجرات اه قال في الاستيعاب وقيل هي بنت ياسر اه وكأنه يستند ابن
 مالك في شرح المشارق في المرقاة انها بنت ياسر سبق قلم ليس في محله قال الحافظ
 يسيرة جدة حميظة أول اسمها مثناة تحتية ثم مهملة مصغرة ويقال اسيرة بالهمزة
 بدل الياء ذكروها في الصحابة وكنوها ام ياسر وقال بعضهم يسيرة بنت ياسر
 والاكثر لم يذكر اسم ايها وذكر بعضهم انها انصارية والذي وقع في الرواية
 عن احمد وابن سعد في طبقاته عن يسيرة وكانت من المهاجرات اه بمعناه قال
 الدبيع في تيسير الوصول مولاة لابي بكر الصديق اه وليس لها في الكتب
 الستة الا هذا الحديث قال في الاستيعاب تكني ام حميظة كانت من المهاجرات
 المبايعات اه وقيل انها انصارية وعلمت ما فيه قال الحافظ وحميظة بضم المهملة
 ثم تحتية ثم معجمة ثم فوقية مصغرة من ثقات التابعين ويسيرة جدتها اه (قوله
 أمرهن) اي النساء ومرجع الضمير لما معلوم من المقام أو تقدم في الكلام ولم يذكر لأمهم
 الحاجة اليه ، وصيغة الامر، على ما في المشكاة وقال رواه الترمذي وفي الحصن
 وعزا تخريجه لمصنف ابن شعبة ، عليكن بالتسبيح والتقديس والتهيل ولا تغفلن
 فتسعين الرحمة وليس فيها ذكر التكبير والرواية التي ذكرها المصنف هنا حذف
 منها لفظ التسبيح وأنى فيها بالتكبير ورواها كذلك في الحصن أيضا من حديثها
 فلعل في الخبرين وايتين اثبت في احدهما التكبير وحذف التسبيح وفي الاخرى
 بالعكس وكان وجه حذف التسبيح الاكتفاء عنه بالتقديس المفسر بما سيأتى مما
 يشمل معنى التسبيح ثم رأيت صاحب الحرز قال فلعل للترمذي فيه الفاظ الخ

أَنْ يُرَاعِينَ بِالتَّكْبِيرِ وَالتَّقْدِيسِ وَالتَّهْلِيلِ وَإِنْ يَعْقِدْنَ بِالْأَنَامِلِ فَانْهِنَّ

مَا سَيَأْتِي بَعْدَ فِيهِ * تَنْبِيهِ * اختلف علماء الأثر في قول الصحابي امرنا بكذا ونهينا عنه أو نحو ذلك هل هو موقوف حكماً أو لفظاً فقط ومحل ذلك ما لم يصرح بالامر كحديث يسيرة هذا والا فدر فروع حكماً اتفاقاً إلا من شذ فقال لا يكون مرفوعاً حتى ينقل لنا لفظه قال السخاوي ولعله ممن لا يجوز الرواية بالمعنى اه (قوله ان يراعين) أى امر النسوة أن يراعين بالتكبير فالتنوين ضمير النسوة قاعل والفعل مبنى للمعلوم ومراده (١) صاحب الجحد بلنظ كان يامر أن يراعى التكبير الخ والفعل فيه مبنى للمجهول والتكبير نائب الفاعل ثم على رواية الكتاب يحتمل كون الباء في بالتكبير زائدة في المفعول مثل ولا تلتفوا بأيديكم الى التهلكة ويقربه توافق الروایتين والسلامة من الحذف في البين ويحتمل كونها ليست كذلك والمفعول محذوف أى يراعين انفسهن بالتكبير اي فان لهن بالاثبات بذلك الاجر الكثير ونفع العمل الصالح يعود لفاعله من عمل صالحا فلنفسه (قوله والتقديس) أى قول سبحان الملك القدوس او سبحو قدوس او سبحان الله او سبحان الله وبحمده وفي قوت المنتذي على جامع الترمذى للسيوطى قال الحكيم الترمذى في نوادره التهليل هو التوحيد والتقديس والتنزيه والتطهير والفرق بينه وبين التسبيح ان التسبيح الاسماء والتقديس اللاء وكلاهما يؤدى الى التطهير اه (قوله والتهليل) اي قول لا اله الا الله يقال هلل اذا قال ذلك وهذا على عادة العرب أن الكلمتين أى فما فوق اذا تكررت على السنتهم اختصرها ويسهل تكررها بضم بعض حروف احدها الى الاخرى كالحوقلة والحواقفة والبسملة (قوله وان يعقدن بالانامل) الباء اما زائدة فى الاثبات على مذهب جماعة أو للاستعانة اي يعقدن عدد التسبيح مستعينات بالانامل عند الحاجة الى ذلك قاله ابن حجر الهيتمي

(١) (ومراذه) كذا ولعله (وأورده) . ع

وتعقبه في المرقاة بانه وهم وانتقال من الباء الى من والافز زيادة الباء في المفعول كثيرة غير
 مقيدة بالانبات والنني انفاقا على ما في المعنى كقوله تعالى وهزى اليك بحزق النخلة
 فليمدد بسبب الى السماء ومن برد فيه بالحد بظلم ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة
 فكفى بنا فضلا (١) عن غيرنا حب النبي محمدا يانا اه والا نامل رهوس الاصابع كما
 في الصحاح وفي الفاموس الانملة بتثليث الميم والهمزة تسع لغات التي فيها الظفر
 وجمعها انامل وانملات (٢) اه قال في المرقاة والظاهر ان يراد بها الاصابع من
 اطلاق البعض وارادة الكل عكس قوله تعالى يجعلون اصابعهم في آذانهم للمبالغة
 اه ثم العقد المذكور يحتمل أن يراد به انه يمد بنفس الانامل او بجملة الاصابع
 قال ابن حجر في شرح المشكاة والاول اقرب اه وفي الحرز والعقد بالمفاصل
 مشهور أن يضع ابهامه في كل ذكر على مفصل والعقد بالاصابع ان يعقدها ثم
 يفتحها اما العقد برهوس الاصابع فباتكأها على ما يحاذيها من البدن على ما قرره
 الفقهاء في صلاة التسبيح ونحوه او اما (٣) بوضعها على الكف فانه (٤) بالعقد على الاصابع
 واما بوضع الابهام على رهوس اه وفي شرح المشكاة وظاهر كلام ائمتنا
 المتأخرين ان المراد بالعقد هنا ما يتعارفه الناس وقال غيره المراد عقد الحساب
 لا الذي يعلمه الناس الا أن «قلت» ومن قال بذلك الحافظ وعبارته في التخريج
 معني العقد المذكور في الحديث احصاء العدد بوضع بعض الانامل على بعض عقد
 انملة (٥) اخرى فالاحاد والعشرات باليمين والمئون والالوف باليسار اه قال ابن
 حجر في شرح المشكاة وعلى تسليمه فالظاهر أن الاول يحصل به اصل السنة بل
 كمالها اذا لم يعرف غيره اه قال ابن الجزري في الخبر المروي بلفظ يراعى

-
- (١) لعله (فضلا لنا) ويكون بيتا من الكامل . ع (٢) فالعقدة السفلى والوسطى
 لا تسمى أنملة في اللغة لكن وقع في كلام الفقهاء تسميتها بذلك ثم الافصح نتج
 الميم والهمزة كما قال السيوطي في المزهرة . ع (٣) (وإما) لعله (وإما)
 (٤) (فانه بالعقد) كذا . ع (٥) (بعض عقد أنملة) . كذا . ع

التكبير الخ يريد المراعاة بالعدد كما ورد منصوصا في الاحاديث نحو مائة مرة
 وثلاث وثلاثين وخمسة وعشرين وغير ذلك بان يعقد الانامل وهي الاصابع كما
 هو معروف عند العرب قديما وحديثا لان الانامل مسئولات ومستنطات عما
 كان يستعملان صاحبها يوم تشهد عليهم السننهم وايديهم الآية ويذنبه حديث
 ابن عمرو الا ترى وللهنا اتخذ اهل العبادة وغيرهم السبح وقال اهل العلم ينبغي ان يكون
 عدد التسبيح باليمين اه وفي شرح المشكاة لابن حجر ويستفاد من الامر بالعقد
 المذكور في الحديث ندب اتخاذ السبحة وزعم انها بدعة غير صحيحة الا ان يحمل
 على تلك الكيفيات التي اخبر عنها بعض السفهاء مما يحضنها للزينة او الرياء او
 اللعب اه ونوزع بان اخذ السبح بظاهره منافي لهذا الحديث لانه يفيد العدد
 بالاصابع على وجه تفصيله كما اشير اليه بتعليقه وجرى في الحرز على كونها بدعة
 قال لكنها مستحبة لما سياتي من حديث جويرية انها كانت تسبح بنوى اوحصى
 وقد قررها صلى الله عليه وسلم على فعلها والسبحة في معناها اذ لا يختلف الغرض
 من كونها منظومة او منثورة اه وما ذكره من اقرار جويرية على التسبيح
 بالخصى او النوى وم اذ التي دخل عليها صلى الله عليه وسلم وكانت تسبح بذلك
 صفة في رواية وامرأة مبهمه في رواية اخري وليس في حديث جويرية
 التسبيح بحصى او نوى، ثم قوله اولا انها بدعة يخالف نقله اقرار المصطفى صلى الله
 عليه وسلم عليها والبدعة كما في التهذيب وغيره احداث ما لم يكن في عهد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ، وهذا ليس منه لموافقه على اقراره صلى الله عليه وسلم وصرح
 غير واحد من المحدثين بان محل الخلاف في وقف أو رفع قول الصحابي كتنا فعل أو
 نقول كذا في عصر النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يصرح في الخبر باطلاعه عليه صلى
 الله عليه وسلم والا فرفع جزما كما ورد عن ابن عمر كتنا نقول ورسول الله صلى الله
 عليه وسلم حي: افضل هذه الامة بعد نبيها ابو بكر وعمر وعثمان فيسمع ذلك النبي صلى
 الله عليه وسلم ولا ينكره رواه البخاري وما نحن فيه من هذا القليل لما فيه من

مسئولات مستنطقات

الاقرار على التسبيح بتلك النوى وصغار الاحجار بل ورد من الاخبار ما فيها التصريح برؤية صلى الله عليه وسلم ذلك مع الاقرار والله اعلم ثم رأيت خالف في المرواة وسلك طريق الصواب فقال في حديث سعد السابق وهذا اصل صحيح بتجوز السبحة بتقريره صلى الله عليه وسلم فانه في معناها اذ لا فرق بين المنظومة والمنشورة فيما يمد به ولا يعتد بقول من عدها بدعة وقد قال المشايخ انها سوط الشيطان وروى انه روى مع الجنيد سبحة في يده حال انتهائه فسئل عن ذلك فقال شيء وصلنا به الى الله كيف نتركه ولعل هذا احد معاني قولهم النهاية الرجوع الى البداية اه وقد افردت السبحة بجزء لطيف سميتها «ايقاد المصابيح لمشروعية اتخاذ المصابيح» واوردت فيه ما يتعاقبها من الاخبار والآثار والاختلاف في تفاضل الاشتغال بها او بعقد الاصابع في الذاكر وحاصل ذلك ان استعمالها في اعداد الذاكر الكثيرة التي يلهم الاشتغال بها عن التوجه للذاكر افضل من العقد بالامل ونحوه والعقد بالامل فيما لا يحصل فيه ذلك سيما الذاكر عقب الصلاة ونحوها افضل والله اعلم (قوله مسئولات ومستنطقات) بصيغة المجهول أى مسئولة عن أعمال صاحبها شاهدة عليه والحديث مشير الى قوله تعالى يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون الآية « تنبيه » اورد ابن الجزري في الجمع في الحديث كان يأمر ان يراعى التكبير والتقدس والتهليل وان يعقد بالامل لانهم مسئولات ومستنطقات ورمز لخرجه بقوله دت أي ابوداود والترمذي ثم اورد بعده حديث عليكن بالتسبيح والتقدس والتهليل ولا تغفلن فتزين ارحمة ورمز لخرجه بقوله مص أي ابن شعبة في مصنفه وصحابي الحديثين يسيرة واعترضه ميرك بان لفظ الترمذي عن بسيرة قالت قال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكن بالتسبيح الخ وفي الذاكر سنده حسن

وروينا فيهما وفي سنن النسائي بإسناد حسن، عن عبد الله بن عمرو رضي الله
عنهما قال « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

قاله جب من الشيخ انه خرج لفظ الترمذي ونسبه الى مص فقط اه قال
في الحرز ولعل في الترمذي ألفاظا منها ما نقله المصنف عنه مطابقا لرواية أبي داود
ومنها ما نقله صاحب الاذكار وأما ما رواه ابن أبي شبة فليس فيه الا ما نسبة
المصنف اليه ومدار الحديث عند الكل على بسيرة، فعلة الاشكال صارت
بسيرة، ثم ان السيوطي في الجامع الصغير أورد لفظ الحديث كما في الاذكار
ثم قال رواه الترمذي والحاكم في مستدركه ففيه استدراك على المصنف حيث
لم يذكره ولم ينقله عنه اه وهذا وهم من ميرك أتبعه عليه في الحرز اذ حديث
عليكن بالتسبيح الخ لا وجود له في الاذكار بهذا اللفظ اصلا فضلا عن كونه
بإسناد حسن انما فيه حديث امرئ ان يراعي بالتكبير الخ واما قول صاحب
الحرز واما ما رواه ابن أبي شبة الخ فلا يندفع به الاعتراض عن صاحب الحصن
لان الذي ادعاه ميرك ان هذا الحديث بهذا اللفظ رواه الترمذي والمصنف
اقتصر في عزوه على مصنف ابن أبي شبة فان ثبت انه في الترمذي كذلك ثبت
الاستدراك عليه به وبالمستدرك ولفظ حديث الجامع الصغير كما في الرواية
المعزوة الى مص (قوله وروينا فيهما وفي سنن النسائي الخ) قال الحافظ الحديث
حسن أخرجه أبو داود وقال في آخره زاد محمد بن قدامة « يمينه » وأخرجه الترمذي
والنسائي في الكبرى وأخرجه الحاكم وقال الترمذي حسن غريب من حديث
الاعمش عن عطاء بن السائب قال الحافظ رجال اسناده غالبهم كوفيون وكلهم ثقات
الا عطاء بن السائب فاختلفت ورواية الاعمش عنه قديمة فانه من اقاربه اه
(قوله عن عبد الله بن عمرو) وهو عبد الله بن عمرو بن الماص الصحابي ابن
الصحابي رضي الله عنهما احد العبادلة الفقهاء الاربعة وباقيهم ابن عمر وابن الزبير

وابن عباس كان أصغر من أبيه بأثني عشرة سنة أسلم قبل أبيه وكان فاضلاً عالماً قارئ القرآن والكتب المتقدمة قال في حقه النبي صلى الله عليه وسلم نعم أهل البيت عبد الله وأبو عبد الله وأم عبد الله أخرجهم أحمد وأبو يعلى عن طلحة واستأذن النبي صلى الله عليه وسلم في أن يكتب عنه فأذن له فقال يا رسول الله أكتب ما أسمع في الرضا والفضب قال نعم فأنى لا أقول إلا حقاً قال أبو هريرة ما كان أحد يحفظ لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم مني إلا عبد الله بن عمرو ابن العاصي فإنه كان يكتب ولا يكتب وإنما قلت الأحاديث المروية عنه بحيث لم يزد بالنسبة إلى ما في مسند ثقي بن مخلد على أربع مائة (١) حديث اتفاقاً منها على سبعة عشر وانقر البخاري بثمانية ومسلم بمشرين وكثرت الأحاديث المروية عن أبي هريرة لأنه توجه أبو هريرة لنشر الحديث حتى بلغ من أخذ عنه إلى نحو ثمانمائة إنسان ما بين صحابي وتابعي وتوجه عبد الله إلى التعبد أكثر من توجهه للتعليم واعتزل الناس وكان بمكة والطائف ولم يكن الرحلة اليهما من طلبه العلم كالرحلة إلى المدينة وكان أبو هريرة متصدياً فيها للفتيا والحديث حتى مات ولأن أبا هريرة اختص بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم إلا ينهي ما يحدثه به فانتشرت روايته وقال عبد الله بن عمرو حفظت عن النبي صلى الله عليه وسلم (٢) في الصيام والقيام وأمره صلى الله عليه وسلم بالتخفيف مشهور مخرج في الأصول . في أسد الغابة قال عبد الله بن عمرو وخير أعماله اليوم أحب إلى من مثليه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لأننا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تهماً بالآخرة ولا تهماً بالدنيا وأنا اليوم مالت بنا الدنيا وشهد مع أبيه فتح الشام وكانت معه راية أبيه يوم اليرموك وشهد معه صفين وقائل وندم عليه وكان يقول مالي ولصفين مالي ولقتال المسلمين لوددت أني مت قبله بعشرين سنة وقيل شهدا ولم يقاتل روى عنه ابن مليكة أما والله ما طعنت برمح ولا ضربت بسيف لارميت بسهم

(١) في التهذيب سبع مائة . ع (٢) لعل هذا سقط وأمله « ألف مثل ، وحديثه » ع

يعقّد التسبيح « وفي رواية » بيمينه * وروينا

وما كان رجل اجهد مني لم يفعل شيئاً من ذلك توفي عبد الله سنة ثلاث وقيل
خمس وستين بمصر وقيل سبع وستين بمكة وقيل خمس وخمسين بالطائف وقيل
ثمان وستين وقيل ثلاث وسبعين وكان عمره اثنتين وسبعين سنة وقيل
وتسعين شك ابن بكير في سبعين هل هو بتقديم المئنة أو السين المهملة أخرجه
الثلاثة وقال الحافظ العراقي اختلف في وفاته فقال احمد توفي ليالى في الحرّة وكانت
سنة ثلاث وستين وقيل ثلاث وسبعين وقيل خمس وستين وقيل سبع وقيل ثمان
وستين وقيل خمس وخمسين وهو بعيد واختلف أيضاً في محل وفاته فقيل بمصر
وقبل بفلسطين وقيل بمكة وقيل بالمدينة وقيل بالطائف والله اعلم اهـ وقال ابن
الجوزي في صفوة الصفوة انه مات بالشام سنة خمس وستين عن اثنتين وسبعين
سنة اهـ (قوله يعقّد التسبيح) فهم ابن الجزري في مفتاح الحصن ان المراد
بالتسبيح فيه المسبحة فقال كما سبق ولهذا اتخذ أهل العبادة وغيرهم السبّح اهـ
وقال في الحرز ليس المراد بالتسبيح ما سبّح به من الآلة بل المراد به قول سبحان
الله ونحوه من الفاظ التنزيه فلعني يعقّد عدد ما قاله من التسبيح (قوله وفي
رواية بيمينه) قال في الحرز ليس في النسائي والترمذي قول بيمينه كما ذكره
ميرك وفي الجامع الصغير كان يعقّد التسبيح رواه الترمذي والنسائي والحاكم
والظاهر ان لفظ بيمينه مدرج من الراوي اذ ليس في الاصول مذكوراً اهـ لكن
قضية قول الرداد في موجبات الرحمة بعد ايراده كذلك أخرجه ابو داود ورواه
الترمذي والنسائي ولم يتولا بيمينه أن هذا اللفظ ثابت في رواية ابى داود وكلام
ميرك يومیء اليه لانه لم ينفها الا في طريق النسائي والترمذي ولم يتعرض لابي
داود لان صاحب الحصن انما عزا تخريج الحديث كذلك الى رواية النسائي
وبما ذكر يندفع دعوي ان لفظ بيمينه مدرج من الراوي كما لا يخفى على اليقظ

في سنن أبي داود عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « مَنْ قَالَ رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا ، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا ، وَبِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولًا ، وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ » * وروينا

الحاوي وقد سبق في كلام أبي داود أن محمد بن قدامة زاد ذلك وهو أحد أشياخ أبي داود في هذا الخبر فقد رواه عنه وعن عبيد الله بن محمد القواريري وآخرين كما أشار إليه الحافظ. وفي شرح الشكا، لابن حجر وصح أنه صلى الله عليه وسلم كان يعقد التسبيح بيمينه وفي التصحيح ما لا يخفى لوجود النزاع في ثبوت يمينه من حيث الرواية، هذا وحديث يسيرة السابق عند الأنامل فيه شامل لكلا اليدين وحينئذ فما أن يحمل على اليمين ليوافق حديث ابن عمرو وأبو يعقوب على عمومهما بالنسبة لحصول أصل السنة ويحمل خبر ابن عمر وعلى بيان الأفضل أو يحمل حديثها على ما احتجج إلى اليدين وحديثه على ما إذا كفى أحدها (قوله في سنن أبي داود الخ) في عدة الحصن رمز لخرج هذا الخبر «س م» أي النسائي — قلت خرجته في السنن الكبرى — ومسلم، وفي الحصن لخرجه «س م ت مص» أي النسائي ومسلم والترمذي وابن أبي شيبه قال في السلاح رواية أبي داود وأحد روايات النسائي من قال رضيت بالله رباً بالخ ورواه مسلم وأبو داود والنسائي في أخرى من رضي بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً وجبت له الجنة وحينئذ فكان حق أنصنف أن يذكر في خروجه النسائي أيضاً ولا يرد عليه مسلم لأنه لم يروه بهذا اللفظ. والله أعلم وقال الحافظ. هذا حديث حسن وإنما لم أحكم له بالصحة مع أن رجاله رجال الصحة لاختلاف وقع على أبي هاني. يعني الراوي له عن عبدة بن سليمان عن أبي سعيد الخدري واسمه حميد بن هاني. في متنه وسنده فاخرجه مسلم والنسائي عن أبي هاني. عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن أبي سعيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا أبا سعيد من رضي بالله رباً الحديث

في كتاب الترمذي عن عبد الله بن بسر يضم الباء الموحدة واسكان السين المهملة الصحابي رضي الله عنه « أن رجلاً قال يا رسول الله إن

على هذا المتوال وفيه قصة وحديث آخر في الجهاد مضموم اليها ولذا أخرجه مسلم في كتاب الجهاد وصحح ابن حبان طريقه معاً وأخرجه الحاكم والطبراني في كتاب الدعاء قال الحافظ وسيأتي شواهد لاصل الحديث في القول عند سماع المؤذن وفي القول عند الصباح والمساء لكنها مقيدة بذلك اهـ وسيأتي الكلام على معنى الحديث في باب الاذان ان شاء الله تعالى (قوله في كتاب الترمذي الخ) ورواه أيضاً ابن ماجه والحاكم في المستدرک وقال صحيح الاسناد وابن حبان في صحيحه قاله في السلاح زاد في الحصن وابن ابى شيبة في مصنفه وكان سبب الاختصار على الترمذي كون اللفظ له وقال الحافظ الحديث حسن رواه الترمذي والنسائي في الكبرى والطبراني في كتاب الدعاء ولاصل الحديث شاهد من حديث معاذ أخرجه الطبراني في الدعاء عن معاذ قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أحب الى الله تعالى قال ان تموت واسانك رطب من ذكر الله قال الحافظ حديث حسن أخرجه الثريابي في الذكر له وشاهد آخر من حديث جبير بن نفير عن ابى الدرداء موقوفا ان الذين لاتزال أسننتهم رطبة من ذكر الله تعالى يدخلون الجنة وهم يضحكون، نفير يضم النون وفتح الفاء وسكون التحتية بعدها مهملة صحابي اهـ (قوله عن عبد الله بن بسر) قال في السلاح وغيره يضم الموحدة وسكون المهملة اهـ وهو انصارى مازنى صاحب النبي صلى الله عليه وسلم هو وأبوه وأمه وأخوه عطية وأخته الصماء انفرد كل واحد من الشيخين عنه بحديث وخرج عنه الاربعة مات بحمص سنة ثمان وثمانين عن اربع وتسعين سنة وفي أسد الغابة توفي سنة ثمان وثمانين وهو ابن اربع وتسعين سنة وقيل مات بحمص

شَرَائِعَ الْإِسْلَامِ قَدْ كَثُرَتْ عَلَى فَخْبَرِنِي بِشْيٍّ أَتَشَبَّثُ بِهِ ، فَقَالَ
لَا يَزَالُ لِسَانُكَ

سنة ست وتسعين أيام سليمان بن عبد الملك وعمره مائة سنة وهو آخر من مات
بالشام من الصحابة أخرجه الثلاثة إلا ابن منده (١) قال عبد الله بن بسر السلمي المازني
وهذا لا يستقيم فان سليمان أخو مازن ولبس لعبد الله حلف في سليم حتي بنسب
اليهم بالخالف (قوله شرائع الاسلام) بهزة قبل الدين اي شعائره وعلاماته
كالقرائض والنوافل والذكر والحمد وكل طريق جميل دال على صواب اسلام فاعله
(قوله كثرت بفتح المثلثة) اي غلبت على اكثرتها وفي نسخة من الحصن بضمها
اي تعددت وبلغت حد الكثرة التي عجزت عن عدة جميعها وتحيرت في اختيار
بعضها لعدم معرفتي افضلها (قوله فخبرتني) هذا لفظ الترمذي وفي الحصن فانبثني
والمعنى واحد (قوله بشيء) أي معتبر من الشرائع وقيل بشيء عمله قليل واجره
جزيل وفيه انه لا يطابقه الجواب الجميل (قوله لا يزال لسانك) اي بحسب
القدرة والطاقة ان اريد باللسان الجارحة الممروفة وان اريد به اللسان القلبي الملائم
لفوله لا يزال فيه يتضح وان جمع بين اللسانين فنور على نور كذا قيل وفيه انه
وان حمل على اللسان القلبي فلا بد من ان يراد ان ذلك على حسب الطاقة والاستعداد
لان دوام الذكر والمراقبة والحضور ان قلنا به كما قال به جمع من المحققين انما هي
للخصوص ومن كان كذلك فلا منع بالنسبة اليه من دوام الذكر لكل من اللسان
والجنان اما اذا قلنا بان ذلك نارة وتارة كما قال به آخرون اخذا من حديث
حنظلة فيتضح باعتبار هذا القيد بكل من اللسانين والله اعلم وفي طبقات الشمراني
الكبرى في ترجمة ابي الدرداء كان بني ابي الدرداء يقول ان الذين سنتهم رطبة
من ذكر الله يدخل احدهم الجنة وهو يضحك قلت المراد بالرطبة عدم الغفلة فان

(١) قوله (الا ابن منده) كذا بالاصول ع

رطباً من ذكر الله تعالى » قال الترمذى حديث حسن (قلت)
 أنشبتُ بقاءاً مثناة فوق ثم شين معجمة ثم باء موحدة مفتوحات ثم ثاء
 مثناة ومعناه اتعلق به واستمسك * وروينا فيه عن أبي سعيد الخدرى
 رضى الله عنه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل

القلب اذا غفل يبس اللسان وخرج عن كونه رطباً اه وهو من الحسن بمكان
 (قوله رطباً) اى لينا ملازماً قريباً للهمد من ذكر الله وقيل الطيبى رطوبة اللسان
 كناية عن سهولة جريانه كما ان يبدسه كناية عن ضده ثم ان جريان اللسان حينئذ
 عبارة عن مداومة الذكر قبل ذلك كانه قيل دوام الذكر فهو من أسلوب ولا تموتن
 الا واتم مسلمون اه اى ادمن الذكر باللسان والحنان في سائر الاحوال حتى
 انه لا يزال لسانك رطباً الخ قال فى الحرز وهذا الحديث هو المعنى بقوله تعالى
 اذكروا الله ذكراً كثيراً وسيأتى فى الحديث بعده كلام فى هذا المقام (قوله قال
 الترمذى حديث حسن) وفى المشكاة وقال الترمذى حديث حسن غريب وقال
 الحاكم كما سبق صحيح الاسناد (قوله انشبت الخ) سكنت المصنف عن ضبط
 اعرابه وهو بالرفع صفة ووجد فى بعض نسخ الحصن بالجزم على انه جواب الامر
 (قوله وروينا فيه) أى فى سنن الترمذى واورده فى المشكاة على ما هنا الا انه
 رواه بابدال قوله اى العباد بتشديد الموحدة وحذف الهاء من آخره قال جمع عابد
 رواه احمد والترمذى وقال هذا حديث غريب رقد راجعت نسخة من جامع
 الترمذى فوجدتها كما رواه فى المشكاة ولم له وقع فيه اختلاف ليحصل به
 الائتلاف قال الترمذى بعد تخريج الحديث هذا غريب انما نعرفه من حديث
 دراج بالمهملة المفتوحة والراء المشددة المهملتين وبعد الالف جيم قيل انه لقب
 واسمه عبدالرحمن وكنيته ابو السميع مصرى مختلف فيه فضعفه احمد وابو حاتم

أَيُّ الْعِبَادَةِ أَفْضَلُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ الذَّاكِرُونَ اللَّهُ
كَثِيرًا ، قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمِنْ الْغَازِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ؟ قَالَ
لَوْ ضَرَبَ بِسَيْفِهِ فِي الْكُفَّارِ وَالْمُشْرِكِينَ حَتَّى يَنْكَسِرُوا بِخَنْصَبٍ دَمًا

والدارقطني وغيرهم مطلقا وابوداد في روايته عن أبي الهيثم وثقه ابن معين واعتمد
توثيقه ابن حبان راجعا كم فصحا له واورد ابن عدى هذا الحديث في الكامل
من طريق سعيد بن عفير عن ابن لهيعة عنه في جملة ما انكر عليه من الاحاديث
وزاد ضعفه بانه لم يروه عنه الا ابن لهيعة، وابو الهيثم اي شيخ ابى السمع وهو
الراوى عن ابى سعيد اسمه سليمان بن عمرو مصري تابعى ثقة اه (قوله اى
العبادة افضل) كذا في نسخ الاذكار وعليه فيحتاج لتقدير مضاف فى الجواب اى
عبادة الذاكرين ليحصل التطابق بين السؤال والجواب او يحتمل من اسلوب
الحكيم اى سئل عن افضل الاعمال فاجاب بذكر افضل اعمال اعلاما بانهم حريون
بالسؤال عما لهم من الاحوال وذكرا ما يعلم منه الجواب من الثناء عليهم بافضل
الاعمال من الذكر لله المتعال ورواية المشكاة واضحة مطابقة للجواب فيها للسؤال
(قوله افضل درجة عند الله) هذا لفظ الترمذى وفي المشكاة اى العبادة افضل
وارفع درجة عند الله وكان زيادة ارفع وقعت عند الامام احمد وعلى هذا تحمل
زيادة والذاكرات في رواية المشكاة على رواية المصنف هنا وهى التى في الترمذى
(قوله الذاكرون الله كثيرا) ان اريد من الخبر المذكور قبله ما يشمل الذكر
المأثور وغيره واريد به هنا ما يخص المأثور كان الاول اعم وان اريد به هنا
الاعم كذلك فهما متساويان (قوله قلت ومن الغازي الخ) هذا لفظ الترمذى
ورواه في المشكاة قيل وكأنه من رواية الامام احمد والواو عاطفة والمعطوف عليه
مقدر اى افضل من غير الذاكرك حتى من الغازي (قوله في الكفار) وهو مفعول

لَكَانَ الذَّاكِرُونَ اللَّهَ أَفْضَلُ مِنْهُ

به وجعله مفعولاً فيه مبالغة لان جعلهم مكاناً وظرفاً للضرب بالسيف ابلغ من جعلهم مضروبين به فقط وعطف المشركين على الكفار عطف خاص على عام ان اريد بالمشركين اهل الاوثان من مشركي العرب ومن تابعهم وبالكفار ما يعم ذلك واهل الكتاب اي الحريين وغيرهم او عطف رديف ان اريد بالمشركين ما اريد بالكفار من مقابل المسلم (قوله لَكَانَ الذَّاكِرُونَ اللَّهَ) اي الذَّاكِرُونَ مخلصين له لا افترض سواء ذكرأ كثيراً كما دل عليه السباق والسباق افضل ويوجد في بعض النسخ الذَّاكِرُونَ لله كثيراً ولا وجود له في الاصول المصححة (قوله افضل منه كذا) هو بحذف «درجة» في نسخ الاذكار مع انها ثابتة في جامع الترمذي وقد رواها في شرح السنة وفي المشكاة قال شارحها ابن حجر يحتمل ان المراد بدرجة الوحدة اي واحدة ويحتمل ان المراد بها الجنس اي درجات متعددة ثم قضية هذا الخبر وما في مناه كالخبر الا اني بعده وخبر من قال حين يصبح او يمسي سبحان الله وبحمده مائة مرة لم يأت احد يوم القيامة بافضل مما جاء به الا احد قال مثل ما قال او زاد عليه ان الذكر افضل سائر الاعمال وكونه افضل اعمال اللسان لا اشكال فيه انما الاشكال في كونه خيراً من نحو الجهاد وانفاق الذهب والورق وقضية كلام اصحابنا كما قال ابن حجر في شرح المشكاة العكس ويمكن الجمع باعتبار الحيثية وبه يندفع التنافي وذلك بان افضلية الذكر نظرا الى امتلاء قلب الذَّاكِر بشهود ربه وحضوره بين يديه والانفاق والجهاد المستلزم لدفع الشيطان وتجرده عن ساحة القلب الذي بصلاحه وطهارته يصلح ويظهر باقى البدن فالذكر من جهة تأثيره في القلب مالا يؤثر غيره من الانفاق ونحوه افضل والجهاد من جهة خروجه عن نفسه وماله وبذلها لله تعالى وتعالى نفعه وكونه فرض كفاية او عين افضل والذكر سنة والفرض افضل منها بالاجماع

في غير ما استثنى وقد جمعت منه صورا في قولي

الفرص افضل من نفل وان كثرا فيما عدا صورا خذها حكت دررا
 بدء السلام اذان والطهارة من قبيل وقت مع الابرار لمن عسرا
 وكلام ابن عبد السلام الاتى في الخبر بعمده وبني على ظاهر الخبر غافل عن
 هذا النظر الى كلام الاصحاب المذكورة كما نبه عليه ابن حجر الهيتمي وحمل
 زين العرب الذكر المفضل على الجهاد والاتفاق على الذكر الجنائى الفكري دون
 الذكر اللسانى قال لان ذاك له المنزلة الزائدة على بذل النفس والمال لانه عمل نفصى
 وفعل قلبى اشق من عمل الجوارح بل هو الجهاد الاكبر اه وظاهره كلام
 الشراح المذكور وما يأتى يخالفه وما فى مفتاح الحصن حمل هذا وامثاله على الذكر
 المضموم الى الجهاد فالجهاهد الذكر افضل من الذكر بلا جهاد ومن المجاهد
 الغافل والذاكر بلا جهاد افضل من المجاهد الغافل قافضل الذاكرين المجاهدون
 وافضل المجاهد بن الذكر ون وكذا الحال في سائر الاعمال اه اي ان الذكر
 المجرد افضل من جميع المبادات المجردة عنه والعمل المنضم الى ذكر افضل منه الا
 ذكر ومن الذكر المجرد عن العمل ثم ينظر في نسبة الاعمال المتضمنة باعتبار تفاوت
 مراتبها وفي الحصن ما عمل آدمى عملا انجى له من عذاب الله من ذكر الله واه
 الطبرانى في الكبير واحمد وابن ابى شعبة زاد الطبرانى وابن ابى شعبة قالوا ولا الجهاد
 في سبيل الله (١) الا ان يضرب بسيفه حتى ينقطع قال الجنفى الاستثناء يدل على
 ان الجهاد الخاص وهو ان يضرب بسيفه حتى ينقطع انجى من ان ذكر وهذا لا
 يلائم خبر الا اخبركم بخير اعمالكم قلت ومثله الحديث الذى نحن فيه، وقال ابن
 الجوزي قوله ولا الجهاد يعنى والله اعلم الجهاد المجرد عن الذكر يبينه الحديث
 القدسي ان عبدى كل عبدى الذى يذكرنى وهو ملاق قرنه اى بكسر القاف
 اى كفأه في الشجاعة حال القتال اه قال في الحرز ليس مراده ان الجهاد المجرد

(١) لعل هنا سقطا ولعله (قال ولا الجهاد في سبيل الله) . ع

وَأَرْفَعَهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ وَخَيْرٌ لَّكُمْ مِنْ إِنْتَاقِ الذَّهَبِ وَالْوَرَقِ ، وَخَيْرٌ لَّكُمْ مِنْ أَنْ تَلْقَوْا عَدُوَّكُمْ فَتَضْرِبُوا أَعْنَاقَهُمْ ، قَالُوا بَلَى ، قَالَ

وَأَرْفَعَهَا إِذْ هُوَ عَلَى الْأَوَّلِ تَأْكِيدٌ وَعَلَى الثَّانِي تَأْسِيسٌ وَهُوَ خَيْرٌ مِنَ التَّائِيْدِ وَمِلِكٌ مُبَالَغَةٌ مُلْكٌ وَمِنْهُ عِنْدَ مَلِيكَ مُقْتَدِرٌ وَهُوَ ظَرْفٌ لِمَا قَبْلَهُ وَمَا بَعْدَهُ مَعَاوٍ لِلْأَخِيرِ وَعِنْدَ فِي امْتِثَالِ هَذَا السِّيَاقِ لِشَرَفِ الْمُرْتَبَةِ وَعُلُوِّ الْمَكَانِ كَمَا تَقْدُمُ فِي الْفَصْلِ الرَّابِعِ (قَوْلُهُ وَأَرْفَعَهَا الْخ) أَيِ اكْثَرَهَا رَفْعًا لِدَرَجَاتِكُمْ (قَوْلُهُ وَخَيْرٌ لَّكُمْ) عَطْفٌ عَلَى خَيْرِ عَطْفٍ خَاصٍ عَلَى عَامٍ لِأَنَّ الْأَوَّلَ خَيْرُ الْأَعْمَالِ مُطْلَقًا وَهُوَ خَيْرٌ مِنْ إِنْتَاقِ الذَّهَبِ وَالْوَرَقِ أَوْ عَطْفٍ مُغَايِرٍ بَانَ يَرَادُ بِالْأَعْمَالِ اللَّسَانِيَّةِ فَيَكُونُ ضِدًّا هَذَا لِأَنَّ بَذْلَ الْأَمْوَالِ وَالنَّفْسِ مِنَ الْأَعْمَالِ الْبَدَنِيَّةِ (قَوْلُهُ إِنْتَاقِ الذَّهَبِ الْخ) الْإِنْتَاقُ مَصْدَرٌ ائْتَقَ وَهُوَ يَسْتَعْمَلُ فِي الْخَيْرِ كَمَا أَنَّ تَقَى وَضِيعَ فِي الشَّرِّ وَلِلذَّهَبِ أَسْمَاءٌ مِنْهَا النَّضِيرُ وَالنُّضْرُ وَالنُّضَارُ وَالزُّبْرُجُ وَالسَّيْرَاءُ وَالزُّخْرُفُ وَالْعَسْجَدُ وَالْعَقِيَانُ وَالتَّبْرِغِيرُ مَضْرُوبٌ وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ لِلْفُضَّةِ ، وَلِلْفُضَّةِ أَيْضًا أَسْمَاءٌ اللَّجِينُ وَالسَّبِيكُ وَالْعَرَبُ وَيَطْلُقَانِ عَلَى الذَّهَبِ أَيْضًا كَذَا فِي الْمُطْلَعِ لِلْبَعْثِيِّ وَفِي شَرْحِ الْعُمْدَةِ لِلْقَلْقَشَنَدِيِّ نَظْمُ ابْنِ مَالِكٍ أَسْمَاءُ الذَّهَبِ فِي قَوْلِهِ

نَضْرُ نَضِيرُ نَضَارُ زُبْرُجُ سَيْرَاءُ * زُخْرُفُ عَسْجَدُ عَقِيَانُ الذَّهَبُ

وَالْتَّبْرِغِيرُ مَا لَمْ يَذْبُ وَأَشْرُكُوا ذَهَبًا * وَفُضَّةٌ فِي سَبِيكِ هَكَذَا الْعَرَبُ

وَفِي النِّهَايَةِ الرِّقَّةُ يَرِيدُ الْفُضَّةَ وَالْدِرَاهِمُ الْمَضْرُوبُ مِنْهَا وَأَصْلُ الْفُضَّةِ الْوَرَقُ وَهِيَ الدِّرَاهِمُ الْمَضْرُوبَةُ خَاصَّةً فَتُحْذَفُ الْوَارِدُ وَعَوْضُ عَنْهَا الْمَاءُ وَتُجْمَعُ الرِّقَّةُ عَلَى رِقَاتٍ وَرَقِينَ وَفِي الْوَرَقِ ثَلَاثُ لُزَاتٍ الْوَرَقُ وَالْوَرَقُ وَالْوَرَقُ أَهْ وَهَذِهِ اللَّغَاتُ جَارِيَةٌ فِيهِ وَفِيمَا مِثْلُهُ مِنْ كُلِّ ثَلَاثٍ عَلَى وَزْنِ فَعْلٍ بِكسْرِ الْعَيْنِ فَإِنْ كَانَتْ عَيْنُهُ حَرْفَ حَاقٍ جَازَ فِيهِ لُغَةٌ رَابِعَةٌ هِيَ اتِّبَاعُ فَائِهِ عَيْنُهُ كَفَخَذَ (قَوْلُهُ عَدُوَّكُمْ الْخ) أَيِ تَلَقَّوْا الْكُفَّارَ الْحَوَارِ بْنَ فَمَقَعَ يَنْتَسِكُمُ حَرْبٌ فَيَحْصِلُ مِنْكُمْ وَفِيهِمُ الْقَتْلُ (قَوْلُهُ

انجى من الذكراذ صرح بضده حيث قال والذاكر بلا جهاد افضل من المجاهد الغافل وانما اراد ان قوله ولا الجهاد محمول على الجهاد المجرد والمراد بالمستثنى المنظم الى الذكر كما بينه بانه الافضل، والاظهر ان يراد بقولهم ولا الجهاد الاعم من المجرد والمنظم الى الذكر ويراد بالمستثنى الاخير وبه يحصل الجمع بين الاحاديث اه وصرح كلام ابن الجوزى ان الذكر المجرد افضل من العمل المجرد عنه كما هو قضية ظاهر الاخبار لكن قضية ما ذكرناه ان فضله ليس على الاطلاق بل من حيثية ما فيه من امتلاء القلب بشهود الرب والا فالجهاد وبذل الاموال افضل منه من كل حيثية غير الحثية المذكورة وبذلك صرح ابن حجر في شرح المشكاة وقال ايضا الحق انها خير منه في حق السالك بالنظر لتطهير النفس من رذيلة البخل بالاتفاق ومن رذيلة الجبن بالجهاد والذي لا يحصل ثمرات الذكر وفضله الا بالتطهر عنهما اذ معهما ليس له كبير جدوى والذكر خير منهما بالنظر للعارف لانه يخلو عنهما، وأمر السالك به أولا والادمان عليه حتى يصير كاطيع له ثم لغيره لا يدل على افضليته لانهم انما يفعلون ذلك تدريبا للنفس وأخذنا بالاسهل فالاسهل الى ان يتأهل الاشق ولا شك انه اخف منهما بل لا اشق منهما في الحقيقة على النفس فامروه بالاخذ بالاهون ابتداء وهو الذكركرم بما هو اشق من الاتفاق ونحوه، قال وقول الشارح «لعل افضلية الذكر وخيريته ان سائر العبادات من الاتفاق والجهاد وسائل والذكر هو المقصود الاسنى وناهيك من فضل الذكر قوله تعالى فاذا كرونى اذ كركم وغير ذلك» اه لا يخالف ما ذكرناه من التفضل فهو المقصود الاسنى ممن يطهر من ذنبك دون غيره كما قررته اه وقال المحقق الشهاب الرملى من جملة جواب له ومحصل ما اجاب به العلماء عن الحديثين وغيرهما مما اختلفت فيه الاجوبة بانه افضل الاعمال ان الجواب يختلف باختلاف احوال السائلين بان اعلم كلا بما يحتاج اليه او يليق به اوله فيه رغبة او باخلاف الاوقات بان يكون ذلك العمل ذلك الوقت افضل من غيره ومنه في غيره كالجهاد

* وروينا فيه وفي كتاب ابن ماجه عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقد كان افضل الاعمال اول الاسلام لانه الوسيلة الى التمكن منها والقيام بادائها
ثم تظاهرت النصوص على فضل الصلاة عليه وتظاهرت على فضلها على الصدقة
مع ان الصدقة في وقت مواساة المضطر تكون افضل منها او ان افضل التفضيل
فيه ليس على بابه بل المراد به اصل الفعل أو انه على حذف من التمييزية لفظا
وارادنها اه (قوله وروينا فيه) أى في كتاب الترمذى واللفظ له في (١)
كتاب ابن ماجه وكذا رواه مالك واحمد كما في المشكاة قال الا ان مالكا وقفه
على ابن الدرداء اه والخامس في المستدرک وقال صحيح الالهناد كما سيأتى في
كلامه رحمه الله ولا يضر وقف مالك له لان الحكم لمن وصل على ان مثل هذا
مما لا مجال للرأى فيه حكمه الرفع، وقال الحافظ هذا حديث مختلف في رفعه ووقفه
وفي ارساله ووصله قال الترمذى رواه بعضهم عن عبد الله بن سعيد يعني ابن ابى
هند الراوى عن زياد بن ابى زياد الخـزومى عن ابى بحريه عن ابى الدرداء قال
الحافظـ ورواه مالك فى الموطأ عن زياد بن ابى زياد قال قال ابو الدرداء فذكره
موقوفا ولم يذكر أبابحريه في سنده قال وقد وقع لنا الحديث من وجه آخر عن
ابى الدرداء موقوفا عليه بسند رجاله ثقات فذكره واقاد بعض تلامذة الحافظ نقلا
عنه فى حال الاملاء ان الصحيح الوقف اه وقد علمت ان الوقف للنظر فقط
لان مثله لا يدركه رأيا (قوله عن ابى الدرداء رضي الله عنه) واسمه عويمر بن عامر
بن مالك بن زيد بن قيس من الخزرج وكان آخر أهل داره اسلاما وحسن
اسلامه وكان فقيها عالما حكيما أخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين سلمان

(١) قوله (في) لعله (وكذا روي في) . ع

«الْأَنْبِيَاءُ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ»

الفارسي وقال عليه الصلاة والسلام في حقه عويمر حكيم امتي شهد ما بعد أحد من المشاهد وعن مسروق قال شامت اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وجدت دلمهم انتهى الى عمرو على وعبد الله ومعاذ وابي الدرداء وكان ابن عمر يقول حدثونا العالمين العاملين معاذ وابي الدرداء ولاء عمر رضي الله عنه القضاء وكان القاضي خليفة الامير اذا غاب ، توفي في خلافة عثمان على الصحيح سنة احدى وقيل ثنتين وثلاثين وقبره وقبر زوجته ام الدرداء الصمري بباب الصمير من دمشق وقيل له مالك لا تقول الشعر وكل لبيب من الانصار قال الشعر قال وانا قلت شعرا قيل وما هو فقال

يريد المرء أن يؤتى مناه * ويأبى الله الا ما أرادا

يقول العبد فأتى ومالى * وتقوى الله اولى ما استفادا

روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وتسعة وسبعون حديثا اتفقا منها على حديثين وانفرد البخاري بثلاثة ومسلم بثمانية (قوله الا انبئكم) وفي نسخة « اخبركم » قال ابن هشام في المنفي الا تكون للتنبيه فتدل على تحقق ما بعدها وتدخل على الجملتين الاسمية والفعلية ويقول العربون فيها حرف استفتاح فيبينون مكانها ويملون معناها وافادتها التحقيق من جهة تركيبها من الهمزة « لا » وهمزة الاستفهام اذا دخلت على النفي افادت التحقيق نحو اليس ذلك بقادر ، واكونها بهذا المنصب من التحقيق لانكاد تقع الجملة بعدها الامصدرية بنحو ما يتلقى به القسم نحو « الا إن اولياء الله » اه ومن غير الغالب الخبر المذكور لا تنفاه التصدير فيه والايمان بما يدل على شدة الاعتناء بما بعدها ليتفرغ ذهن السامع لاستماعه وفي الحرز يحتمل ان الا للتنبيه والأظهر انه مركب من لا النافية واستفهام التقرير كما يدل عليه قوله الا تبي (قوله بخير اعمالكم) قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام

وَأَزْكَاهَا عِنْدَ مَلِيكِكُمْ

في القواعد هذا الحديث يدل على أن الثواب لا يترتب على قدر النصب في جميع العبادات بل قد يأجر الله على قليل العمل أكثر مما يأجر على كثيره فإذا يترتب الثواب على تفاوت الرتب في الشرف اه قال في شرح المشكاة وهذا يجري على الاخذ بظاهر الحديث مع قطع النظر عن كلام الأئمة أى القائلين بأفضلية الجهاد والاتفاق على الذكر اه وقال العاقولي في شرح المصابيح فيه دليل على أن الثواب ليس على قدر النصب ولكن على حسب ارادته تعالى وقد يعطى على العمل القليل الاجر الجزيل وقد يعكس اه أى ولا يلزم منه فضل ذى الثواب الكبير على غيره قدرأ فلا يخالف كلام الاصحاب قال الحنفي ولا يناسبه يعنى حديث الباب ما وقع من حديث ابن عباس سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الأعمال افضل فقال اجهزها أى أشدها وأقواها وهذا الحديث مذکور في الكتب الكلامية في بحث تفضيل الانبياء على الملائكة اه وهو في النهاية منسوب لابن عباس موقوفا وضبطه بالمهملة والزاى وذكره الجلال السيوطى في الدر المنثور بلفظ أفضل العبادات أشدها وقال لا يعرف أى مرفوعا أو موقوفا بسند معروف وعلى تقدير صحته يحمل على ما لم يكن فيه نص من الشارع وقال العاقولي أيضا يمكن أن يكون المراد من ذكر الله المداومة عليه بالباطن والظاهر فيقتضي حينئذ صرف العركاء فيه ولا شك انه اذا كان الذكر بهذه المثابة فهو أكثر من اتفاق مال يثنى وجهاد يخاص منه في زمان معين لان الصبر على مضاضة القتل ساعة واحدة والصبر على مداومة الحضور مع الذكر طويل اه أي فلا يكون فيه ترتب الاجر الجزيل على العمل القليل بل على العمل الكثير والله اعلم (قوله وازكها عند مليككم) ازكها أى اتماها من حيث الثواب الذي يقابلها أو اطهرها من حيث كمال ذاتها لا بالنظر للثواب ويؤيده عطف

ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى ، قَالَ الْحَاكِمُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ فِي كِتَابِهِ

ذِكْرُ اللَّهِ (الشامل للقرآن وهو أفضل أعمال اللسان بلا خلاف) يتقدم ما في فضله على عمل البدن وأفضل أنواعه القرآن ففي الخبر وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على سائر خلقه ففيه إيعاء إلى أن ذكره بكلامه القديم خير منه بالذكر الحادث وإيضاً فالقرآن مشتمل على الذكر مع زيادة ما يقتضيه من الفكر والتأمل في لطف مبانيه وحسن معانيه والعمل بما فيه ولا شك أنه أفضل من مجرد الذكر، نعم محل ذلك ما لم يرد من الشارع تخصيص لحال أو مكان أو زمان بذكر مخصوص والا فلا اشتغال به فيه أفضل منه بالقرآن اتباعاً لما تواتر وفي الحرز جاء في كثير من الأحاديث ما يدل على أن تعلم العلم وتعليمه أفضل من الذكر المجرد بل من سائر الطاعات والعبادات اهـ وكلام اصحابنا مقتضى لذلك قال إمامنا الشافعي الاشتغال بالعلم أفضل من الاشتغال بصلاة النافلة وإذا فضل عليها وهي أفضل الأعماء البدنية فغيرها من نوافل الأذكار أولى والله أعلم (قوله قال الحاكم أبو عبد الله) هو محمد بن عبد الله النيسابوري المعروف بابن البيع ولد بنيسابور في شهر ربيع الأول سنة إحدى وعشرين وثلثمائة وتوفي بها في يوم الأربعاء ثالث صفر سنة خمس وأربعمائة طلب العلم من الصغر باعته والد وخاله وأول سماعه سنة ثلاثين، وأكثر من الشيوخ أكثرهم من نيسابور وله فيها نحو ألف شيخ وفي غيرها نحو ألف شيخ أيضاً روي عنه خلق كثير من أجلهم البيهقي والدارقطني وهو من شيوخه ورحل إليه من البلاد لسعة علمه وروايته واتفاق العلماء على أنه من أعلام الأمة الذين حفظ الله بهم هذا الدين وحدث عنه في حياته وكان يرجع إلى قوله حفاظ عصره كابن بكربن إسحاق وأبي الوليد النيسابوري وكان أبو سهل الصملي وأبن فورك وأمثالهما يقدمونه على أنفسهم ويراعون حق فضله ويعرفون له الحرمة الأكيدة بسبب تفرده بمحفظته ومعرفته

المستدرك على الصحيحين هذا حديث صحيح الاسناد

وقال محمد بن طاهر الحافظ سألت سعداً الزنجاني الحافظ بمكة فقلت له اربع من الحفاظ. تعاصروا أيهم احفظ الدارقطني ببغداد وعبد الغني بمصر وابن منده باصبهان وأبو عبد الله الحاكم بنيسابور فسكت فالحجت عليه فقال اما الدارقطني فاعلمهم بالعلل واما عبد الغني فاعلمهم بالانساب واما ابن منده فاكثرم حديثا مع معرفة تامة وأما الحاكم فاحسنهم تصنيفا وحكى ان ابا الفضل الهمداني الاديب لما ورد بنيسابور وتعصبوا له ولقب بديع الزمان اعجب بنفسه اذ كان يحفظ المائة بيت اذا أنشدت بين يديه مرة واحدة وينشدها من آخرها الى اولها مقلوبة وانكر على الناس قولهم فلان الحافظ في الحديث ثم قال: وحفظ الحديث مما يذكر، فسمع به الحاكم ابن البيهج فوجه اليه مجزؤه وأجله جمعة في حفظه فرد اليه الجزء بعد الجمعة وقال من يحفظ هذا محمد بن فلان وجعفر بن فلان أسام مختلفة والفاظ متباينة فقال له الحاكم قاعرف نفسك واعلم ان حفظ هذا أصعب مما انت فيه ذكره السبكي في طبقاته وروي ابو موسى المدني ان الحاكم دخل الحمام واغتسل وخرج وقال آه وقبضت روحه وهو متر لم يلبس قميصه بمد (قوله المستدرك) بفتح الراء سمي به لانه استدرك فيه الزائد على الصحيحين من الصحيح مما هو على شرطهما أو شرط احدهما او مالم يس على شرط واحد منهما معبرا عن الاول (١) بقوله هذا حديث صحيح الاسناد وربما اورد فيه ما هو فيهما او في احدهما سهوا وربما اورد فيه ما لم يصح عنده منبها على ذلك وهو متساهل في التصحيح قال المصنف في شرح المذهب اتفق الحفاظ على ان تلميذه البيهقي اشد تحرياً منه وقد لخص الذهبي المستدرك وتعقب كثير امنه بالضعف والنكارة وجمع جزءا فيه الاحاديث التي هي فيه وهي موضوعة فذكر نحو مائة حديث وقال ابو سعيد الماليني طالعت المستدرك الذي صنفه الحاكم فلم ارفيه حديثا على شرطهما قال الذهبي وهذا اسراف وغلو من الماليني والافقي به جملة وافرة

(١) (عن الاول) امله (عن الاخير) فلتيامل . ع

* وروينا في كتاب الترمذی

على شرطهما وجملة كثيرة على شرط احدهما العمل بمجموع ذلك نحو نصف الكتاب وفيه نحو
الربع مما صح بسنده وفيه بعض شيء اورد عليه وما بقي وهو نحو الربع فهو
مناكير وواهيات لا تصح وفي بعض ذلك موضوعات قال شيخ الاسلام الحافظ
وانما وقع لاحكام التساهل لانه سرد الكتاب لينقحه فاعجلته المنية قال وقد وجدت
في قريب نصف الجزء الثاني من تجزئة ستة من المستدرك «الى هنا انتهى املاء
الحاكم» قال وما عدا ذلك من الكتاب لا يؤخذ عنه الا بالاجازة قال والتساهل
في القدر الممل قليل جدا بالنسبة الى ما بعده وحكم احاديث المستدرك ان ما
صحيحه منها ولم يوجد (١) فيه لغيره من المتقدمين تصحيحا ولا تضعيفا يحكم له
بالحسن اذ لم يظهر فيه علة تقتضي ضعفه قاله ابن الصلاح وتبعه المصنف وهو
مبني من ابن الصلاح على انقطاع التصحيح في هذه الاعصار والجمهور على
خلافه ولذا قال البدر بن جماعة الصواب انه يتبع ويحكم عليه بما يليق بحاله من
الصحة والحسن والضعف وتبعه العراقي فقال ان الحكم بالحسن فقط يحكم والمصنف
كالجمهور لجواز (٢) التصحيح وكأنه سكت عن التنبيه على ذلك هنا مع خلافه في
الاصل المبني عليه ذلك اكتفاء بما ذكر ثمه وبه يندفع قول بعض شراح التقريب
له فانه يجب من المصنف كيف وافقه هنا مع مخالفته في المسألة المبني عليها (قوله
ورونا في كتاب الترمذی الخ) قال المنذري في الترغيب رواه الترمذی والطبرانی
في الصنير والايوسط وزاد ولا حول ولا قوة الا بالله رواه عن عبد الواحد
ابن زياد عن عبد الرحمن بن اسحاق عن القاسم عن ابيه عن عبد الله بن مسعود
وقال الترمذی حديث حسن غريب من هذا الوجه من حديث ابن مسعود قال
المنذري ابو القاسم هو عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود وعبد الرحمن هذا لم يسمع

(١) (يوجد) لعله (نجد). ع (٢) (لجواز) لعله (يجوز). ع

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 «لَقِيتُ إِبْرَاهِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

من ابنيه وعبد الرحمن بن اسحاق هو ابو شيبه الكوفي واه قال الحافظ ابن حجر
 قال الطبراني لم يروه عن القاسم الا عبد الرحمن بن اسحاق ولا عنه الا عبد الواحد
 ولا رواه مرفوعا عن عبد الواحد الاسياري عن ابن ابي حاتم اه ونقل الحافظ
 مثله عن الدارقطني في الافراد وحسنه ترمذي لشواهده ومن ثم قيد بالغرابة والا فبعد
 الرحمن بن اسحاق ضمه فهو وهو ابو شيبه الواسطي ومن شواهد الحديث حديث
 ابي ايوب الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسلة اسرى به مر على
 ابراهيم خليل الرحمن فقال ابراهيم يا جبريل من هذا معك قال هذا محمد فقال ابراهيم
 مرأتك فليكثر من غراس الجنة فان تربتها طيبة وأرضها واسعة فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم وما غراس الجنة قال لا حول ولا قوة الا بالله هذا حديث حسن
 أخرجه أحمد وابن حبان اه قال الحافظ المنذري ورواه الطبراني باسناد واه
 من حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه ولفظه قال سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول ان في الجنة قيماناً فاكثروا من غراسها قالوا يا رسول الله وما
 غراسها قال صلى الله عليه وسلم سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر
 (قوله عن ابن مسعود) هو ابو عبد الرحمن عبد الله بن مسعود بن غافل بمجمة
 وفاء الهذلي وهذيل ابن مدركة كان ابن مسعود حالف في الجاهلية عبد الحارث
 ابن زهرة وامه ام عبد هذلية ايضاً اسلم قديماً بمكة سادس ستة لما مر به صلى الله
 عليه وسلم وهو برعى غنماً لعقبة بن أبي معيط فقال يا غلام هل من ابن قال نعم
 ولكني مؤتمن قال فهل من شاة لم ينزعليها فجل فأتاه بها فمسح ضرعها فنزل ابن
 خلبه في اناه فشرب منه وسقى ابا بكر ثم قال للضرع اقلص فقلص فعاد كما كان
 فقال يا رسول الله علمني من هذا الكلام أو من هذا القرآن فمسح رأسه وقال انك

لَيْلَةُ أُسْرِي بِي ، فَقَالَ يَا مُحَمَّد

غلام معلم قال فلقد اخذت منه سبعين سورة ما نازعني فيها بشر ، قال عبد الله لقد رأيتني سادس ستة ما على ظم - ر الارض مسلم غيرنا وهو اول من جهر بالقرآن بمكة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم هاجر الى الحبشة ثم الى المدينة وشهد بدرا وبيعة الرضوان والمشاهد كلها وصلى للقبليتين وكان صلى الله عليه وسلم يكرمه ويدنيه ولا يحجبه فلذلك كان كثير الولوج عليه صلى الله عليه وسلم ويمشي معه وامامه ويستتره اذا اغتسل ويوقظه اذا نام ويلبسه نعليه اذا قام فاذا اجلس ادخلهما في ذراعيه وكان مشهورا بين الصحابة بانه صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم وشراكه ونعليه وطهوره في السفر وبشره صلى الله عليه وسلم بالجنة وقال رضيت لامتي ما رضى لها ابن ام عبد وسخطت لها ما سخط لها ابن ام عبد وكان يشبه برسول الله صلى الله عليه وسلم في سمته وهديه ودله وكان خفيف اللحم شديد الادمة نحيفا قصيرا جدا نحو ذراع ولما ضحك الصحابة من دقة رجله قال صلى الله عليه وسلم «لرجل عبد الله في الميزان اقل من جبل احد» ولى قضاء الكوفة وما لها في خلافة عمر وصدرها من خلافة عثمان ثم رجع الى المدينة ومات بها وقيل بالكوفة سنة اثنتين وثلاثين عن بضع وستين سنة وصلى عليه الزبير ليلا ودفنه بالقيع بايصائه له بذلك لكونه صلى الله عليه وسلم كان قد آخى بينهما روى له ثمانمائة حديث وعثمانية وأربعون حديثا انفقا منها على اربعة وستين وانقرء البخاري باحد وعشرين ومسلم بخمسة وثلاثين روي عنه الخلفاء الاربعة وكثير من الصحابة ومن بعدهم رضي الله عنه (قوله ليلة اسرى بي) اي لما اسرى بي الى بيت المقدس ثم الى السموات الملى ثم الى قاب قوسين او ادنى رأيت ابراهيم بمكانه من السماء السابعة مسندا ظهره الى البيت المعمور ولكونه أشرف

أقرىء أمتك السلام ، وأخبرهم أن

الانبياء وافضلهم بعد نبينا كان في ارفع السموات (قوله أقرىء أمتك السلام) قال في فتح الاله لا يبعد انه ينبغي لمن سمع ذلك أن يقول عليه السلام ورحمة الله وبركاته جزاء لما تفضل به على هذه الامة آخر كما تفضل عليها أولا به والله من ربه أن يبعث فيهم رسولا من أنفسهم وهو نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ففي الحديث أنا دعوة ابني ابراهيم وبشارة اخي عيسى الخ وقد جوزى عن هذا بما منه إحياء ذكره والاعلان بشكره بالصلاة عليه وعلى آله في جميع الصلاة اه قال المصنف في التهذيب لفظ الامة يطلق على معان منها من صدق النبي صلى الله عليه وسلم وآمن بما جاء به وتبعه فيه وهي الممدوحة بنحو كنتم خير أمة أخرجت للناس ومنها من بعث اليهم صلى الله عليه وسلم من مسلم وكافر ومنه حديث لا يسعني أحد من هذه الامة يهودى ولا نصرانى ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به الا كان من أصحاب النار واهمسلم في كتاب الايمان اه باختصار ونقل الفاكهاني في شرح الاربعين النووية عن المزني ان أمة على ثمانية أوجه أى بحسب مدلولها وضما بمعنى الجماعة وأتباع الانبياء والرجل الجامع للخير يقتدى به والدين والملة نحو انا وجدنا آباءنا على أمة والحين والزمان نحو وادكر بعد أمة ومن قرأ بعد أمة بفتح اوليه فالمراد به النسيان والقامة نحو هذا حسن الامة اي القامة والرجل الامة المنفرد بدينه لا يشركه فيه احد قال صلى الله عليه وسلم يبعث زيد بن عمرو بن نفيل أمة وحده والام كهذه أمة زيد اي أمة اه وفي مفردات الراغب الامة كل جماعة مجتمهم امرأاما دين او زمان واحد او مكان سواء كان الجامع تسخييراً او اختياراً والجمع امم وقوله ان ابراهيم كان أمة قاتل الله اي قائما مقام جماعة في عبادة الله نحو قولهم فلان في نفسه قبيلة اه وبه يعلم

الجنة طيبةُ التربة عذبةُ الماء . وأنها قيعانٌ وأن غراسها سبحان الله ،
والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر » قال الترمذى حديث حسن ،

ان اطلاق الامة على الجماعة لا بد ان يكون لهم جامع مما ذكر (قوله الجنة) هي
كما في مفردات الراغب كل بستان ذي شجر يستر الارض بأشجاره وسميت
الجنة اما تشبيها بالجنة في الارض وان كان بينهما بون واما لستره عنا نعيمها المشار
اليه بقوله فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين اه باختصار وطيب تربها لان
تربها المسك والزعفران ولا اطيب منهما (قوله عذبة الماء) قال تعالى وأنهار من
ماء غير آسن اى غير متغير بلوحة ولا غيرها (قوله قيعان) في المفردات القيع
والقاع المستوي من الارض جمعه قيعان وتصغيره قويع (قوله غراسها) جمع غرس
وهو ما يفرس وقيل ما يستر بتراب الارض من نحو البذر لينبت بعد ذلك واذا
كانت التربة طيبة وماؤها عذبا كان غراسها أطيب وانضل لبلوغه النهاية في الصلاح
والنمو وقد يطلق الغراس على وقت الفرس والمراد ان هذه الكلمات سبب لدخول
قائلها الجنة لكثرة اشجار منزله داخل الجنة لانه كلما ذكرها نبتت له أشجار بمددها
ثم لا يشكل هذا الخبر المصريح بكون الجنة قيعانا قابلة لفرس الاشجار بما يقتضيه
نحو قوله تعالى جنات عدن تجري من تحتها الانهار الآية من تكاثفها بالتفاف
اغصان الاشجار اذ معنى الجنة مأخوذ من السرع على ما تقدم فيه وهى مخلوقة معدة
للمتقين لانه ليس المراد من الخبر خلوها الكلى عن الفصور والاشجار بل معناها
ان فيها ما هو ملتف بالاشجار وفيها ما هو واسع معد للفرس ، والبذر الباقيات
الصالحات ونحوها من الطاعات ويتميز الفرس الاصلى الذى بلا سبب والفرس
المتسبب عن تلك الكلمات وحكمته تفاوت شكر المتمتع بذلك على ما غرسه بقوله
تلك الكلمات وعلى ما لم يفرسه وانما غرس له جزاء اعماله تفاوت التذاذه بذلك
اذ ما نصب الانسان فى غرسه ليس كالذى يحياه له منزلا بلا تعب قال الما قولى

وروينا فيه عن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 « مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ »

تقرير الكلام ان الجنة ذات قيمان لانه ثبت انها ذات اشجار في قوله تعالى
 دانية عليهم ظلالها وذللت قطوفها تذليلاً فهي على هذا ذات قيمان وذات اشجار
 فما كان قيماناً فمراسه سبحانه الله الخ اه وقال الطيبي الحق انها كانت قيماناً ثم
 ان الله تعالى اوجد بفضلله وسعة رحمته فيها اشجاراً آ وقصوراً على حسب عمل
 العاملين لكل عامل ما يختص به بحسب عمله ان الله تعالى لما يسره لما خلق له من
 العمل لينال به ذلك الثواب جملة كالنارس لئلا الاشجار على سبيل المجاز اطلاقاً
 للسبب على المسبب ثم قال ولما كان سبب إيجاد الله الاشجار على (١) العاملين اسند
 النراس اليهم اه ونظر فيه بان فيه تسكناً وادعاء تجوز غير محتاج اليه والاظهر
 ما ذكرناه من كون اكثرها مغروسا لكونه مقابلاً للعمل الدالح غير تلك الكلمات
 وباقيها معدا للفراس بذكر تلك الكلمات لتمييز ثواب هذه الكلمات لمظم فضلها كما
 علم مما سبق من الاحاديث عن غيرها وفي المرقاة ويخطر بالبال والله اعلم بالحال
 ان أقل اصحاب الجنة من له جنتان كما قال تعالى ولن خاف مقام ربه جنتان
 فيقال جنة فيها اشجار وأنهار وحور وقصور خانت بطريق الفضل وجنة
 يوجد فيها ما ذكر بسبب حدوث الاعمال والاذكار من باب العدل وهذا معنى
 قول بعض الصوفية في تفسير الآية جنة في الدنيا وجنة في العقي اه (قوله
 وروينا فيه) أى في كتاب الترمذى وفي السلاح بعد ابراده بهذا اللفظ الا انه
 زاد العظيم فقال من قال سبحانه الله العظيم وبحمده رواه الترمذى والنسائي
 والحاكم وابن حبان في صحيحيهما وقال الترمذى واللفظ له حسن غريب وقال
 الحاكم صحيح على شرط مسلم وفي رواية النسائي واحدي روايات ابن حبان

غُرِسَتْ لَهُ نُخْلَةٌ فِي الْجَنَّةِ « قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ * وَرَوَيْنَا فِيهِ
عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ السَّكَّامِ
أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ؟ قَالَ مَا أَصْطَفَى اللَّهُ تَعَالَى لِمَلَائِكَتِهِ ، سَبْحَانَ
رَبِّي وَبِحَمْدِهِ ، سَبْحَانَ رَبِّي وَبِحَمْدِهِ « قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
* وَهَذَا جَبْنٌ أُشْرِعُ فِي مَقْصُودِ الْكِتَابِ ، وَأَذْكُرُهُ عَلَى تَرْتِيبِ الْوَاقِعِ
غَالِبًا ، وَأَبْدَأُ بِأَوَّلِ اسْتِيقَاطِ الْإِنْسَانِ مِنْ نَوْمِهِ ثُمَّ مَا بَعْدَهُ عَلَى التَّرْتِيبِ
إِلَى نَوْمِهِ إِلَى اللَّيْلِ ، ثُمَّ مَا بَعْدَ اسْتِيقَاطِهِ فِي اللَّيْلِ إِلَى يَنَامَ بَعْدَهَا ،
وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ

شجرة بدل نخلة اه وفي الترغيب بمد ايراده باللفظ الذي في الاذكار الا انه
من حديث ابن عمر (١) رواه البزار باسناد جيدة (٢) قلت قال في المرقاة وزاد فانها (٣)
عبادة الخلق وبها تقطع ارزاقهم اي يقين اه وأورده من حديث جابر كما في
السلاح وزاد قوله ورواه الحاكم في موضعين باسنادين قال في أحدهما على شرط
مسلم وفي الآخر على شرط البخاري اه ورواه ابن ابى شيبه كما في المرقاة
(قوله غرس له نخلة) قال الما قولى في شرح انصاريح يحتمل أن يكون على
حقيقته ويحتمل أن يكون مجازا عن تثبيت أجره وحلاوة جناته اه وعلى الاول
قال مراد نخلة عظيمة لمظم مقابلها فيما مر من كونه حبيبا للرحمن نفيل في الميزان
(قوله سبحة ربى وبحمده الخ) كتب الصديق الاهدل بهامش نسخته وقع
هذا الحديث في جامع الترمذي سبحة ربى وبحمده مكررا مرتين وفي بعض

(١) له (ابن عمرو) كما في الترغيب (٢) له (باسناد جيد) كما في الترغيب (٣) (قوله
'الخ) كذا بالاصول ولفظ (يقين) مضبوط بضم ففتح تشديد . ع

❦ باب ما يقول إذا استيقظ من منامه ❦

روينا في صحيح إمامي المحدثين أبي عبد الله محمد بن اسمعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري وأبي الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري رضي الله عنهما ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

اسخ الاذكار مكررا ثلاثا ولا أدري من أين أتى به اه أقول لعله مكرر ثلاثا في أصل المصنف من الترمذي والله اعلم وقد خرج الحافظ الحديث من طريق أبي نعيم في المستخرج عن أبي ذر وكرره مرتين فقط كما قال الاهدل ولم ينهه الحافظ في هذا المقام على ذلك وسيأتي في باب كيفية لباس الذل والثوب الكلام على الجمع بين وصفى الصحة والحسن في حديث واحد

(باب ما يقول إذا استيقظ من منامه)

ما فيه اما موصول اسمي والعائد ضمير منصوب محذوف أي يقوله او موصول حرفي وهي وصلتها في تأويل مصدر بمعنى اسم المفعول أي مقوله وقت استيقاظه والاول اقرب والمنام مصدر ميمي وتقدم في الفصول تعريف النوم وعلم مما سبق ان كل ذكر ورد عن الشارع في حال مخصوص فلا شتمال به افضل من الاشتغال بقراءة القرآن (قوله روينافي صحيح البخاري ومسلم) وكذا اوردته مالك وابوداود والنسائي وابن ماجه وقال فيصبح نشيطا طيب النفس قد اصاب خيرا وان لم يفعل اصبح كسلانا خبيث النفس لم يصب خيرا وروي ابن خزيمة في صحيحه نحوه وزاد في آخره فحلوا عقده ولو بركتين ، ورواه ايضا من حديث جابر ما من ذكر ولا انثى الا على رأسه جرير مفود حين يرقد بالليل فان استيقظ وذكر الله انحلت عقدة واذا قام فتوضأ

« يَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ »

وصلى انحلت العقد. فاصبح خفيفا طيب النفس قد اصاب خيرا رواه ابن حبان في صحيحه والجرير الحبل كذا في الترغيب للمنزري (قوله يعقد الشيطان) أي ابليس أو بعض جنده (قوله على قافية رأس أحدكم الخ) قال زين العرب في شرح المصاييح امل تخصيص القافية بالعقد لانها محل الواسمة وهي اطوع القوى للشيطان واسرعها اجابة لدعوته بل لا يدخل الشيطان على الانسان الا بواسطة ما سولته له تلك القوة فلذا خعت بالذكر وقال الماقل في تخصيصها بالذكر اشعار بأذلال التائم عن قيام الليل واهانته لان الضرب عليه غاية الاهانة وفي شرح مسلم للمصنف اختلاف العلماء في هذا العقد فقيل عقد حقيقي بمعنى السحر للانسان ومنعه من القيام قال تعالى ومن شر النفاثات في العقد فعلى هذا هو قول يؤثر في تثبيط التائم كتأثير السحر وقيل يحتمل ان يكون فعلا يفعله كفعل النفاثات في العقد وقيل هو من عقد القلب وتصممه فكانه يوسوس في نفسه ويحدثه بأن عليه ليلا طويلا فيتأخر عن القيام وقيل هو مجاز كني به عن تثبيط الشيطان عن قيام الليل اه قال العارف ابن ابي جرة وهل العقد في القافية نفسها أو هو في شيء يعملها الشيطان على القافية الظاهر انه في شيء آخر بدليل قوله على ولو كان فيها نفسها لقال في وزاد ذلك بيانا بقوله يضرب مكان كل عقدة عليك ليل طويل لان هذه الصفة صفة ما يفعله السحرة اذا سحروا شخصا بما يفعلون من السحر في شيء. ويعقدون فيه العقد ويسمون ما يشاءون من أنواع محرم ولا حلال آخر لان من النائمين من ليس لهم شعر فبهم يربطون وهو الغالب من الناس اه وفي سنن ابن ماجه من حديث ابي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم بالليل بحبل فيه ثلاث عقد الحديث وهو يؤيد ما قاله العارف ، ثم هل هذا العقد عام لكل من نام

أولا ، قال المازري والحافظ ابن حجر يخصص منه من صلى المشاء كما نقله السيوطي
 في التوشيح عنهما ويخالفه ما في شرح مسلم للمصنف : اعلم أن البخاري بوب لهذا
 الحديث باب عقد الشيطان على رأس من لم يصل فانكره عليه المازري وقال الذي
 في الحديث انه يعقد على قافية رأسه وان صلى وانما تنحل عقده بالذكروالوضوء
 والصلاة وجعل من صلى وانحلت عقده كمن لم يعقد عليه لزوال أثره اه وقال
 الحافظ يمكن أن يخص منه من قرأ آية الكرسي فقد ثبت انه يحفظ من الشيطان
 وقال العارف ابن أبي جرة وأما الجواب عن الثاني وهو هل ذاك في عمومه في أهل
 الخصوص وغيرهم فاللفظ يعطى العموم لكن يخصه الآيات والاحاديث كقوله
 تعالى إن عبادي لیس لك عليهم سلطان وكقوله صلى الله عليه وسلم من قرأ عند
 النوم سورة من القرآن كانت له حرزا من الشيطان حتى يصبح ، ومن قرأ آية
 الكرسي عند مسائه كانت له حرزا من الشيطان أو كما قال ومن قال كلما أصبح
 أو أمسى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
 كانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي وليلته حين يصبح أو كما قال
 والاحاديث في ذلك كثيرة وقد نبه الشارع على مكائده كلها وجميع وجوه تسلطه
 علينا وبين الخرج منها والتحذر منه فجزاه الله خيرا فهذا يخص عموم الحديث
 ومما يوضح ما ذكرناه أن بعض العباد جاء يدخل مسجدا في البرية وكان ممن اعطى شيئا من
 المكاشفات فرأى شيطانين على باب المسجد فقال أحدهما لا تخردخل اعوذ لك المصلي
 فقال له لا اقدر ذلك النائم يحرقني بنفسه فتعجب العابد كيف يخاف الشيطان من النائم
 ولا يخاف من المصلي الممسك دخل ابصر النائم ابراهيم بن ادم فانظر هل يعقد
 الشيطان على قافية مثل هذا السيد شيئا وهو لا يقدر ان يقرب اليه ، وكما قال صلى
 الله عليه وسلم في حق عمر رضي الله عنه ما سلكك فجاء الاسلاك الشيطان فجاء
 غير فجك فاذا كان لا يقدر ان يخطر في طريقه فكيف يعقد على ناصيته ، هذا
 محال قال العارف ابن أبي جرة والظاهر انه اذا استيقظ وذكر وتوضأ وصلى ثم نام لا

«ثَلَاثَ عُقَدٍ يَضْرِبُ عَلَى كُلِّ عُقْدَةٍ مَكَانَهَا عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ»
فَإِنْ اسْتَيْقَظَ وَذَكَرَ

يعود المقد إليه يؤخذ ذلك من قوله أصبح نشيطا طيب النفس (توله ثلاث عقد) وتكرار العقد ليثقل النوم فيطول أو ليكسل وبالمقد وتكرره يصير كالمربوط الذي لا حركة له وحكمة خصوص الثلاث أنه يثبطه على (١) الذكر فالوضوء فالصلاة قال القرطبي حكمة ذلك أن أغلب ما يكون انتباه الإنسان في السحر فإن اتفق له أن يرجع إلى النوم ثلاثا لم تنقض النومة الثالثة إلا وقتها ذهب الليل و «على كل عقدة» مفعول «يضرب» وضربه بيده على العقدة تأكيذا وأحكاما لها (قوله عليك ليل طويل) الجملة مفعول لقول محذوف أي يلتقي على كل عقدة بعقدها قوله الذي يده في القلب بالسوسة التي أقدره الله عليها أو بفكر ذلك مما سبق ليظهر الممثل من غيره عند وقوع هذه الفتنة «عليك ليل طويل» وهو بالرفع في جميع طرق البخاري ورفعه على الابتداء والظرف قبله متعلق بالخبر، أو على إضمار فعل أي بقي عليك ليل، قال ابن حجر الهيتمي أو عليك خبر مقدم أو أغراه أي أزم النوم فإن أمامك ليل طويل فالكلام حينئذ في قوة جملتين والثالثة كالتعليل للاولى وأما رواية مسلم فقال القاضي عياض رواية الأكثر عنه بالنصب وهو على الإغراء قال القرطبي والزركشي والرفع أولى من جهة المعنى لأنه يمكن في الغرور من حيث إنه يخبره بطول الليل ثم يأمره بالرقاد بقوله فارقد وإذا نصب على الإغراء لم يكن فيه إلا الأمر بملازمة طول الرقاد وحينئذ يكون قوله فارقد ضامنا اه وهو في النسخ التي وقفت عليها من الإذكار بالرفع لأن أفظ حديث الكتاب للبخاري كما ذكره المصنف قيل وذكر الليل ظاهره اختصاص ما ذكر بنومه ولا يبعد أن يجيء مثله في نوم النهار كالنوم حال الإبراد اه (قوله وذكر

اللّٰهُ تَعَالٰى اَنْحَلَتْ عَقْدَةً ، فَاِنْ تَوَضَّأَ اَنْحَلَتْ عَقْدَةً . فَاِنْ صَلَّى اَنْحَلَتْ
عَقْدَتُهُ كُلُّهَا

الله) أى باى ذكر كان لكن المأثور افضل قاله المصنف فى شرح مسلم (قوله فان توضأ) أى ان كان ذا حدث أصغر فتتحل بالوضوء أما ذو الجنابة فلا تتحل الا بالغسل وذكر الوضوء فى الخبر جريا على الغالب فى الحدث من كونه الاصغر ووقع فى رواية لمسلم «وان توضأ انحلت عقدتان» قال المصنف فى شرحه معناه تمام عقدتين أى انحلت عقدة ثانية وتم بها عقدتان وهو بمعنى قوله عز وجل قل أنتم لا تكفرون بالذي خلق الارض فى يومين الى قوله فى اربعة أيام أى فى تمام اربعة ايام ومعناه فى يومين آخرين تمت بهما الايام اربعة ومثله فى الحديث الصحيح من صلى على جنازة فله قيراط ومن اتبعها حتى توضع فى القبر فقيراطان والمراد انه قيراطان بالاول ومعناه أن بالصلاة يحصل له قيراط وبالاتباع قيراط آخر تتم به الجملة قيراطين ودليل ان الجملة قيراطان خبر مسلم فى صحيحه من خرج مع جنازة من بينها ومن صلى عليها ثم تبعها حتى تدفن كان له قيراطان من الاجر كل قيراط مثل أحد ومن صلى عليها ثم رجع كان له قيراط من الاجر مثل أحد وأورد بمعناه خبر البخارى اه (قوله فان صلى انحلت عقده) هو بلفظ الجمع فى البخارى بلا خلاف ورواية المصنف هي رواية البخارى فى بدء الخلق وفي التوشيح أقل ما يحصل به حل عقد الشيطان ركعتان لخبر ابن خزيمة فحلوا عقد الشيطان ولو بركعتين قال العراقي ولهذا استحب افتتاح صلاة الليل بركعتين خفيفتين للامر به فى مسلم مبادرة الى حل عقده اه قال العارف ابن ابى حمزة لفظ الحديث يعطى تناول ذلك لكل مصل على أى حال كان لكن يخصصه قوله صلى الله عليه وسلم من لم تنه صلواته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا فمن هو بعيد عن الله والعياذ بالله كيف لا يعقد الشيطان عليه وبلعب به كيف شاء بل هو فى ذاته

فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ ،

شيطان كما قال جل جلاله شياطين الانس والجن كيف حال من بات آكلًا لحرًا ظالمًا للناس مدمنا للخمر كيف لا يعقد الشيطان على هذا ومتى تصبح نفس هذا طيبة بل هذا خبيث النفس في كل حال ولا يقع على مثل هذا مصل حقيقة لانه في طبقة المبعودين (١) الذين قال صلى الله عليه وسلم فيهم من لم تنته صلاته عن الفحشاء الخ ومن أجل الجهل بحقيقة هذه الاحاديث اخذها بعض الناس على ظاهرها وعملوا عليها وهم قد ضيعوا الاصول وظنوا انهم حصل لهم المقصود وهيئات هيئات والحاصل ان جميع الخيرات الواردة في الكتاب والسنة هي لأهل التوفيق، وكما ان صحة البدن البشرى بالحمية والدواء واجمع الاطباء أن الحمية انفع من الدواء كذلك الدين حمية ودواء فالحمية فيه انفع من الدواء ولا ينفع الدواء الا بالحمية أو باكثرها والحمية في الدين الوقوف مع الامر والنهي اقل لانقل ، كما ان حمية الابدان كل كذا لا تأكل كذا والدواء مثل هذا الحديث وأشباهه فاذا فعله بعد الحمية أى امثال الامر واجتناب النهي جاءه ما قيل له وزيادة واذا فصله دون الحمية المذكورة طلب ذلك فلم يجده فقال له لسان الحال « قل هو من عند انفسكم » لانه ترك الاصل وأخذ الفرع - وهو طريق غير ناجحة ولا تقول لمن ضيع الحمية لا تاخذ الدواء فلعل اخذ الدواء يجره الى استعمال الحمية فيحصل المقصود كالذي يكون له مال غير طيب ويريد التصديق منه فتقول له صدقتك لا تقبل ولا تقول له لا تصدق فلعله يتدرج بالخير الذي هو الصدقة الى خير وهو التوبة والاقلاع اه وانفاسته نقلناه برمته لكن تقدم على غير واحد أن الاولى اجراء الاخبار على عمومها والتخصيص بأرباب الامتثال يحتاج الى دليل والله اعلم (قوله فاصبح طيب النفس) هو من سر صلاة الليل وانما به بالغاء للتنبيه على تفريع هذا الامر على مجموع الثلاث الخلال فلا يحصل بواحدة فقط منها لكن يختلف ذلك بالقلة فمن ذكر الله كان احق بمن

وَالْأَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسْلَانِ»

لم يذكره قال العارف ابن أبي جمة وفيه دليل على ان بصحة الدين يصح البدن
وينشرح الصدر اذ لا يكون نشيطا طيب النفس الامع صحة البدن وقال صلى
الله عليه وسلم في قيام الليل انه بنفى الذنوب ويصح البدن اهـ (قوله والا) أى
ولا يفعل ماذ ذكر أو شيأ فلا يصبح كذلك بل اصبح خبيث النفس الخ وبه
يعلم ان إن شرطية ادغمت نونها فى اللام لتقاربهما فى الخرج قال ابن هشام فى المغنى
وقد تقتزن يعنى إن الشرطية بلا النافية فيظن من لا معرفة لها انها الا الاستثنائية
نحو، الاتصروه فقد نصره الله، الاتفر وايدبكم، ولقد بلغنى أن بعض من يدعى
افضل سأل فى قوله تعالى الاتفعلوه فقال ماهذا الاستثناء أمتعمل ام منقطع اهـ
وبه يعلم انه يجب ان يرسم ان ثم لا لان الكلمة تكتب بصورة الابتداء والوقوف
عليها ويوجد فى كثير من الاصول رسمه بصورة الاستثنائية وفيه ما عرفت (١) (قوله
اصبح الخ) دليل الجواب اذ هو محذوف وانما اصبح خبيث النفس لتمكن الشيطان
منه واسره له بشده عليه تلك المقد استيقا وتثيطا عن الخير الى أن لم يبق فيه
قبول له وفيه كما قال العارف ابن أبي جمة دليل على أن الذنوب تمرض البدن اذ
الاناب من خبائث النفس انها لا تكون الا مع تألم الب ن ونجد ذلك مشاهدا فى اهل
البطالة والماصي غير طيبين فى ابدانهم حتى يطلع النهار ويالجون ما بهم من الكسل اهـ
ولا مخالفة بين هذا الخبر وخبر لا يقل احدكم خبيث نفسى لان الممنوع منه اطلاق
الشخص ذلك على نفسه فيذم نفسه واما اذا اضاف الى غير مما يصدق عليه فليس
بممنوع، وفي الخبر دليل على عظم تسليط الشيطان على بنى آدم وما جعل الله له من القدرة
على ذلك يؤخذ ذلك من كونه يعقد فى شيء ويؤثر عقده فى بنى آدم وفيه دليل

(١) لكن علماء الخط فى هذا الزمان ذكروا أن حذفها أحسن من الاثبات
كحذف نون أن الناصبة وذلك للاختصار . ع

هذا لفظ رواية البخارى ، ورواية مسلم بمعناه ، وقافية الرأسِ آخره
 * وروينا في صحيح البخارى عن حذيفةَ بن اليمانِ رضى الله عنهما وعن
 أبى ذر رضى الله عنه قالاً « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا

على حرمة الطاعة وحرمة من أهل للعمل بها فلا يضرهم إنس ولا غيره يؤخذ
 ذلك من حل العقد والنشاط لمن قام وغيره لمن نام (قوله هذا لفظ البخارى) أي
 في باب بدء الخلق (قوله وقافية الرأس الخ) قال المصنف في شرح مسلم قافية كل شيء
 آخره ومنه قافية الشجر اه وفي شرح البخارى لابن العز الحجازى قافية الرأس
 مؤخر العنق اه وقيل وسطه قيل وهو المراد هنا وقال العاقولى القافية ألفا وقيل
 قافية الرأس مؤخره وقيل وسطه ، اه (قوله وروينا في صحيح البخارى) وكذا
 رواه أبو داود والترمذى والنسائى فى الكبرى وابن ماجه كما قال الحافظ كلهم من
 حديث حذيفة زاد فى الحصن ابن أبى شيبه فيمن أخرجه من حديث حذيفة قال
 فى الحرز ويفهم من الاذكار أي فيما سبأنى فيما يقوله عند النوم أن البخارى رواه
 من حديث أبى ذر أيضا اه قلت وكذا رواه من حديث أبى ذر النسائى فى
 الكبير كما قاله الحافظ ورواه مسلم والنسائى من حديث البراء بن عازب وأبدل
 قوله اذا أوى الى فراشه بقوله اذا دخل مضجعه من الليل قال الحافظ بعد أن
 أورده من حديث حذيفة وأبى ذر والبراء وذكر من أخرجه عن كل ما لفظه وحاصل
 ما سقته ان هذا المتن متفق عليه عن النبي صلى الله عليه وسلم فأخرجه البخارى من
 حديث حذيفة وأبى ذر ولم يخرج حديث البراء الا مسلم فقط فقات الشيخ التنبيه
 على تخريج مسلم له اه (قوله عن حذيفة بن اليمان الخ) الاخصر فى التعمير عن
 حذيفة بن اليمان وأبى ذر رضى الله عنهم وأما العبارة ففيها مع التطويل إسهام أن
 الحديث عن حذيفة وحده والترضى عن المذكورين (١) وكون المقام ووضوح الكلام

(١) وذلك بتوهم أن (عن) مهلوف على (عنهما) . ع

يدفع هذا الإيهام لا ينافي احتمالاً وحذيفة يكنى أبا عبد الله واسم أبيه حسيل بن جابر واليمان لقبه ولقب به لأنه أصاب في قومه وما فُهِرَبَ إلى المدينة خائف بن عبد الأشهل فسماه قومه اليمان لأنه حالف اليمانية وهو من بني عبس بمهملتين الأولى مفتوحة بينهما موحدتان كنية حليف بني عبد الأشهل اسلم هو وأبوه وأمه اليمان بنت كعب بن عدى وهاجروا وكان حذيفة صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنافقين وأحد المهاجرين الأولين وأحد الأربعة عشر النجباء شهد المشاهد كلها الأغزوة بدر صده المشركون وحضر أحداً هو وأخوه صفوان وأبوه وقتل أبوه يومئذ شهيداً قتله بعض المسلمين يحسبه مشركاً فوُهِبَ له ولده حذيفة ديتة وفي تفسير عبد بن حميد أن الذي قتله عتبة بن مسعود أخو عبد الله بن مسعود وأرسله النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الأحزاب سرية وحده ليأتيه بخبر القوم ودعا له يوم الخندق فقال اللهم احفظ حذيفة من بين يديه ومن خلفه وكان كثير السؤال عن الفتن لا يجتنبها وفي صحيح مسلم عنه أخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يكون إلى أن تقوم الساعة وإنى لأعلم الناس بكل فتنة هي كائنة واستأمله عمر على المدائن وقال عمر لا صحابه يومئذ افتنوا واملأ البيت الذي هم فيه جواراً لينفقوه في سبيل الله فقال عمر لكنى أتمنى رجالاً مثل أبي عبيدة ومعاذ بن جبل وحذيفة بن اليمان أستعملهم في طاعة الله عز وجل وكان عمر إذا مات أحد فأن صلى عليه حذيفة صلى عليه والا فلا ، روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث ونيف اتفاقاً منها على اثني عشر وانفرد البخاري بثمانية ومسلم بسبعة عشر ومن كلام حذيفة لا تقوم الساعة حتى يسود كل قبيلة منافقها وشهد نهاوند مع النعمان بن مقرن فلما قتل النعمان أخذ الراية ففتح الله على يديه نهاوند والري والدينور وما شد عوة وذلك سنة اثنتين وعشرين ومناقبه كثيرة مات بالمدائن في المحرم سنة ست وثلاثين بمقتل عثمان باربعين ليلة وقيل عن (١) خمس وثلاثين

أوى إلى فراشه قال

(قوله أوى الى فراشه) قال المصنف في آخر باب الحج من شرح مسلم نقلا عن التماضي عياض يقال أوى وأوى بالمد والقصر في الفعل اللازم والمتعدي جميعا لكن القصر في اللازم أشهر وأفصح والمد في المتعدي أشهر وأفصح « قلت » وبلا فصح جاء القرآن العزيز في الموضعين قال تعالى « أرأيت إذ أوتينا الى الصخرة » وقال تعالى في المتعدي « وآتيناهما الى ربوة » والله أعلم * وفي النهاية يقال أوى وأوى بمعنى واحد والمقصود منه لازم متعدي اه قال في الحرز يعني والممدود لا يكون إلا متعديا ويحتاج الى تقدير مفعول في الحديث بان يقدر ما أوى أحد نفسه الى فراشه لم يذكر الله فيه الا كان عليه ترة ولهذا اقتصر المسقلاني على القصر في اذا أوى اه « قلت » وكذا اقتصر عليه هنا الكرماني قبله والسيوطي بعده والمصنف في شرح مسلم وكأن المصنف على القصر لكونه الرواية فنقتصر عليه أو لكونه فيه أرجح كما صرح المصنف به في اتمذيب ولا يلزم من قول النهاية والمقصود الغ ما قاله في الحرز أما أولا فانه مفهوم مخالفة وهو خلاف مذهب صاحب الحرز قال ابن السبكي في جمع الجوامع وأنكر ابو حنيفة الكل مطلقا قال الجلال المحلى في شرحه أى لم يقل بشيء من مفاهيم المخالفة وان كان في المسكوت بخلاف حكم المنطوق فلأمر آخر اه وأما ثانيا فان صاحب النهاية صرح بقوله المذكور بنحو سطرين بان الممدود قد يكون لازما وعبارته ومن المقصور اللازم حديث أما احدهم فأوى الى الله أى رجع اليه ومن الممدود المتعدي حديث الدعاء الحمد لله الذى كفانا وآوانا أى ردتنا الي ما وى لنا ولم يجلنا منتثرين كالبهائم والمأوى المنزل ، ومن اسباب الدخلى على المؤلفين الاخذ بآرائهم الكلام والغفلة عن سوابقه ولواحقه بما يندفع به ذلك لماخوذ وحينئذ فتبين ان اقتصار من ذكر على القصر في أوى في هذا المقام ما

بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ أَحْيَا وَأَمُوتُ ، وَإِذَا اسْتَيْقَظَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا
بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ » وروينا

لكونه رواية او افسح لا لمح القصر في الممدود فلا يحتاج الى قوله آوى احدكم
نفسه الخ والله أعلم (قوله باسمك اللهم احيا وأموت) هذه الجملة فيها فوائد
« الاولى » قال العلماء حكمه الذكر والدعاء عند النوم ان يكون خاتمة اعماله وعند
الاستيقاظ منه ان يكون اول عمله ذكر التوحيد والكلم الطيب كما قيل

وآخر شيء انت اول هجئة * واول شيء انت عند هبوبى

فكتبت الحفظة في اول صحيفته عملا صالحا وتحتها بمثل ذلك فيرجى له مغفرة
ما بينهما وقد روي الطبراني من حديث الحسن عن ابى هريرة رضى الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل اذ كرنى اول النهار
ساعة ومن آخره ساعة أكفك ما بينهما وكان الصالحون من السوقة يحملون
اول نهارهم وآخره الى الليل لاسر الآخرة ووسطه لمبشرة الدنيا وفي الحديث
يقول الله عز وجل ابن آدم لا تمجزن عن أربع ركعات اول النهار أكفك آخره
« الثانية » قوله باسمك اللهم أحيا بفتح الهمزة قال المصنف في شرح مسلم قيل معناه
بذكر اسمك أحيا ما حييت وعليه اموت « قلت » اي على ذكرى اسمك مع
اعتقادي لعظمة مدلوله وتفرد بالالوهية والمالك وقيل معناه بك احيا وبك اموت
فالاسم هنا بمعنى المسمى اه ويحتمل عليه ان يكون اسم مقحما واعرض عنه
المصنف لان مذهب البصريين وهو الاختار منع زيادة الاسماء قال الكرماني بعد
ذكرة الوجه الاول « فان قلت » فيه دلالة على ان الاسم غير المسمى « قلت » لا ولا سيما
من حيث ان الاسم يحتمل ان يكون مقحما كقوله * الى الحول ثم اسم السلام عليكما * اه
فاشار الى وجه ثالث وقال القرطبي بعد ذكر الوجه الثاني مما نقله المصنف وهذا

قول الشارحين ، وقد استفدت من بعض مشايخنا معنى آخر هو انه يحتمل انه يعني باسمك المحيي المميت من اسمائه تعالى ومعنى ذلك ان الله تعالى انما سمي نفسه باسمائه الحسنى لان معانيها ثابتة في حقه وواجبة اذ كل مظهر في الوجود من الازهار انما هو صادر عن تلك المقضيات فكل احياء في الدنيا والاخرة انما هو صادر عن قدرته على الاحياء وكذا القول في الامانة وكذا غيره في المعاني التي تدل عليها السماؤه فكأنه قال باسمك المحيي احياء باسمك المميت أموت وكذا القول في سائر الاسماء الذالة على المعاني اه وقيل معناه مادلت عليه اسماءك العلية من تنزهك عن كل صفة لم يبلغ غاية الكمال المطلق وتجليك بكل صفة من الصفات البالغة لذلك الكمال أموت وأحياء «الثالثة» حكمة عدم الايمان بان شاء الله في هذا الذكر ونحوه قال الشيخ تاج الدين السبكي في الطبقات وجدت بخط الشيخ يعني والده فكرت عند الاضطجاع في قول المضطجع باسمك اللهم وضعت جنبي وبك ارفعه فاردت أن أقول ان شاء الله في أرفعه لقوله تعالى ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله ثم قلت في نفسي ان ذلك لم يرد في الحديث في هذا الذكر المقول عند النوم ولو كان مشروعا لذكره النبي صلى الله عليه وسلم الذي أوتي جوامع العلم ، فتطاعت فرقا بينه وبين كل ما ينجبر به الانسان من الامور المستقبلية المستحبة فيم ذكر المشيئة ولا يقال ان أرفعه حال ليس بمستقبل لامرين «أحدهما» ان لفظه وان كان كذلك لكننا نعلم ان رفع جنب المضطجع ليس حال اضطجاعه «والثاني» ان استحباب المشيئة عام فيما ليس معلوم الحال أو المعنى وظهر لي ان الاولى الاقتصار على الوارد في الحديث في الذكر عند النوم بغير زيادة وان ذلك مبني على قاعدة يفرق فيها بين تقدم الفعل على الحار والمجرور وتأخوه عنه فانك اذا قلت ارفع جنبي باسم الله كان المعنى الاخبار بالرفع وهو عمدة الكلام وجاء الجار والمجرور بعد ذلك تكملة واذا قلت باسم الله ارفع جنبي كان المعنى الاخبار بان الرفع كائن باسم الله فافهم هذا الامر اللطيف وتأمله في جميع موارد

العرب يمجّد ما يظهر لك به شرف كلام المصطفي صلى الله عليه وسلم وملازمة
 المحافظة على الاذكار المأثورة عنه عليه أفضل الصلاة والسلام وإياك أن تنظر إلى
 إطلاق أن الجار والمجرور فضلة في الكلام وتأخذه على الإطلاق بل تأمل
 موارد تقدمه وتأخره في الكتاب العزيز والسنة وكلام العرب الفصحاء وتفهم
 هذه القاعدة الجميلة التي يفهم بها اللفظ والمعنى واعلم أنه لا بد من المحافظة على
 قواعد العربية وعلى فهم كلام العرب ومقاصدها وقواعد العربية تقتضي أن
 الجار والمجرور فضلة في الكلام لاعمد له وإن الفعل هو الخبر به والاسم هو
 الخبر عنه فهذا أصل الكلام ووضعه ثم قد يكون ذلك مقصود المتكلم وقد
 لا يكون على هذه الصورة فإنه قد يكون الخبر عنه والخبر به معلومين أو كالمعلومين
 ويكون محط الفائدة في كونه على الصفة المستفادة من الجار والمجرور كما نحن فيه
 فإن المضطجع وضع جنبه معلوم ورفقه كالمعلوم ولم يقل معلوم لأنه قد يموت أه
 ومثله ما نحن فيه فإن موته معلوم وحياته كالمعلوم لأنه قد يموت حالا والله أعلم
 «الرابعة» قوله أحياء وأموات يحتمل الموت الحقيقي ويحتمل المجازي وهو النوم كما
 أطلقت عليه الوفاة في قوله تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في
 منامها الآية وأطلق عليه ذلك على سبيل التشبيه والتمثيل نفية استعارة مصرحة
 تبعية ووجه الشبه زوال الشعور والحركة الاختيارية مع كل منهما قال الطيبي
 وأشير بالتشبيه والتمثيل إلى أن المقصود من الحياة اكتساب رضا الله تعالى والامن
 من عقابه وبالنوم يزول ذلك ويفوت فائدة الحياة فكان كالميت وقال القرطبي النوم
 والموت يجمعهما انقطاع تعلق الروح بالبدن وذلك قد يكون ظاهرا وهو النوم ولذا قيل
 النوم أخو الموت وظاهرا وباطنا وهو الموت فالإطلاق الموت على النوم مجاز
 لا اشتراكهما في انقطاع تعلق الروح بالبدن وقيل الموت يطلق على السكون وعلى
 ما بآزاء القوة النامية في الحيوان والناابت والقوة العاقلة والجهالة ومنه أفتن كان ميتا

(١٩- فتوحات - ل)

في كتاب

فاحييناه وقد يستعار لاجالة الشاقة كالفقير والذل ، والحياة تحتل الحقيقة التي بعد البرزخ والمجازية التي بعد النوم فان الحقيقة لنزل بالنوم وحياة البرزخ يصح أن يقال انها مجازية لانه لا يوجد فيه كمال الاحياء بل نوع منه بحيث يفهم الخطاب ويرد الجواب وان يقال انها حقيقة والمفقود كمال حركة البدن قال تعالى ويأنيه الموت من كل مكان وما هو بميت كذا يؤخذ من فتح الاله «الخامسة» قوله احيانا بعد ما اماننا اي احيانا بالاستيقاظ من النوم لنكتسب ثمرة الحياة من العمل النافع في الآخرة وذلك أفضل الذم فاننا حمد عليها لاسيما مع تصور ما في قوله بمد ما اماننا أي الموت المجازي وهو النوم يقال النريم الموت الخفيف، والموت الثقيل قال الكرمانى «فان قلت» ليس هنا احياء ولا امانة بل يقاظ وإقامة «قلت» الموت عبارة عن انقطاع تعلق الروح من البدن وذلك قد يكون ظاهرا فقط وهو النوم ولهذا يقال انه اخو الموت وظاهرا وباطنا وهو الموت المتعارف اه والنشور الحياة بعد الموت يقال نشر الميت ينشر نشورا وقوله تعالى واليه النشور أي الذهاب الى دار جزائه ليجازي كل واحد بما يقتضيه ما سبق علمه من خير او شر ويقتضيه عمله من ذلك كما يشهد به «الناس مجزون باعمالهم» وقولنا في تفسير النشور أيضا انه الذهاب الى دار جزائه لمناسبة المقام فلا ينافي ان معناه لغة ما سبق من البعث بعد الموت وحكمة ذكره ذلك ان من استحضر هذه الامور حمله ذلك على ان يكون حاضر القلب في النوم واليقظة فلا يفتني به نومه الى التكاسل ولا الى تباطؤ عما طلب منه ولا تيقظه الى غفلة عما طلب منه من دوام المراقبة والحضور قيل ونبه باعادة الاحياء بعد الامانة اي اليقظة بعد النوم على انبات البعث بعد الموت في ذكره ما في ذكر «واليه النشور» من الحكمة السابقة (قوله في كتاب

ابن السنن بإسناد صحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ فَلْيَمْسِ الْحَمْدَ لِلَّهِ الَّذِي رَدَّ عَلَى رُوحِي »

ابن السنن) هو من جملة حديث أخرجه الترمذي من حديث ابى هريرة بلفظ: اذا جاء أحدكم الى فراشه فلينفذه بصنفه (١) ثوبه ثلاث مرات الحديث وهذا ما رواه الستة وسيأتى ان شاء الله تعالى فيما يقال عند النوم من روايته للصحيحين قال في السلاخ زاد فيه الترمذي فاذا استيقظ. فليقل الحمد لله الذى عافنى ورد على روحي واذن لى بذكره وقال حديث حسن واخرج هذه الزيادة وحدها النسائي وابن حبان من طريق أخرى قال الحافظ. وما أدري لما أغفل الشيخ عزو هذا للترمذي والنسائي وأما قوله انه صحيح الاسناد فقيه نظر قال الشطر الثاني الذى اقتصر عليه من افراد محمد بن عجلان وهو صديق لكن في حفظه شيء خصوصاً عن المقرئ فالذى يتفرد به من قبيل الحسن وانما يصحح له من يدرج الحسن في الصحيح وليس ذلك من رأي الشيخ وشطره الاول مخرج في الصحيحين من طريق عبيد الله النعمري عن المقرئ واختلف هل بينه وبين ابى هريرة فيه ابوه او لا وقد بين البخارى ذلك وعلقه لابن عجلان وقد اورده المصنف بعد أبواب كثيرة مقتصراً على لفظ الترمذي وعزاه له ولا بن ماجه ولم يذكر شطره الآخر ولا نبة على ان شطره الاول مخرج في الصحيحين بتغيير يسير اه (قوله الذى رد على روحي) المراد بالروح ها روح اليقظة وهى الروح التى اجرى الله تعالى المادة

(١) فى القاموس « صنفه التوب كفرحة - أى بفتح ف كسر - وصنفه وصنفته بكسرهما - أى وسكون ثانيهما - حاشيته أى جانب كان أو جانبه الذى لا هذب له أو الذى فيه الهدب » ع

وعافاني في جسدي وأذن لي بذكره « وروينا فيه عن عائشة رضي
الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ما من عبد يقول عند ردِّ
الله تعالى رُوحه لا إله إلا الله

انها اذا كانت في الجسد كان الانسان مستيقظا واذا خرجت نام الجسد ورأت الروح
المنامات (قوله وعافاني بفتح) المراد من المفاعلة هنا أصل الفعل أي جعل جسدي ذا
عافية فهو من باب المفاعلة على قصد المبالغة لعدم صحة ارادة المبالغة قال في القاموس
والعافية دفاع الله عن العبد وعافاه عن المكروه معافاة وعافية وهب له العافية من
الذل والبلاء كعفاه من المكروه معافاة وعافية اه وبصح حمل المفاعلة على بابها
ففي النهاية المعافاة ان يعافيك الله من الناس ويعافيهم منك اي يغنيك عنهم ويغنيهم
عنك ويصرف اذاهم عنك واذاك عنهم وقيل هي مفاعلة من العفو وهو ان يعفو عن
الناس ويعفوا هم عنه (١) اه غير انه بهذا المعنى لا يستقيم عند ذكر العضو المعافي
كقوله اللهم عافني في سمعي اللهم عافني في بصري الحديث وسيأتي قال المصنف في
شرح مسلم والعافية من الالفاظ العامة المتناولة لدفع جميع المكروهات في البدن
والباطن في الدنيا والآخرة وفي القاموس الجسد محركة جسم الانسان وذكره
معاني أخر لا حاجة بنا الى ذكرها (قوله وروينا فيه) أي في كتاب ابن السني
قال الحافظ الحديث ضعيف جدا أخرجه الحسن بن سفيان في مسنده عن عبد الوهاب
ابن الضحالك وعبد الوهاب المذكور كذبه أبو حاتم الرازي وأبو داود وغيرهما وإسماعيل
ابن عياش شيخه مختلف فيه لكن اتفقوا على ان روايته عن الشاميين ضعيفة وهذا
منها ومحمد بن اسحاق شيخ إسماعيل في هذا الحديث مدني تحول الى العراق وقد
وجدت هذا الحديث في مسند الحارث بن أبي اسامة من طريق الليث بن سعد

(١) صححت هذه البارة من النهاية وقد كانت محرفة . ع

وحدّه لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ^{الّا} غفر
الله تعالى له ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر * وروينا فيه عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما من رجل
ينتبه من نومه فيقول الحمد لله الذي خلق النوم واليقظة ، الحمد لله
الذي بعثنى سالما

عن اسحاق بن عبد الله بن ابي فروة عن موسى بن وردان عن نابل صاحب العباء عن
عائشة واسحاق ضعيف جدا ولعل اسماعيل سمع منه فظنه عن ابي اسحاق وموسى
وشيخه نابل مختلف في كل منهما اه (قوله وحده) اي لا ضد ولا ند له بل هو
منفرد بالذات والصفات والافعال ونقل الحنفى انه منصوب عند الكوفيين على
الظرف وعند البصريين على الحال ورده في الحرز بان الفريقين اتفقا انه على الحال
لكن اختلفوا في التاويل وعدمه فقال بالاول البصريون اى منفردا وقال بالناني
الكوفيون وسبق عن الشيخ زكريا جواز كونه مفعولا مطلقا وقوله (لا شريك له) في
كمال الصفات (له الملك) اى السلطنة العظمى (وله الحمد) في الآخرة والاولى (وهو على كل
شيء قدير) اى على كل شيء من الممكنات لما تقدم تقريره ثم حديث عائشة لم يذكره
صاحب الترغيب عن الكتب الستة وغيرها من المسانيد المشهورة وبقيد المشهورة علم
الجواب عن انه وجد في مسند الحسن بن سفيان ومسند الحارث بن ابي اسامة كما
تقدم في كلام الحافظ. والله اعلم وكذا حديث ابي هريرة الذي بعده (قوله واليقظة) في
الفاموس اليقظة محركة تقيض النوم وقد يقظ ككرم وفرح يفاظة ويقظا محركة
وقد استيقظ اه وفي النهاية قد تكرر في الحديث ذكر اليقظة والاستيقاظ. وهو
الانتباه من النوم ورجل يقظ ويقظان اذا كان فيه معرفة وفطنة اه
والحمد عليهما لكونهما نعمتين عظيمتين اذ باليقظة يحصل المعاش ويحسن المعاد

سويا أشهد أن الله يحيي الموتى وهو على كل شيء قدير ، إلا قال الله تعالى صدق عبدي * وروينا في سنن أبي داود عن عائشة رضي الله عنها قالت « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا هبَّ من الليل كبرَ عشراً وحَمِدَ عشراً وقال سبحان الله وبحمده عشراً ، وقال سبحان الملك القدوس عشراً ، واستغفر عشراً ،

وبالنوم تستريح مطيته من ألم الجذ والاجتهاد (قوله سويا) في المشرق للقاضي عياض السوي المعتدل الخلق المستوى أتمام وهو ضد الموعج والناقص اه وفي مفردات الراغب رجل سوي استوى أخلاقه وخلقه على الإفراط والتفريط ومكان سوي وسواء وسط اه في القاموس مكان سوي كفي وسي كزي مستو اه (قوله رويناه في سنن أبي داود) قال في السلاح عن عاصم بن حميد قال سألت عائشة رضي الله عنها بأى شيء كان يفتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم قيام الليل فقالت لقد سألتني عن شيء ما سألتني عنه أحد قبلك كن إذا قام كبر عشراً وحَمِدَ عشراً إلى قوله ويتعوذ من ضيق المقام يوم القيامة وليس فيه قوله عشراً وما بعده ثم قال رواه أبو داود واللفظ له والنسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه وعنده قال اللهم اغفر لي واهدني وارزقني عشراً وتعوذ بالله من ضيق يوم القيامة عشراً اه (قوله سبحان الملك القدوس) الملك صاحب الملك والمالكوت واختير على المالك لانه أبغ منه كياساتى ان شاء الله تعالى والقدوس فمولى للمبالغة من القدس التزاهة عما يوجب نقصاناً وقرين بالفتح وهولفة فيه وانما اطلقت في التكبير والحمدلان الجملة التي تستعمل في ذلك شهيرة ولو اطلقت التسبيح لربما توهم ان المقصد به قال سبحان الله فقط فافتات بما ذكر من قوله سبحان الله الخ كيفية التسبيح الصادر منه صلى الله عليه وسلم وللمناسبة المقام للتسبيح لما فيه من تنزيه الباري عما لا يليق

وهل عسرا، ثم قال اللهم أنى أعوذ بك من ضيق الدنيا وضيق يوم
التيامة عسرا، ثم يفتح الصلاة « وقولها (هب) أى استيقظ * وروينا
فى سنن أبى داود أيضا عن عائشة أيضا أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان اذا استيقظ من الليل قال « لا إله الا أنت

به من وصف الحادث من النوم ونحوه كرر صلى الله عليه وسلم التسبيح واتى
بجملتين يدل عليه (١) واكتفى فى التكبير بالمبالغة انقهرمة من أفضل التفضيل وانما
قدم الحمد هنا على التسبيح نظراً الى ان المقام له على هذه النعمة اى الايقاظ بعد
النوم الذى به يتاهل الانسان لاجتناء ثمرة الحياة من المعارف الالهية
والايمان بالاستغفار طلبا لغفران التقصير فى شكر هذه النعمة العظيمة التى من
بها البارئ تعالى بقوله أرايتم إن جعل الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيامة من
اله غير الله يأتىكم بليل تسكنون فيه فلمظم نعمة المنام وخوف التقصير فى أداء
حق هذا المقام اتى بالاستغفار نظير ما قالوه فى حكمة الايمان به عند الخروج من
الحلاء ولمظم نعمة النوم اذ يحتل بفقد العقل والبدن كما اشار اليه صلى الله عليه وسلم
فى حديث عبد الله بن عمر وكرر الاستغفار دنا عسرا (قوله وهل) قال ابن حجر
فى شرح المشكاة اى رفع صوته بتوحيده وكأن استفادة الرفع من خارج الكلام
(قوله ضيق الدنيا الخ) الاضافة فيها معنى فى قوله العاقولى والمراد شدائدها ومحنتها
التي تجعل الفضاء ضيقا (٢) والرحب الواسع ضيقا (قوله هب أى استيقظ) هب بفتح
الماء وتشديد الموحدة فى القاموس الحب والهبوب ثوران الريح كالهبوب والانتباه
من النوم ونشاط كل سائر وسرعه اه ثم قوله أى استيقظ مراده تفسير لفظ هب
لا بقيد كونه فى هذا الكلام أما فيه فيفسر بانه استيقظ من منام الليل وفى الخبر مضاف
أى هب من نوم الليل والله اعلم (قوله وروينا فى سنن أبى داود الخ) الاخضر

(١) (يدل) لعله (مما يدل) . ع (٢) (ضيقا) كذا . ع

سبحانك ، اللهم أستغفرُكَ لِذَنبِي وأسألكَ رحمتك ، اللهم زدني علما

وروينا فيه على مايفعل في نظائره والحديث رواه أبو داود والنسائي والحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط الشيخين وابن حبان في صحيحه لكن اقتصر المصنف على عزوه لابن داود لأن اللفظ له (قوله سبحانك اللهم) اى تنزهت عن كل ما لا يليق بجلالك وكبريائك وباهر عظمتك ولما تناسب مضمون معنى سبحانك وأستغفرُكَ بالتضاد اذ الاول يدل على تنزه الله من كل نقص والثانية تدل على ثبوته للبعد ، عقب قوله سبحانك بقوله استغفرُكَ ، وفيه التنبيه على ان وصف الانسان طالب الاستغفار لما قام به من النقصان كل وقت واوان وأن الكمال المطلق للحق وفي قوله صلى الله عليه وسلم استغفرُكَ الخ التنبيه للامة على طاب ذلك والا فهو وسائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون من كل ذنب وأراد به التواضع وأداء حق مقام البعودية من السؤال والافتقار الى المولى العزيز أوسمى مخالفة الافضل ذنبا لان اللائق بمرتبة الكاملة الا يصدر عنه الا ما هو الأفضل أو انه لما ترقى الى مارقى من المقام ولاحظ ما قبله عد ذلك السابق كانه ذنب فاستغفر منه وعليه حمل قوله صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي فاستغفر الله في اليوم واليلة أكثر من سبعين مرة (قوله واسألك رحمتك) أي زيادة تفضلتك وانعامك (قوله اللهم زدني علما) اى اطلاعا على القيوب والمعارف وتخلقا بأداب نصرك وما انزلته من الآيات اذ لا علم لى الا ما علمتني فانا مفتقر دائما الى تعليمك قادم على ذلك فى كل لحظة ونفس ، فى تفسير الواحدى كان ابن مسعود اذ قرأ الآية يقول اللهم زدنى ايمانا ويقينا رقد اختلف فى المراد بالعلم فى الآية فقيل القرآن وقيل الحفظ ولا مانع من إرادة الجمع خصوصا وعلمنا نكرة فى سياق الدعاء وعموم الدعاء تمامه ثم فيه ايماء الى ماورد فى الحديث على ما رواه فى الحلية وغيره من عائشة در فوعا كل يوم لأزداد فيه علما يقربنى إلى الله تعالى فلا يورك لى فى شمس

ولا تُزغ قلبي بعد إذ هديتني وهب لي من لدنك رحمة انك أنت الوهاب .

ذلك اليوم (قوله ولا تزغ قلبي) باظهار الغين عند القاف باتفاق عند جميع القراء
 اى لا تله عن الحق وفي النهر في قوله تعالى لا تزغ قلوبنا اى لا تجعلنا من الذين
 في قلوبهم زيغ اى ميل عن الحق بعد الهداية اى الى الحق والمراد ثبت قلوبنا
 على دينك وأقدامنا على أداء حق عبوديتك ومن هذا قوله صلى الله عليه وسلم
 يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك ثم رابت الواحدى قال روت أم سلمة ان
 النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك ثم يقول
 ربنا لا تزغ قلوبنا الا ما نزل به من امره في الترمذى وفيه فقلت يا رسول الله مالا كثر دعائك
 يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك قال يام سلمة انه ليس آدمى الا وقلبه بين
 اصبعين من اصابع الله فمن شاء اقام ومن شاء أزاغ فتلامع اى احد رواه ربنا
 لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا اه والمراد لا تزغ قلوبنا كما ازغت قلوب اليهود
 والنصارى ومن في قلوبهم زيغ بعد اذ هديتنا للإيمان بحكم الكتاب ومتشابهه
 وفيه الاشارة على انه لا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرين ولدن بمعنى عند
 والمراد بالعندية كما تقدم عندية الشرف والمكانة والمطلوب رحمة تليق بذلك وقوله
 (انك انت الوهاب) كالتلليل لحصول المطلوب ويجوز فيه من حيث الاعراب
 الفتح على تقدير لام التلليل والكسر على الاستئناف وتقدر قبلها الفاء وقد قرئ
 بها انا كنا من قبل ندعوه انه هو البر الرحيم وهذان الوجهان يجريان في ان الواقعة
 بعد كلام تام معال بمضمون ما صدر بها والوهاب صيغة مبالغة اذ هو الوهاب
 للجلال النعم ودقائنها فما في الكون شيء جل أو قل الا وهو من فضله ونعمته
 قال صلى الله عليه وسلم من قال في الصباح « اللهم ما أصبح بي أو باحد من
 خلقك من نعمة فمنك وحدك لا شريك لك فقد أدى شكر ذلك اليوم »

﴿ باب ما يقول إذا لبس ثوبه ﴾

يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ بِاسْمِ اللَّهِ ، وكذلك تُسْتَحَبُّ التَّسْمِيَةُ فِي جَمِيعِ الْأَعْمَالِ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِّي عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

(باب ما يقول إذا لبس ثوبه)

لبس الثوب بكسر الموحدة مضارع لبس يلبس بفتحها ومنه قوله تعالى تستخرجوا منه حلية تلبسونها ومصدره اللبس ولبست الأمر بفتح الموحدة البسه بكسرهما كضرب يضرب ومنه قوله تعالى وللبستنا عليهم ما يلبسون (قوله باسم الله) قال المصنف في كتاب الجهاد من شرح مسلم قال الكتاب من أهل العربية إذا قيل باسم الله تعين كتيبه بالالف وإنما تحذف الالف إذا كتب بسم الله الرحمن الرحيم بكامله اه وقال السمين الحلي إنما حذفوها حيث يضاف الاسم للجلالة وإذا أضيف لغيرها لم تحذف هذا هو المشهور وحكى عن الكدائي والاختفش جواز حذفها إذا أضيفت إلى غير الجلالة وقال الفراء هذا باطل لا يجوز أن تحذف الالف مع الله ذكره الجلال السيوطي ، ثم ظاهر كلامه أن السنة هنا ما ذكره فقط والمقرر في كثير مما سن فيه التسمية من الوضوء والاكل والشرب ونحوها أن أقبلها بسم الله وأكملها بسم الله الرحمن الرحيم فينبغي حمل ما هنا على ذلك إما بأن يراد بقوله باسم الله جميع البدن أو أن ما ذكر لبين الأقل وإن تكميلها هو الأفضل ولم يكمل عند دخول الخلاء قبل التيمم لعدم وروده وحكمته عدم مناسبة المقام والله أعلم ، ولا فرق في استحباب التسمية فيما ذكره المصنف بين الطاهر والجنب ومن في مناه كما سبق بيانه في الفصول لكن نحو الجنب لا ينوي به القرآن (قوله وكذلك تستحب التسمية في جميع الأعمال) قال في آداب الطعام من شرح مسلم قال أصحابنا وبسته جب ان

واسمه سعد بن مالك بن سنان « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا لبس ثوباً قميصاً أو رداءً أو عمامةً يقول اللهم اني أسألك من خيره وخير ما هو له ، وأعوذ بك من شره وشر ما هو له »

يذكر الله تعالى على كل امر ذي بال وكذلك يحمد الله في اول كل امر ذي بال
للحديث الحسن المشهور فيه اه وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام افعال العبد على ثلاثة اقسام ما سنت فيه التسمية كالوضوء والغسل والتيمم وذبح المناسك وقراءة القرآن ومنه ايضا مباحات كالاكل والشرب والجماع وما لم تسن فيه كالصلاة والأذان والحج والعمرة والاذكار والدعوات وما نكره وهي المحرمات لان الغرض من التسمية التبرك في الفعل المشتمل عليه والحرام لا يرد كثرته وبركته وكذلك المكروه قال والفرق بين ما سنت فيه البسملة من القربات وما لم تسن فيه عمر « فان قيل » انما لم تسن مع ذلك القسم لكونه بركة في نفسه فلا يحتاج الى التبرك « قلنا » هذا مشكل بما سنت فيه من قراءة القرآن مع انه بركة في نفسه ولو بسمل في ذلك القسم لجاز وأما الكلام في كونه سنة ولو كان سنة لنقل عن النبي صلى الله عليه وسلم والسلف الصالح كما نقل غيره من السنن والنوافل اه قال ابن حجر في شرح الباب البسملة عبارة عن قولك بسم الله الرحمن الرحيم بخلاف التسمية فانها عبارة عن ذكر اسم الله باي لفظ كان اه وينبغي ان يقال البسملة قولك بسم الله لما في التهذيب للمصنف بسمل اذا قال بسم الله اه الا ان يحمل كلام التهذيب على ان المراد الى آخرها على ما فيه من بعد فيةفق الكلامان (قوله واسمه سعد بن مالك بن سنان) هو ووالده صحابيان توفى والده يوم أحد شهيداً والمراد من كلام المصنف التعريف باسمه أصالة واهم تطرد بذكر اسم أبيه وجده وكان حق هذا البيان ان يذكر في أول مكان ذكر فيه أبو سعيد وهي (١) في الفصول وفيما (٢)

وروينافيه

سبقت ترجمته وسياتي الكلام في الباب الثاني على حديث أبي سعيد مما يؤخذ منه شرح حديث الباب لتقاربهما ثم الذي وقفت عليه في اصل مصحيح من كتاب ابن السني كان صلى الله عليه وسلم اذا لبس ثوبا سماه قميصا أو رداء أو عمامة الخ والذي وقفت عليه من نسخ الاذكار ساقط فيه قوله «سماه» ولفظه اذا لبس ثوبا قميصا الخ وقميصا عطف بيان لقوله ثوبا فهو بحذف الواو كما هو في مصحيح عندى لكن في أصل مقروء على الشيخ العلامة ابن العماد الاقفهي اذا لبس ثوبا وقميصا بانيات الواو عطف خاص على عام وحذف الواو أنسب بالحديث الآتي في الباب الثاني والله أعلم (قوله ورويناه فيه الخ) اقتصر على عزوه الى ابن السني لكونه اورد هذه الجملة حديثا مستقلا والا فهو من جملة حديث رواه أبو داود ولفظه عن معاذ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اكل طعاما فقال الحمد لله الذي اطعمني هذا الطعام ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه ومن لبس ثوبا فقال الحمد لله الذي كساني هذا ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه ومات آخر رواه الترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه والحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط البخاري وكذا في السلاخ وفي تفريح القلوب للحطاب بعد ايراده حديث أبي داود قال الحافظ ابن حجر هذا اسناد حسن ولم يذكره ومات آخر الا في اللباس ورأيت نسخة مصححة من السنن ذكر صاحبها انه يكتب عليها الروايات ويحمل لكل رواية علامة فذكر ومات آخر عقب الطعام أيضا وذكر عليها علامة الاثري وكذا رأيت السيوطي في حاشيته على الموطأ عقب الطعام أيضا اسكنه لما نظم للحصول لم ينظم فيها الحمد عقب الطعام ولم يذكر شيخ شيوخنا القليوبي ومات آخر الا في اللباس وذكر ابن بنت الملق الحديث وقال عقبه هذا لفظ رواية أبي داود وليس فيها زيادة ومات آخر الا في لبس الثوب اه وخبره الحافظ

عن معاذ بن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من لبس ثوبا جديداً فقال الحمد لله الذي كساني هذا ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة غفر الله له ما تقدم من ذنبه »
 ﴿ باب ما يقول إذا لبس ثوباً جديداً أو نعلًا وما أشبهه ﴾
 يستحب أن يقول عند لباسه ما قد مناه في الباب قبله ، وروينا عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استجد ثوبا

من حديث معاذ باللفظ الذي أورده الشيخ هنا وزاد فيه وصف الثوب بقوله جديداً والباقي سواء ثم قال حديث حسن أخرجه أبو داود والترمذي والحاكم وعليه درك في تصحيحه لما في سهل بن معاذ والرازي عنه أي عبد الله بن يزيد المقرئ من المقال وأخرجه ابن ماجه وإنما اقتصر الشيخ على عزو الحديث لابن السني لانه لم يقع في روايته وصف الثوب بالجدة لكنه حديث واحد قصر فيه بعض الرواة والله اعلم اهـ (قوله عن معاذ بن أنس رضي الله عنه) وهو كما في الاستيعاب معاذ بن أنس الجهني الأنصاري صحابي نزل مصر وبقى إلى خلافة عبد الملك (قوله غفر الله له ما تقدم من ذنبه) سبق في رواية أبي داود وما تكرر ، والمكفر بصالح العمل أعلم هو الصغائر المتعلقة بحق الله سبحانه أما الكبائر وتبعات العباد فلا إذ الأولى لا يكفرها إلا التوبة وفضل الله والثانية لا يكفرها إلا رضا صاحبها وارضاء الله إياه أو بفضله يصفح عنه ما جناه

(باب ما يقول إذا لبس ثوباً جديداً أو نعلًا أو شبهه)

(قوله ان يقول الخ) أي يقول ما سبق وما تضمنه حديثنا الباب (قوله استجد ثوبا) أصله

سَمَاهُ بِاسْمِهِ عِمَامَةً أَوْ قَمِيصًا أَوْ رِدَاءً ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ

صيره جديدا والمراد هنا لبس ثوبا جديدا (قوله سماه باسمه عمامة الخ) قال ابن حجر في شرح الشئائل يؤخذ من هذا أن تسمية ذلك ونحوه باسم خاص سنة وهو ظاهر وإن لم أر لأصحابنا فيه كلاما وعجيب قول بعضهم المراء سماه انه يقول هذا ثوب هذه عمامة مثلا اه وتعقب في أخذ الحكم بانه مرتبة اجتهادية والاجتهاد مفقود من المائة الرابعة ويكفى في رده ان الاصحاب لم يذكره وفيما تعجب منه بان ما ذكره ذلك القائل ظاهر الحديث يوافقه اذ المتبادر من سماه انه الموضوع له لغة من عمامة وقميص ورياء مثلا وكونه باسم خاص بعيد عن الظاهر ولك أن تدفعه أما الاول فان المجتهد المفقود حينئذ المجتهد المستقل لا غيره اذ الاجتهاد فرض كفاية فلا بد من القيام به على أن بعض اشيا خائنا زاع فيما ذكر بانه لا يلزم من عدم الاطلاع على المجتهد المستقل فيما ذكر عدم وقوعه وبحجاب بان ذلك لما كان هو الاصل خصوصا وعدم النقل فيما تتوفر الدراعى على نقله آية عدمه وقوله ولم أر لأصحابنا فيه كلاما لا يقتضى رده لانه لم يذكر انهم نصوا على خلافه أو انهم نقوه بل نفى اطلاعه على كلام الاصحاب في ذلك ولا يلزم من ذلك عدمه في نفس الامر وان اقتضى ذلك بالنظر الى سعة اطلاعه ويؤيد ما أشار اليه من استحباب ذلك ما جاء انه صلى الله عليه وسلم كان يصنع لكل ثوب من ثيابه اسما خاصا كخبر كانه له عمامة تسمى السحاب على أن ماجرى منه جرت به عادة شراح الحديث فيقولون يؤخذ من الحديث كذا وكذا ويذكرون من الاحكام ما بمضه مسطور وبمضه غير مذكور ومرادهم أن هذا الخبر يقتضي هذا ما لم يمارضه معارض فهم لا يجزمون بالحكم المأخوذ من الاخبار لاحتمال وجود ما يمارضه بخلاف أخذ المجتهد للحكم منه فانه مجزم بما يظهر له بنظر الاجتهاد ولا يظن الى ذلك الاحتمال وأما ما تعجب منه ففى محله لان الفاظ الشارع تصان عن الخلوع عن الفائدة وأى

أَنْتَ كَسَوْتَنِيهِ أَسْأَلُكَ خَيْرَهُ وَخَيْرَ مَا صُنِعَ لَهُ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ
وَشَرِّ مَا صُنِعَ لَهُ » حديث صحيح رواه أبو داود سليمان بن الأشعث
السجستاني وأبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي ،
وأبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي في مسندهم

فائدة في قوله هذا قديص أو عمامة بما لا يجهله الخاطب نعم يحتمل أن المراد أنه كان
يسميه باسم جذسه كان يقول هذا الثوب القطن أو قطره كالثوب الفطري أوصانه
كما قال الصحاح وكان قصه يعني نص خاتمه حبشيا ويفعل ذلك لحصول التمييز
عند استدعائه لشيء منها (قوله أنت كسوتني) هذه الجملة لتعليل للجملة السابقة
اعني لك الحمد وكذا للجملة اللاحقة اعني أسألك خيره وخير ما صنع له قال بعض
شراح الشرائع اللام فيه للماقبة أي أسألك ما يترتب على خلقه من العبادة وصرفه
فيما فيه رضاك وأعوذ بك من شر ما يترتب عليه لما لا يرضي به من الخيلاء والكبر
وكوني أعاقب به الحرمه، وقال ابن حجر اللام فيه نظير اللام في «خير ما بنيت له»
أما أشرف على بلدة أي للتعليل والمراد ما صنع لاجله من خير كحله وصلاح نية
فاعله أو شر كضد ذلك والخير في المقدمات يستدعي الخير في المقاصد وكذا الشر
وشاهده «وانما يلبس عابنا صلاتنا قوم لا يحسنون الطهور» اه وقال ميرك خير
الثوب نقاؤه وكونه ملبوسا للضرورة والحاجة لئلا يفسد الخيلاء وخير ما صنع له
هو الضرورات التي من أجلها يصنع اللباس من الحر والبرد وستر العورة والمراد
من سؤال الخير في هذه الأمور أن يكون ملبسا إلى المطلوب الذي لاجله صنع
الثوب من العون على العبادة والطاعة لمولاه وفي الشر عكس المذكورات وهو
كونه حراما أو نجسا أو يبق زمانا طويلا أو يكون سببا للمعاصي والشرور اه
ومعنى أعوذ أعصم والتجني وسياق زيادة فيه (قوله حديث صحيح) وفي بعض

قال الترمذی هذا حديث حسن

النسخ «حديث حسن» قال الحافظ بعد ان خرج من طريقين الاولى عن ابن المبارك عن سعيد الجريري عن ابى نضرة هو المنذر بن مالك عن ابى سعيد الخدرى والثانية من طريق الطبرانى في كتاب الدعاء عن عيسى بن يونس عن الجريري فذكره لكنه قال كسوتنى هذا الثوب فلك الحمد ولم يقل قميصا أو عمامة أو رداء والباقي سواء : هذا حديث حسن اخرجه من الطريق الاولى احمد وعلى بن اسحاق وابو داود والترمذى كلهم ينتهون الى ابن المبارك قال الترمذى وفي الباب عن عمرو بن عمر واخرجه من الثانية ابو داود والترمذى أيضا والنسائي كلهم من طريق عيسى بن يونس ثم اخرجه النسائي من طريق حماد بن سلمة عن الجريري عن ابى العلاء عبد الله بن الشخير عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال هذا أولى بالصواب من رواية عيسى بن يونس فانه سمع من الجريري بعد الاختلاط وسامع حماد منه قديم ولذا أشار ابو داود الى هذه العلة وأفاد علة أخرى وهى ان عبد الوهاب الثقفى رواه عن الجريري عن ابى نضرة مرسل لم يذكر ابا سعيد وغفل ابن حبان والحاكم عن علته فصحيحه اخرجه ابن حبان من رواية عيسى بن يونس ومن رواية خالد الطحان واخرجه الحاكم من رواية ابى أسامة كلهم عن الجريري وكل من ذكرناه سوى حماد والثقفى سمعوا من الجريري بعد اختلاطه فموجب من الشيخ كيف جزم بانه حديث صحيح ويحتمل انه صحيح المتن لمحيته من طريق آخر حسن أيضا اهـ وكأن هذا الذى أشار اليه الحافظ وجه ما يوجد في بعض نسخ الاذكار من قوله حديث حسن كما تقدمت الإشارة اليه (قوله قال الترمذى هذا حديث حسن) قال في السلاخ واللفظ أى لفظ هذه الرواية للترمذى اهـ والحكم بالحسن مصرح به في كلام الترمذى ماخوذ من سكوت ابى داود عن تضعيفه وتقديم ان مثل ذلك حسن عنده وقد زاد ابو داود قال ابو نضرة وكان اصحاب رسول الله

وروينا (١) في كتاب الترمذى عن عمر رضي الله عنه قال * سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « مَنْ لَبَسَ ثَوْبًا جَدِيدًا فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي مَا أُوَارِي (٢) بِهِ عَوْرَتِي وَأَتَجَمَّلُ بِهِ فِي حَيَاتِي ، ثُمَّ عَمَدَ (٣) »

صلى الله عليه وسلم اذا لبس أحدكم (٤) ثوبا جديدا قيل تبلى ويخاف الله وقد اخرج حديث الباب الحاكم (٥)

(١) (قوله وروينا الح) أورد هذا الحديث المنذري الا انه قدم قوله « في كنف الله » على قوله « في حفظ الله » وقال « في سفر الله » بدل « في سبيل الله » وقال في آخره رواه الترمذى واللفظ له وقال حديث غريب وابن ماجه . الحاكم كلهم من رواية اصبح بن بزيد عن ابى العلاء عنه وابو العلاء مجهول واصبح يأتى ذكره ، ثم قال في باب الرواة المختلف فيهم مانصه « اصبح بن بزيد الجهمي مولا موالى واسطى صدوق ضعفه ابن سعد وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به وقال النسائي لا بأس به ووثقه ابن معين والدارقطنى » اهـ

(٢) قوله (أواري) أى أستر وأخفى وفي القاموس « وراه تورية اخفاء كواراه » اهـ

(٣) قوله (عمد) في المصباح « عمد للشئ عمدأ من باب ضرب وعمدت اليه قصدت وتمعدته قصدت اليه أيضا ونبه الصناني على دققة فيه فقال فملت ذلك عمدا على عين وعمد عين أى بجد وبقين وهذا فيه احتراز عن بري شبحا فيظنه صيدا فيرميه فانه لا يسمى عمد عين لانه إنما تمعد صيدا على ظنه » اهـ

(٤) (أحدكم) لعله (أحدهم) . ع

(٥) بياض بالاصل الماخوذ منه جميع الاصول التي بايدتها ، والساقط شرح حديث آخر الباب وشيء من أول الباب بعده وقد شرحناه باختصار . ع

(٢٠ - فتوحات - ل)

إلى الثوب الذي أخلق (١) فتصدق به ، كان في حفظ الله وفي كذب الله عز وجل وفي سبيل الله (٢) حيا ومينا »

﴿ باب ما يقول لصاحبه إذا رأى عليه ثوبا جديدا ﴾

روينا في صحيح البخاري عن أم خالد بنت خالد رضي الله عنها قالت « أتني رسول الله صلى الله عليه وسلم بثياب فيها خميصة سوداء . قال من ترون نكسوها هذه الخميصة فأسكت القوم ، فقال اتنوني بأمر خالد فأتني بنبي صلى الله عليه وسلم فألبسنيها بيده وقال

(باب ما يقول لصاحبه إذا رأى عليه ثوبا جديدا)

(قوله أم خالد الخ) . . . ابن العوام فخالد الأول أموى والثاني أسدى اه وكذا قال الحافظ في الامالى أم خالد بنت خالد بن سعيد بن العاص لكن في السلاح عن أم خالد بنت خالد بن أسيد وأسيد بفتح الهمزة (قوله فيها خميصة سوداء) زاد البخاري في بعض طريقه صغيرة وأخرجه كذلك في أسد الغابة والخميصة كما في كشف المشكل كساء من خز أو صوف وفي النهاية هي ثوب خز أو صوف معلم وقيل لا تسمى خميصة الا أن تكون سوداء معلمة وكانت من لباس الناس قديما اه وفي الصحاح قريب منه (قوله فأسكت القوم) قال القاضي عياض أى سكتوا يتال سكت راسكت بمعنى اه ويؤيده أنه في رواية فسكت القوم بمحذف لالف وفي نسخة بالبناء للمفعول (قوله فاتني بنبي صلى الله عليه وسلم) أى محمولة كما في رواية (قوله

(٤) قوله (أخلق) في المصباح « خلق الثوب بالضم اذا بلى فهو خلق بفتحين وأخلق الثوب بالالف لغة » اه وفي القاموس « خلق الثوب كنصر وكرم وسمع خلوة وخلقا محركة بلى » اه

(٥) قوله (وفي سبيل الله) عبارة المنذرى « وفي ستر الله » كما تقدم . ع

أبلى وأخلقى مرتين

أبلى وأخلقى) وتمة الخبر كما في باب اللباس من البخارى فجعل ينظر الى علم الخميصة زاد في رواية وكان أخضر أو أصفر ويشير يده الى ويقول أم خالد هذا سنا والسنا بلسان الحبشة الحسن قال اسحاق حدثتني امرأة من أهلى أنها رآته على أم خالد وفي البخارى أيضا في كتاب اللباس قال عبد الله بن المبارك وبقيت أى أم خالد حتى دكن وحذفه المصنف لعدم تعلقه بفرضه ويجوز الاقتصار على بعض الخبر اذا كان لا يتعلق المذكور بالحذف بان لم يكن غاية أو استثناء أو نحو ذلك وإلا فيمتنع كما قاله الاصوليون وتقدم بيانه في أوائل الكتاب وأنه يسمى بالجزم ودكن من الدكنة بالمهمله والكاف والنون لون يضرب الى السواد أي عاشت طويلا حتى تغير لون قميصها الى الاسوداد وفي بعض نسخ حتى ذكرت أى بقيت حتى ذكرت دهرًا طويلا وفي بعضها بصيغة الجھول أي صارت مذكورة عند الناس لخروجها عن العادة وفي بعضها ذكر بصيغة المذكر مجهولا والضمير للقميص ومعرفة والضمير له أيضا أو للراوى أي حتى ذكر مانسي من طول مدته ذكره الكرمانى ، وقوله أبلى وأخلقى أمر من الابلاء والاخلاق فتكون همزته همزة قطع قال الكرمانى ويجوز (١) أن يكونا من التثنية وهما بمعنى يقال بلى الثوب يبلى بلاء بالكسر وخلق كسرف يخلق خلوة أى بلى وابلى وبلى وأخلق وخلق بمعنى انقطع كما قال الكرمانى وقال فان قلت ما قولك فى عطف ثم أبلى وأخلقى على مثله ولا تفاوت لا انظما ولا معنى قلت فى المعطوف تأكيد وتقوية ليس فى المعطوف عليه كقوله تعالى كلا سوف تعلمون اه قال ابن الجوزى هذا امر بمعنى الدعاء كناية عن طول العمر اى للمخاطب

(١) قوله (ويجوز الخ) فيه نظر إذ التثنية لازم فلا مر منه يسند للثوب لا لا م خالد والظاهر هنا انه مسند لام خالد . ع

به بطول حياته حتى يبلى الثوب ويخلقه قال الجوزي وهو بالقاف وربما صحف
بعض المحدثين واخلفى بالفاء وفي شرح العمدة لابن جهمان خلافه نقلا عن ابن
بطل قال من رواه بالقاف فهو تصحيف والمعروف واخلفى بالفاء يقال خلفت
الثوب اذا أخرجت باليه فمعنى ابل واخلف عس تخرق ثيابك وارقمها هذا
كلام العرب اه وفي النهاية حديث أم خالد قال لها ابلى واخلفى يروى بالقاف
والفاء بالقاف من اخلاق الثوب تقطيعه وأما الفاء فبمعنى الموض والبدل وهو
الاشبه اه وذكر الوجهين في السلاح ولم يرجح واحدا منهما الا انه قدم الفاء في
الذكر على القاف وقضية كلام السيوطي في التوشيح أن القاف رواية الاكثرين
والفاء رواية السروري من الاختلاف اه (وسنه) بفتح المهملة وخفة النون بدون
الاف معنا حسنة واعلمها بعينها صارت معربة بزيادة الحاء عليها وانما كان غرض
النبي صلى عليه وسلم من التكلم بهذه الكلمة الحبشية استماله قلبها لانها كانت
قد ولدت بارض الحبشة « فان قلت » ورد أنها قالت أتيت رسول الله صلى عليه
وسلم وعلى قميص أصفر فقال سنه ثم قال ابلى واخلفى « قلت » (١) لاتناني لاحتمال أنه
صلى الله عليه وسلم حسنها ودعا لها بالابلاء لها قاله الكرماني وتقدم عنه في الباب نظير
ذلك « فائدة » قال الشيخ تقي الدين بن الصلاح من القرب لبس الخرقه وقد استخرج
لها بعض المشايخ أصلا من هذا الحديث قلت أشار به الى السهروردي فانه ذكره في
عوارف المعارف فقال وأصل لبس الخرقه من السنة هذا الحديث قال ولبس
الخرقة ارتباط بين الشيخ والمريد ونحو حكم من المرید للشيخ في نفسه والتحكيم سائق في
الشرع لمصالح نيوية فكيف ينكر هذا (٢) فيلبسه الخرقه اظهارا للتصرف فيه

(١) (قلت لاتناني الخ) كذا . ع

(٢) (فكيف ينكر هذا الخ) كذا بالأصول ، وعبارة عوارف المعارف « فهاذا
ينكر المنكر لبس الخرقه على طالب صادق في طلبه يقصد شيئا بحسن ظن

فيكون لبس الخرقة علامة للتفويض والتسليم ودخوله في حكم الشيخ ودخوله في حكم الله وحكم رسوله واحياء سنة المباشرة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ولا خفاء أن لبس الخرقة على الهيئة التي تعتمدها المشايخ في هذا الزمان لم يكن في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما هو من استحسان الشيوخ وبد الشيوخ في لبس الخرقة تنوب مناب يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رأينا من المشايخ من لا يلبس الخرقة ويسلك بأقوام من غير لبسها وكان طبقة من السلف الصالحين لا يعرفون لبس الخرقة ولا يلبسونها المر يدين فمن يلبسها فله مقصد صحيح واصل في السنة وشاهد من الشرع ومن لم يلبسها فله رأيه وكل تصارييف المشايخ محمولة على السداد والصواب ولا تخلو عن نية صالحة اه وفي المواهب اللدنية من قال ان عليا لبس الخرقة للحسن البصري فمن الكذب المفترى فان ائمة الحديث لم يثبتوا للحسن سمعا من علي فضلا عن الباسه الخرقة قاله الدمياطي والذهبي والعلائي ومقلطاي والعراقي والابناسي والحلي وآخرن مع ككون جماعة منهم لبسوها تشبها بالقوم اه لكن نقل الفاكهى فيما افه من مناقب الشيخ احمد بن حجر الهيتمي عن الشيخ ابن حجر الهيتمي نفسه انه صحيح سند انصاهامس الحسن بعلي تبما للحافظ ابن حجر في تهذيب التهذيب ونقل التصحيح عن جمع من المتأخرين كالحافظ السيوطى وقال ممن اثبت سماع الحسن من علي الحافظ أيضا في المختارة وتبعه عليه الحافظ في التهذيب ثم قال ابن حجر الهيتمي في معجمه بعد ان ذكر أشياء فاذا تأملت ما ذكرته علمت ان ما عليه الصوفية من أسانيدهم التي تنتهي الى الحسن البصري لا مطمئن ولا انكار عليهم فيها واطال في تأييد ذلك ورد على من خالفه اه كلام الفاكهى وكأن الحافظ السيوطى اختلف كلامه في المسألة والا فالذى في رسالته التي افها في الخرقة مثل ما في المواهب وكذا وافق ابن حجر الهيتمي

وعقيدة ، يحكمه في نفسه لمصالح دينه ، يرشده ويهديه — الى أن قال — فيسلم نفسه إليه ويستسلم لرأيه واستصوابه في جميع تصاريفه ، فيلبسه الخ »

وروينا في كتابي ابن ماجه وابن السنى عن ابن عمر رضى الله عنهما أن
النبي صلى الله عليه وسلم رأى على عمر رضى الله عنه ثوباً فقال أجديد

في شرح الشئائل القوم فيما قالوه من أن انصافها من طريق الحسن باطل وفي رسالة الخرقعة
وحاشية سنن ابن داود كلاهما للحافظ السيوطى بعد ما قدمه عن السهروردي
« قلت » وقد استنبطت للخرقة أصلاً أوضح من هذا الحديث وهو ما أخرجه
البيهقى في شعب الإيمان من طريق عطاء الخراسانى ان رجلاً أتى ابن عمر يسأله
عن ارخاء طرف العمامة فقال له عبد الله بن عمر إن رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعث سرية وامر عليهم عبد الرحمن بن عوف وعقد له لواء وعلى عبد الرحمن بن
عوف عمامة من كرايس مصبوغة سوداء فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم
فجعل عمامته ثم عممه بيده وافضل من عمامته موضع اربع اصابع أو نحو ذلك
فقال هكذا فاعتم فانه أحسن واجمل زاد في حاشية السنن فهذا أوضح في كونه
أصلاً للخرقة من حيث ان الصوفية انما يلبسون من يلبسونه طاقاً لا ثوباً عاماً
لجميع البدن وان حديث أم خالد في إلباس عطاء كسوة وهذا في إلباس تشریف
وهو السبب (١) يلبس الخرقعة وان لابس الخرقعة فيه نوع من المباينة كما أشار اليه
السهروردي وأم خالد كانت صغيرة لا تصلح للمباينة بخلاف حديث عبد الرحمن
ابن عوف اه مع بسيراً اختصار (قوله وروينا في كتاب ابن ماجه وابن السنى الخ)
زاد احمد واسحاق في مسنديهما آخره ويرزقك الله قرة عين في الدنيا والآخرة
لكن أبدلاً قوله بل غسيل بقولها فلا أدري ما روى عليه ورواه باللفظ المذكور
في الاصل النسائي في الكبرى وابن ماجه وليس في روايتهما الزيادة التي في آخره
ورجال اسنادهما رجال الصحيح لكن اعلمه النسائي فقال هذا حديث منكر

هذا أم غسيل؟ فقال بل غسيل فقال

انكره يحيى الفطان على عبد الرزاق قال النسائي وقد روى أيضا عن معقل بن
عن الزهري وروى عنه مرسلًا قال وليس هذا من حديث الزهري قال الحافظ
وجدت له شاهدا مرسلًا أخرجه ابن أبي شعبة في المصنف عن عبد الله بن
ادريس عن أبي الأشهب بن جوحديث أحمد وأبو الأشهب جعفر بن حبان المطاردي
وهو من رجال الصحيح سمع من كبار التابعين وهذا يدل على أن للحديث
أصلا وأقل درجاته أنه يوصف بالحسن قال الحافظ وعجيب في اقتصار الشيخ
في عزوه إلى ابن ماجه وابن السني وقد جرى ابن حبان على ظاهر السند أي
عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن أبيه رضي الله عنه
فاخرج الحديث المذكور في صحيحه عن محمد بن الحسن بن قتيبة عن محمد بن
أبي السري عن عبد الرزاق بالسند المذكور وأقاد أن الزيادة التي في آخره مدرجة
في الاستناد المذكور ولفظه بعد قوله ومث شهيداً : قال عبد الرزاق زاد فيه
الثوري عن اسماعيل بن أبي خالد ويعطيك الله قرة عين في الدنيا والآخرة قال
الحافظ وقع في الطبراني في الدعاء من رواية المهرقاني والرازي والمروزي كلهم
عن عبد الرزاق عن الثوري عن عاصم بن عبيد الله عن سالم عن ابن عمر قال
فذكر نحوه قال الطبراني فوم فيه عبد الرزاق وحدث به بعد أن عني والصحيح
عن معمر عن الزهري ولم يحدث به عن عبد الرزاق هكذا الأهولاء الثلاثة اه
ثم ظاهر إدراج هذا الحديث في هذا الباب أنه يستحب الاتيان بهذا الذي ذكر لمن
رأى على غيره ثوبا جديداً وكأن وجهه أن قوله البس جديداً وإن كان أمراً لفظاً
فهو دعاء بمعنى بمحصول النفي المتسبب عنه، البس الجديد والاتفاق في سبيل الله الذي
يمش به حميداً ويموت شهيداً وبه يتدفع ما يقال الموت شهيداً ليس في قدرته
فكيف يؤمر به وقد حصل أسيدنا عمر رضي الله عنه كونه عاش حميداً ومات
شهيداً قتله أبو لؤلؤة المجوسي غلام المنيرة كما سبق بيانه (قوله فقال النبي صلى الله

البس جديداً وعش حميداً ومث شهيداً سعيداً

❦ باب كيفية لباس الثوب والنعل وخلعهما ❦

يستحب أن يبتدىء في لبس الثوب والنعل والسر او يلبسها باليمين من كميته ورجلي السراويل ويخلع اليسرى ثم الايمن وكذلك الاكتمال

عليه وسلم البسك الله جديداً الخ قال عبد الرزاق زاد فيه الثوري عن اسماعيل ابن ابي خالد وبه طبعك الله قرعة المين في الدنيا والاخرة قال واياك يا رسول الله اخرجني ابو حاتم كذا في الرياض النضرة

(باب كيفية لباس الثوب والنعل وخلعهما)

(قوله في لبس الثوب الخ) التيامن في لبسه ما ذكره بادخال اليد اليمنى في كم الثوب والرجل اليمنى في كل من النعل والسراويل وما أشرت اليه من كون اللبس مصدرا مضافا للمفعول أقرب مما يشير اليه قوله باليمن من كميته الخ من كونه مصدرا مبنيا للمفعول « فان قلت » الخارج من المسجد يمارض في حقه سفتان تقديم اليسرى نظرا لكونه خارجا منه وتقديم اليمنى لكونه لباسا للنعل « قلت » لا يمارض وذلك بان يقدم رجلاه اليسرى في الخروج ويجهلها على ظهر النعل ثم يخرج اليمنى ويدخلها النعل وعند الدخول للمسجد بالمكس واقاد ابن الجوزي ان من واظب على الابتداء باليمين في لبس النعل وباليسار في الخلع أمن من وجع الطحال (قوله ويخلع اليسرى) أي بتقديم اخراج اليد اليسرى من الكم والرجل اليسرى من النعل والسراويل واذا أراد الدخول الى المسجد فيقدم نزع اليسرى ويجهلها على ظهر النعل وينزع اليمنى ويدخلها المسجد كما مرأى نقاوا لما يبدأ باليسرى في النزاع لان بقاء العضو في ملبوسه كرامة والا حق بها الايمن (قوله وكذلك الاكتمال) المشار اليه بذلك لبس الثوب وما بعده والواو إمعاطفة

للجملة الاسمية على الفعلية واما استثائية ويقويه قوله آخراً فكله يفعله باليمين
وفي الامداد السنة في الاحتمال ان يحل اليمين ثلاثاً ولأنه اليسرى كذلك اه
وكان الفرق بينه وبين طلب الفضل في المضمضة والاستنشاق مع كونهما عضوين
تقاربهما وتناوبهما والعينان وان تقار بالانهما غير متنافذين فان الاصح عند المتكلمين
ان العصبين المجوفين المودع فيهما القوة التي يدرك بها البصر تتلاقيان ثم تفرقان فيهما
كالدالين المتلاقي منهما منتهي الاعوجاج هكذا (د والله اعلم) قوله (والسواك) يطلق
على الآلة التي يستاك بها ومنه قول بعضهم وقد احسن

بالله ان جرت بوادي الاراك * وقيل اغصانه الخضر فك
قابت الى المملوك من بعضها * فاني والله مالي سسواك

وقول آخر

طلبت منك سواك * وما طلبت بواكا * لكن طلبت اراك * وما طلبت اراكا
وعلى الفعل اي استعمال عود أو نحوه من كل خشن في الاسنان لازالة ما عليها
وهو بكل من الامنيين يطلب فيه التيامن لكن مع الخلاف فيه بالاطلاق الاول
فقال بعضهم ياخذ باليد اليسرى لانه لازالة القذر وفصل آخريين ان يكون
القصد به ازالة القذر فيكون باليسرى أو التكريم قائمي واختار ما أشار اليه
المصنف من التيامن فيه على كل حال اعتبارا بشرف محله والمقصود به والمستفاد
انما يكون باليسرى اذا كانت اليد تباشر القذر حسا يكفي الاستنجاء أو حكما
كلامه يخاط لان الخاط ربما يصيب اليد فكان باليسرى والسنة في الفعل ان يبدأ
بالجانب الايمن من أسفل واعلى ثم باليسر كذلك ووقع في حاشية شرح الروضة
ان أبا مخرمة قال في الخادم: وغلط بعض الناس يعني الاسنوي فنقل عن المصنف
انه قال في الإذكار والروضة والمجموع يستحب الاستياك باليمنى قلت لم يتعرض

وتقليم الاظفار وقص الشارب وتنف الابط وحلق الرأس والسلام من الصلاة ودخول المسجد

في الكتب الثلاثة الا اكون الابتداء في السواك بجانب فمه الايمن اما كونه باليد اليمنى أو اليسرى فلم يمرض له اه وفيه ان عبارة الازكار كالمصرحة بما اشار اليه الاسنوى الا ترى قوله بعد فكاه يفعلها اليمين (قوله وتقليم الاظفار) اي ويبدأ من اليمين بالمسبحة الى الخنصر ثم يحتم بأبهامها ومن اليسرى بالخنصر الى الابهام وفي الرجلين يخنصر اليمنى الى خنصر اليسرى كما ذكره النزالي الا انه قال يؤخر ابهام اليد اليمنى الى تمام اليد والوجه كما قال غير واحد ما قلناه ثم التقليم مصدر قلم من القلم وهو القطع قال الجوهرى قلنت ظفري بتخفيف اللام وقلمت اظفاري أى بالتشديد للتكثير والمبالغة والقلامة ما يسهط منه والاظفار جمع ظفر بضم الظاء المعجمة والفاء وبسكونها وحكى كسرهما والسكره ابن سيده وحكى اظفور كصفور والمراد قلم ما طال عن اللحم من الظفر (قوله وحلق الرأس) وهل الميرة فيه يمين الخلق أو يمين المخلوق الذي اختاره اصحابنا الاخير وعبارة المجموع للمصنف يستحب ان يبدأ بحلق شعر رأسه الايمن من اوله الى آخره ثم اليسار اه وقال صاحب الفاية من الحنفية تعتبر البداية بيمين الخالق لا المخلوق ويبدأ بشق المخلوق اليسار اه (قوله والسلام من الصلاة) اي اذا اتى بهما كما هو السنة فيبدأ باليمين وبلغت حتى يري خده الايمن ثم باليسار كذلك والسنة ابتداء في كل مستقبل وانتهائه مع تمام الالتفات فان اقتصر على الفرض فهل يجعلها لجانب اليمين او تلقاه وجهه قضية كلام اصحابنا يجعلها لليمين حينئذ (قوله ودخول المسجد) اي ولو من مسجد آخر ان كان الثاني افضل كالكمبة مع باقى المسجد الحرام والافيتخير ومنه صمود الخطيب للنبي كما في التحفة وفي شرح الباب ووجهه في دخول الانسان لبيته ونحوه انه يقدم اليمنى دخولا واليسرى خروجاً ما لم يتصل بمسجد فيراعى

والخروج من الخلاء والوضوء والغسل

المسجد اه (قوله والخروج من الخلاء) اى فيقدم اليمنى ولو الى محل مستقذر كان يكون بلصق الخلاء سوق اذ السوق كالخلاء وان كان محل عبادة كالمسعى كفى شرح العباب لان الخلاء اقذر ولذا قدم اليسرى عند الخروج من السوق الى الخلاء والخلاء بالفتح والمد أصله المسكان الخالى ثم خص بما تقضى فيه الحاجة وقيل هو اسم شيطان الحديث يدل له (قوله والوضوء) فيقدم نحو اقطع اليمين في جميع اعماله والسليم اليمين من اليدين والرجلين لا الخدين والجبين والاذنين وجانبى الرأس بل يطهران معا قال المصنف واجمع العلماء على ان تقديم اليمين على اليسار من اليدين والرجلين فى الوضوء سنة لو تركه فاته الفضل وصح وضوءه وقالت الشيعة هو واجب ولا اعتداد بخلاف الشيعة، نظر القلقشندي في دعوى الاجماع على الاستحباب بان الدارمي حكى الاجاب عن ابى هريرة الصحابي وفي كلام الرافى ما يوهم ان احمد قال به وغلط الشريفة المرتضى فنسب القول بوجوده للشافى لان اليمين والرجلين بمنزلة الموضو الواحد وانهما جمعا فى القرآن حيث قال وايدىكم وارجلكم ووقع في كلام البدينى والعمرانى نسبة وجوب التيامن الى الفقهاء السبعة وهو تصحيف من الشيعة اه ولك ان تقول ماذكر لابقح فى الاجماع أما ماذكر عن أبى هريرة فان ثبت فعل (١) الاجماع وقع بعد وفاته والاصح انعقاده بعد الخلاف وكما ما نقل عن احمد فايس بالصرح وانما هو احتمال فلا يدافع به النقل الصحيح والله اعلم واعلم ان الابتداء باليسار وان كان مجزئاً لكنه مكروه نص عليه الشافى فى الام وقد ثبت اذا وضوءتم قابدوا بآيائكم (قوله والغسل) يفتح الغين مصدر غسل او اسم مصدر اغتسل وبضمهم مشترك بينهما وبين الماء الذى يغسل به وبكسرهما اسم لما يغسل به من سدر ونحوه والفتح فى المصدر واسمه اشهر من الضم واوضح لغة لكن الضم اشهر فى كلام الفقهاء

والا كَلِّ والشرب والمصافحة واستلام الحجر الاسود وأخذ الحاجة من
انسان ودفمها اليه

فان قلت ما الفرق بين كونه مصدرا أو اسم مصدر قلت الفرق انه اذا جعل مصدرا كان
عاما في الآدمي وغيره واذا جعل اسم مصدر كان خاصا بالآدمي كذا رأيته منقولاً
عن الشيخ نور الدين الزبائدي وقال إنه سأل عنه شيخه عبد الحميد السهمودي
فأفاده بما ذكر ونقله عن الشرف المناوي وقال انه من الفوائد - العريضة النقل، والسنة
في غسل الحى بعد تعهد الرأس وإفاضة الماء عليه وتخليله، غسل الشق الايمن من
البدن المقدم والمؤخر ثم الايسر كذلك أما الميت فيغسل المقدم الايمن ثم الايسر
ثم يحمله على جانبه الايسر وينسل المؤخر الايمن ثم الايسر وفارق الحى الميت
بأن ما ذكر في الحى لو فعل في الميت لاستلزم تكرار قلبه وفيه مشقة (قوله
والأكل) سيأتي حكاية خلاف في الاصل في ادب الاكل في وجوبه قال بعضهم
يستثنى ما يجمع فيه بين اليمين واليسار من أكل حار وبارد كما جاء عنه صلى الله
عليه وسلم انه أكل قثاء برطب هذا بيد وهذا بيد مستثنى (١) من كراهة الأكل
بالشمال (قوله والشرب) بضم الشين ادخال المائع الجوف أى فيأخذ نحو الشرية
باليد اليمنى (قوله واستلام الحجر الاسود) ومثله استلام الركن الباقى فيكون باليمين
ان لم يكن بها مانع والا فيكون باليسرى وفارق عدم الإشارة بالمسبحة في التشهدين
من اليسرى عند قيام مانع بمسبحة اليمنى لانها في الصلاة عملاً صالحاً يفوت
بتحركها عند التشهد ولا كذلك هنا والاستلام اقبال قيل من السلام بالفتح
بمعنى التحية وقيل من السلام بالكسر بمعنى الحجارة وسيأتى له في الحج ان شاء
الله تعالى من يديان (قوله وأخذ الحاجة من انسان ودفمها اليه) أى ما لم تكن

وما أشبه هذا فكله يفعل به باليمين وضده باليسار، رويناه في صحيح البخاري وأبي الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري عن

الحاجة مستقذرة والا كما حجار الاستنجاء فتكون باليسار قال المصنف في باب الانتعال من شرح مسلم فيما يستحب باليمين فعله أشياء إلى أن قال ودفع الصدقة وغيرها من أنواع الأشياء المستحسنة وتناول الأشياء الحسنة وعد فيما يستحب باليسار أشياء منها تناول أحجار الاستنجاء ومس الذكر وتساطى المستقذرات واشباهها اه (قوله وما أشبه هذا) أي من كل ما هو من باب التكريم وعد منه ابن حجر في شرح الشائل دخول المنزل والظاهر أنه مما لا شرف فيه ولا خسة (قوله فكله يفعل باليمين) تكريما لها والقول بأن تقديم اليمين لكونها أقوى يخرج الأمر عن كونه شرعيا إلى كونه ارشاديا ولهذا رده بعض المحققين (قوله وضده) أي ما لم يكن من باب التكريم كدخول الخلاء والسوق والمستحم ومحل المية ومنه الصاغة ويحرم دخولها على ما أطلقه غير واحد وقيد المصنف في فتاويه بما إذا علم أن فيها أي حال دخوله كما هو ظاهر معصية كالربا ولم يكن له حاجة في الدخول قال ابن حجر في التحفة ومنه يؤخذ أن محل حرمة دخول كل محل به معصية كالزينة ما لم يحتاج إليه اه ثم ما لا تكرمه فيه ولا أهانة هل يبدأ فيه باليمين أو باليسار عبارة الأذكار سا كتة عن ذلك وقضية قول المصنف في المجموع ما كان من باب التكريم يبدأ فيه باليمين وخلافه باليسار أن يكون باليسار ويمكن حمل عبارة الأذكار عليه بأن يراد بالضد فيه الخلاف مجازا والداعي عليه كون الكلام ميئنا لحكم جميع الأقسام بخلافه لو أقيمت على ظاهرها قائم-ا تكون سا كتة عن حكم الثالث كما مر وخالف الزركشي فقال ما لا تكرمه فيه ولا أهانة يكون باليمين أخذنا من قول الفقهاء اليسرى، للآذى واليمينى لغيره واستوجبه ابن حجر في التحفة (قوله في صحيح البخاري ومسلم) قال

عائشة رضى الله عنها قالت « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُعجبه التيمن في شأنه كله »

القلقيشندى في شرح العمدة هذا الحديث رواه احمد واصحاب الكتب الستة والطبرانى والاسماعيلى وابو عوانة والبرقانى والبيهقى وغيرهم اه وكذا اخرج ابن خزيمة من طريقين وابو عوانة كما قال الحافظ وجاء عن عائشة من طرق كثيرة بنحوه (قوله يعجبه التيمن) هذا اللفظ للبخارى ولفظ مسلم يحب التيمن ومحبته لذلك لانه كان يحب القائل الحسن اذ اهل اليمين هم اهل الجنة وفي بعض روايات البخارى بما استطاع وبه يعلم ان محافظته على التيمن مالم يمنع منه مانع والا كما في المبيعة باليسرى عن عثمان رضى الله عنه فيبيعة الرضوان لقيام المانع باليمين وهو كونها المبایع بها والتيمن بتشديد الميم من باب التفعّل أي الابتداء باليمين (قوله في شأنه كله) متعلق بيمعجه أى يعجبه التيمن في شأنه أى الذى من باب التكریم لما في الحديث الا تقي عقبه وفي فتح البارى تأكيد الشأن بقولها كله يدل على انه عام لانه رفع المجاز فيمكن أن يقال حقيقة الشأن ما كان فعلا مقصودا اه قال القلقشندى وكلامه يؤول الى انه عام أريد به الخصوص ثم ذكر ما يدل على انه عام مخصوص كما أشرت اليه لكن في كون كلام الفتح يقتضى ان الشأن عام أريد به الخصوص نظر ، اذ هو على ما أشار اليه من قوله حقيقة الشأن الخ مختص بنير الاستعناء لانه ليس مقصودا والشأن لا يشمل والتأكيد بكل التعميم لفظ الشأن في افراد الفعل المقصود والله اعلم وتقديم هذا على قوله في ظهوره وقع في رواية مسلم فيكون في ظهوره يدل بعض من كل رواية أخرى في ظهوره وترجله وتنمله وفي شأنه كله بالواو في رواية ابى الوقت السجزي وبخذفها في رواية مسلم ومعظم روايات البخارى وذكر البخارى في الاطعمة من صحيحه عن سعيد ان شيخه اشعث بن سليم كان يحدث بالحديث جميعه تارة وتارة يقتصر

على قوله في شأنه كله وتارة على قوله في تنمله وترجله وطهوره وزاد الاسماعيلى
 في مستخرجه بسنده عن شعبة ان عائشة كانت تجمله تارة وتبينه أخرى اه وعلى
 رواية في طهوره وترجله وتنمله وفي شأنه قال الطبي في شأنه بدل من قوله في تنمله بإعادة
 العامل على رواية ثبوت الواو وذكر التمثل لتعلقه بالرجل والرجل لتعلقه بالرأس والطهور
 لكونه مفتاح العبادة فنبه على جميع الاعضاء فيصير كبدل الكل من الكل اه وكان
 مراده انه بدل من حيث المعنى لا من حيث الصناعة اذ العاطف يندم على رواية
 حذف الواو قال الكرمانى لا يصح ان يكون بدل كل من كل لان الشأن اعم من هذه
 الثلاث ولا بدل بعض لانه ليس بعضا من المتقدم ولا بدل اشتمال اذ شرطه ان
 يكون بينهما ملازمة غير الجزئية والكلية وهو متنف هنا ولا بدل غلط لانه لا يقع
 في فصيح الكلام ثم قال هو بدل اشتمال والمراد بانتفاء الجزئية والكلية بينهما
 هما المذكوران في بدل الكل و بدل البعض وهو ان لا يكون الثاني عين الاول
 ولا بعض الاول وهذا يمسك ذلك اذ الاول بعض الثاني أو هو بدل غلط وقد
 يقع فصيح الكلام قليلا ولا مناقاة بين الغلط والثلاثة اذ هو بدل كل عن كل
 وذكر ما تقدم عن الطبي (قوله في طهوره) بدل عما قبله كما سبق والطهور بضم
 الطاء لان المراد به التطهير وقيل انه بفتح الطاء أى الماء الذى يتطهر به فقيه
 حذف مضاف اى في استتمال طهوره (قوله وترجله) في النهاية الترجل والترجيل
 تسريح الشعر وتنظيفه وتحسينه اه وقيل تسريح الشعر ودنه قال المطرزي
 رجل شمره اى أرسله بالرجل وهو المشط وترجل اذا صار كذلك بنفسه وعليه
 فيشكل التعبير في الخبر بالرجل اذ مقتضى القياس الترجيل بزيادة الياء قبل اللام وأجاب
 البرماوى ان الترجل من مادة تسريح الشعر فيكون هو اثر الترجيل فاكتفى
 به عن ذكر الترجيل قال وقول ابن الاثير الترجل والترجيل الخ فيه تساهل الا ان

وتنعله وروينا في سنن أبي داود وغيره بالاسناد الصحيح عن عائشة
قالت

يكون سمع في اللغة على غير قياس واليمين في الترجل البداء بالشق الايمن من
الرأس في التسريح وكذا يبدأ بالايمن منه في الدهن (قوله وتنعله) اي لبس النعل
ووقع عند مسلم انتعله ونعله بالافراد والمراد بها الجنس قال المصنف في شرح مسلم
وقع في بعض الاصول اي من مسلم نعله بالافراد في بعضها بالثنية وهما صحيحان
ولم نر في شيء من نسخ بلادنا غير هذين الوجهين وذكر الحميدى والحافظ عبد
الحق في كتابيهما الجمع بين الصحيحين تنعله جاء مثناة ثم نون ثم عين مهملة مشددة
وكذا هو في روايات البخارى وغيره وكله صحيح اه وبه يعلم ان تنعله من
افراد البخارى والتنعل مصدر تنعل لبس النعل وهى الخذاء مؤنثة وتصغيرها
نعل والمراد بها البداء بالرجل اليمنى وقيل اللبس باليد اليمنى وغلط قائله (قوله
بالاسناد الصحيح) قال المصنف في الخلاصة بعد ايراده : صحيح ورواه
ابوداود اه تردّد فيه في شرح المذهب فقال حسن أو صحيح وقال الحافظ رجال
اسناده من عبد الوهاب فصاعداً أخرج لهم مسلم فالاسناد على شرط الصحة كما
قال المصنف ثم قال بعد نقل كلامه في الخلاصة والمجموع التحرير انه حسن
فان فيه علتين الاختلاف على سعيد يعنى ابن ابى عروبة في وصله وارساله وفي
زيادة راو على السند الموصول واخرجه ابوداود أيضاً من رواية عيسى بن يونس
عن سعيد باسقاط الاسود يعنى الراوى له عن عائشة واخرجه البيهقى من رواية
محمد بن ابى عدى عن سعيد عن رجل لم يسم عن ابى معشر اى عن الاسود بن
عائشة ورجح الدارقطنى في الملل هذه الرواية فصّر الحديث بسبب ذلك ضعيفا
من اجل المبهمة وسعيد مع كونه مدلسا وقد عنعنه من اختا طوائف قلنا ان الحديث
حسن لا اعتضاده بالذى بعده اه لكن قال بن حجر في شرح المشكاة بعد

كانت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم اليمنى لطهوره وطعامه وكانت اليسرى خللاؤه وما كان من أذى * وروينا

أبراد الخبر أنه معلول لكن بعضه الحديث الآخر يعني حديث عائشة السابق وفي كلام الحافظ أن ما بعده يجبر عليه فيحصل له عاخذان فتأمل (قوله كانت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ) قال المصنف في شرح مسلم نقل عن المحققين كان لا يفيد التكرار اهـ وقال ابن الحاجب تفيده وكذا ابن دقيق العيد لكن قال عرفا وهو واضح وليس المراد أنها تفيده مطلقا بل في مقام يقبل ذلك كذا قال بعض المحققين والخلاف إنما هو إذا وقعت في مقام الأفعال نحو كان يفعل أو يقول لكن في مقام الأوصاف ونحوها مما لا يفيد التكرار وحينئذ فالخبر يدل بناء على كونها تفيد التكرار عرفا أن جملة اليمنى لكل ما هو من باب التكريم واليسرى لكل ما هو من باب الخسة أمر دائم لا ينفك عنه لقوله صلى الله عليه وسلم ادبني ربى فاحسن تأديبي كذا في فتح الإله وظاهر مما سبق أن المراد عند انتفاء المانع (قوله لطهوره وطعامه) أى وما فى معناها مما هو من باب التكريم كما يدل عليه خبر كان يحب التيمن فى شأنه كله المخصص عمومهم بمنطوق نحو هذا الخبر أى إلا الخلاء وما كان من أذى (قوله اليسرى خللاؤه) أى كانت اليد اليسرى للاستنجاء ويمكن أن يؤخذ من الخبر تقديم الرجل اليسرى أو بدلا عند دخول أو وصول الخلاء أو محل قضاء الحاجة من الماء بان يراد باليسرى ما يشمل اليد والرجل من استعمال المشترك فى معنيين أو من عموم الحجاز من أذى أى من النوع الذى يمد بالنسبة لساير الناس أذى من الخاط والبصاق والدم ونحوه فلا يستفاد جرمه من باقى الناس جرمه صلى الله عليه وسلم اليسرى وأما بالنسبة إلى الحاصل منه فلا أذى وإذا كانوا يد لكون به وجوههم ويسارعون إليه وقد شرب ابن الزبير دم حجامته ومص مالك بن سنان

في سنن أبي داود وسنن البيهقي عن حفصة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجعل يمينه لطعامه وشرابه وثيابه ويجعل يساره

دمه صلى الله عليه وسلم يوم أحد وشربت أم أيمن بوله وهذا دليل على فقد الأذى منه إذ يحرم على الإنسان تناول كل مؤذ للبدن ومنه الريق بعد انفصاله من معدته لافيه فلا منع منه من حليلة وعدلت عن قولها من مستنذر إلى ما عبرت به لما في لفظ الاستنذار من البعد عن أن ينسب إليه صلى الله عليه وسلم فليس من مستنذر أصلاً قال العلماء من استنذر شيئاً مما أضيف إليه صلى الله عليه وسلم من الأحوال والأفعال فهو كافر والله أعلم (قوله في سنن أبي داود الخ) وكذا أخرجه أحمد في مسنده كما في الجامع الصغير وقال الحافظ الحديث حسن أخرجه النسائي في الكبرى وأخرجه أبو داود من طريق أخرى عن حفصة وصححه ابن حبان والحاكم من طريق أبي داود قال الحافظ وفي تصحيحه نظر لأن في أيوب الأفرقي واسمه عبد الله بن علي مقالاً مع الاضطراب من شيخه عاصم في سنده أي فانه تارة رواه عن رافع بن المسيب عن حفصة وتارة أدخل بين المسيب بن رافع وحفصة سواء وتارة رواه عن معبد بن خالد عن سواء عن حفصة وتارة رواه عن المسيب بن رافع ومعبد بن خالد عن حارثة بن وهب الخزاز عن حفصة وقد تكلموا في حفظ عاصم قال الحافظ وإنما قلت أنه حسن لا اعتضاده بما قبله اهـ (قوله عن حفصة) هي أم المؤمنين بنت عمر رضي الله عنها روي أبو سعيد بأسناده عن عمر أنها ولدت قبل المبعث بخمس سنين وقريش تبني البيت وأمها وأخوها عبد الله زينب بنت مظعون بن حبيب بن وهب بن حذافة تزوجها خنيس بن حذافة ففوت فاحتية لمهالة مصفراً ابن حذافة

لما سوى ذلك وروينا عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا لبستم وإذا توضأتم فابدؤا بأيمانكم

وكان ممن شهد بدرا وهاجرت معه وتوفي عنها بالمدينة مقدم النبي صلى الله عليه وسلم من بدر وذكرها أبوها على أبي بكر وعثمان فلم يجبه واحد منهما الى الزوج بها وكان أبو بكر اطلع على أن النبي صلى الله عليه وسلم يريد أن يتزوج بها ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم وتزوجها سنة ثلاث وقيل سنة ثنتين من الهجرة في شعبان وقال ابن سعد تزوجها في شعبان على رأس ثلاثين شهرا قبل أحد ثم طلقها طلقا واحدة ثم راجعها بأمر جبريل وقال انها صوامة قوامة وانها زوجتك في الجنة وفي رواية صؤوم قؤوم وانها من نساءك في الجنة وارضى عمر الى حفصة واوصت هي الى أخيها عبد الله روى لها عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما قيل ستون حديثا انفقا منها على ثلاثة وقيل اربعة وانفرد مسلم بستة واختلف في وقت وفاتها فقال الواقدي في شعبان سنة خمس واربعمين عن ستين سنة وهو الصحيح وقال أبو معشر سنة إحدى واربعمين وقال أبو خيثمة اول ما بويع معاوية وكانت يومه في جمادى الاولى سنة احدى واربعمين وقيل ماتت سنة سبع وعشرين وقيل ثمان وعشرين وقيل في خلافة عثمان وقيل سنة سبع واربعمين وقيل سنة خمسين * روي ابن سعد أن مروان بن الحكم صلى عليها وحمل بين عمودي سريرها من عند دار آل المغيرة بن شعبه ثم حملها أبو هريرة من دار المغيرة الى قبرها ونزل في قبرها أخوها عبد الله وعاصم وبنو أخيها عبد الله وهم عبيد الله وسالم وحمة رضي الله عنهم (قوله لما سوى ذلك) اي لما لم يكن من باب التكريم المذكور بعض افراده من الطعام والشراب في اللباس وكأن الاقتصار عليها فيه لكونها اكثر ما يزاوله الانسان (قوله بأيمانكم) وفي رواية بيمينكم اي لان اليمين لما شرف ومنه لبس الثوب والتطهر وحكمته كما تقدم اظهار شرف اليمين وخسة

حديث حسن رواه ابو داود والترمذى وابو عبد الله محمد بن زيد

غيرها ثم لفظ ابن داود «ميامنكم» وأورده كذلك البغوى في المصابيح وشرف السنة وفى موضع من المشكاة وهي فى نسخة من الاذكار بأيا: نكم والاين واليمينه خلاف الايسر والميسرة (قوله حديث حسن صحيح) وفى شرح المشكاة لابن حجر بعد ابراده اسناد حسن اه واهله لم يقف على كلام المصنف هذا أو لم يوجد فى اصله منه قوله صحيح أو ان صحته لغيره فذكر وصفه الذاتى من الحسن والا فكيف يقتصر على قوله حسن بعد ذكر المصنف له ثم رأيت الحافظ قال بعد ابراده الحديث وتخرجه له هذا حديث صحيح غريب أخرجه احمد وابو داود وابن ماجه وأخرجه الترمذى بلفظ آخر وذكر فيه علة ثم قال وهذا لا يقدح فى رواية زهير بن معاوية يعنى الذى فى طريق احمد وابى داود وقد صحيح الحديث من طريقة ابن حبان فأخرجه عنه وعجب للشيخ كيف تبعه فى تصحيح الذي قبله مع ما فيه من علة ولم يتبعه فى تصحيح هذا اه وكأن اصل الحافظ ليس فيه تصحيح الحديث والله أعلم وفى شرح مسلم المصنف وقد ثبت فى سنن ابن داود والترمذى وغيرها بأسانيد جيدة عن أبى هريرة اذا لبستم واذا توضأتم فابدهوا بأيا منكم * ثم ان علماء الانر استشكل بعضهم الجمع بين وصفى الحسن والصحة لحديث واحد بانه جمع بين الضدين اذ المعتبر فى الصحة أعلى اوصاف القبول وفى الحسن أدناها * وأجيب بان الحديث الذي يقال فيه ذلك قسمان الاول ما تعددت طرقه فيحمل احد الوصفين على احدطرة. والثانى على الثانى وعلى هذا فيكون على تقدير واو العطف اى حسن وصحيح وما وصف بهما اعلى مما وصف بالصحة فقط لحوز الاول مما الحسن ايضا والثانى ما كان فردا فيحمل تعدد وصفيه على اختلاف مرتبته عندهم فقال بعضهم انه حاز من القبول اعلى مراتبه فهو صحيح وقال آخرون لم يصل لذلك فهو حسن وعلى هذا

هو ابن ماجه وأبو بكر احمد بن الحسين البيهقي وفي الباب احاديث كثيرة والله اعلم

﴿باب ما يتول إذا خلع ثوبه لغسل أو نوم أو نحوهما﴾
روينا في كتاب ابن السني عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستر ما بين أعين الجن

فيكون على تقدير «أو» أي حسن أو صحيح وما وصف بالصحة أعلى مما وصف بهما لان الصحة مجزوم بها في الاول بخلافها فيما ذكرناه والله أعلم (قوله هو ابن ماجه) يعني محمد صاحب السنن ابن ماجه فاجه لقب والده يزيد وقد بسطنا ما يتعلق بذلك في ترجمة ابن ماجه عند اول ذكره في الفصول وكان حق هذا انتقير المذكور في الاصل هنا ان يذكر هذا ويترك بمد حواله عليه والله أعلم وكما رواه من ذكر اخرجه احمد كما في المشكاة وفي الجامع الصغير اذا توضأتم فابدوا بيمينكم وعزاه الى تخريج ابن ماجه من حديث ابى هريرة (قوله وفي الباب احاديث كثيرة) يأتي بعضها في أدب الاكل ومنها في الصحيح حديث ابى هريرة مرفوعا اذا اتى احدكم فليبدأ باليمين الحديث ومنها ما أخرجه (١) بسند جيد عن عبد الله بن ابى طاحه قال قال صلى الله عليه وسلم اذا اكل احدكم فلا ياكل بشماله واذا شرب فلا يشرب بشماله واذا أعطى فلا يعطى بشماله أو رده الحافظ.

(باب ما يقول اذا خلع ثوبه لغسل أو نوم أو نحوهما)

الظاهر أن يقال أو نحوها لان العطف فيه بأو التي هي لاحد الشيئين الا أن يقال أو هنا للتنويع لا للشك ونحوه مما يكون الحكم فيه لاحد الامرين واذا كانت للتنويع بمنزلة

وَعَوَّزَاتِ بَنِي آدَمَ أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَطْرَحَ ثِيَابَهُ

الواو والمطابقة بعدها هو الاصل والافراد بخلافه وقد صرح في المنفى نقلا عن الامدي وقال انه الحق بوجوب المطابقة بعدا والى للتنويع اه «اعلم» ان ائمتنا قالوا يحرم على المكلف كشف العورة وان كان خاليا لكنها في الخلوة للرجل سوءاته فقط وللحرة ما بين سرتها وركبتها بخلافها في الصلاة ونحوها وحرمة كشفها ما لم يكن الحاجة من غسل وقضاء حاجة ونحوها وقد يحرم كشفها مع ذلك بان يكون ثم من ينظر ممن يحرم النظر عليه اليها قال في شرح العباب وانما حرم في الخلوة تادبا مع الله تعالى وفي الخبر قاله الحق ان يستحيا منه وأورد انه لا يحنى عليه شيء ولا يستتر عن بصره سائر فيستوي بالنسبة اليه تعالى وجود السائر وعدمه وأجيب بانه تعالى وان كان علمه... (١)...

وما (٢) وهو وصول صلمته الفعل الذي يتعلق به الظرف بعدها وخبر المبتدأ (٣) قوله أن يقول الخ أي قوله الخ في شرح الترمذي للمراقي هل المراد ستر العورة عن أن ينظروا اليها أو عن أن يبتئوا بها اه أي كل محتمل له (قوله وعورات) باسكان الواد وقرىء بفتحها وتقدم مافيه والتقيد ببني آدم وبالرجل لكونهم اكمل هذا النوع وإلا فبنات آدم والمرأة كذلك (قوله اذا أراد أن يطرح ثيابه) اذا ظرف ليقول أي يقول وقت ارادته طرح الثياب قال المراقي في قوله في حديث ابى سعيد «اذا رفع الرجل ثوبه» يحتمل أن يراد اذا أراد رفعه ولو بعد دخوله الخلاء ويحتمل أن يراد عند شروعه في رفع ثوبه ويحتمل ان يراد بحديث ابى سعيد اذا كان قنمها الحاجة في القضاء في مكان لا بناء فيه للمكان الذي يتخلى فيه وانما نهى عن الكلام عند قضاء الحاجة دون ما قبل الشروع فيه اه كلامه وهو بعينه جار في رواية أنس التي في الكتاب قال وظهر الحديث

(١) بياض بالاصل ، والاقط هو الكلام على أول الحديث (٢) أي في قوله (ما بين اعين الجن) ع (٣) أي لفظ (ستر) ع

بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ حَالُ خُرُوجِهِ مِنْ بَيْتِهِ ﴾

روينا عن

يعني حديث على رضي الله عنه الآتي المذكور عند الترمذي أن التسمية إنما تكون سترًا من أعين الجن عند قضاء الحاجة من دخول الخلاء وغيره دون ما إذا كشف عورته لغير ذلك وإن كان الحاجة ويحتمل أن جميع ما يجوز الكشف فيه للحاجة من الاغتسال والتداوى ونحوهما يحصل الستر عن رؤية الجن لعورته بالتسمية وإنما ذكر لفظ الخلاء لخروجه مخرج الغالب في كشف العورة لذلك ويدل عليه حديث المعمرى في عمل يوم وليلة «ستر ما بين أعين الجن وعورات بني آدم إذا أراد أن يطرح ثيابه قال بسم الله الذي لا اله الا هو» فهم أعم من دخول الخلاء ومن الرفع لقضاء الحاجة وفي رواية إذا نزع أحدكم ثوبه ثم ظاهر الحديث أن العورة مادامت مستورة فلا يتسلط الشيطان على رؤية عورته وإنما إنه براكم هو وقبيله الآية فالظاهر رؤيتهم لا لما لا يمتنع رؤيته من العورة على غيرهم اهـ (قوله باسم الله) أي أتحصن من الشيطان باسم الله فيسن أن يقول ذلك فيؤخذ منه أن الإنسان متى كشف عورته في الخلوة سن له أن يقول الذكر المذكور حتى يكون ذلك مانعًا للجن من رؤية عورته

(بَابُ مَا يَقُولُ حَالُ خُرُوجِهِ مِنْ بَيْتِهِ)

ومثل البيت المنزل الذي يسافر منه المسافر وقضية الترجمة أنه يأتي بالاذكار حال الخروج وهو قضية ظواهر الأخبار لكن عبر المصنف في مناسكه الكبرى بقوله إذا أراد الخروج فالسنة أن يقول ما صح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا خرج اللهم اني أعوذ بك ان أضل النخ قال شارحها ابن حجر قوله إذا أراد الخروج ينافية قوله عقبه في الحديث إذا خرج من بيته الموافق لتعبير الراوى بقوله ما خرج رسول الله صلى

أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَاسْمُهَا هِنْدٌ أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ « إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْتِهِ مَبَاحًا لَا رَفْعَ بَصَرِهِ إِلَى السَّمَاءِ وَقَالَ الْخَطَّابُ قَالَ الْحَافِظُ وَاهِ
أَبُو دَاوُدَ مِنْ طَرِيقِ مُسْلِمَ بْنِ أَبِرَاهِيمَ أَهْ إِلَّا أَنْ يُؤُولَ خَرَجَ بِأَرَادَ عَلَى حَدِّ قَاذَا
قَرَأَتِ الْقُرْآنَ، وَفِيهِ وَقْفَةٌ ثُمَّ رَأَيْتُ بَعْضَهُمْ كَابِنَ جَمَاعَةٍ عِبَرِ بِقَوْلِهِ السَّنَةُ إِذَا خَرَجَ أَنْ
يَقُولُ، وَذَكَرَ مَا قَالَهُ الْمُصَنِّفُ، فَالَا خُذْ بِهِ أَوَّلِي إِلَّا أَنْ يَرُدَّ مَا يَصْرِفُهُ عَنْ ظَاهِرِهِ أَهْ
ثُمَّ مَا ذَكَرَهُ الشَّارِحُ مِنَ الصَّبَاحِ لَا يَخْصُصُ هَذَا الْقَوْلَ بِذَلِكَ الزَّمَنِ لِأَنَّهُ ذَكَرَ
بَعْضُ أَفْرَادِ الْعَامِ لَا يَخْصُصُهُ وَكَذَا أَطْلَقَهُ الْمُصَنِّفُ فِي التَّرْجُمَةِ وَلَمْ يَقِيْدَهُ بِالْخُرُوجِ
وَقَتِ الصَّبَاحِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ أُمِّ سَلَمَةَ) هِيَ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ الْمُصَنِّفُ
وَاسْمُهَا هِنْدٌ وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ الْمَشْهُورُ بَلْ زَعَمَ الْحَافِظُ ابْنَ حَجَرٍ فِي أَطْرَافِ
مُسْنَدِ أَحْمَدَ أَنَّهُ لَا خِلَافَ فِيهِ قَالَ تَلْمِيزُهُ الْقَلَقُ شَنْدِي وَلَيْسَ بِحُجَّةٍ فَقَدْ نَبِلَ اسْمُهَا
رَمَلَةً أَهْ وَلَئِنْ أَنْ نَحْيِبَ عَنْ جَانِبِ الْحَافِظِ بَانَ هَذَا الْخِلَافُ لَضَمُّهُ نَزَلَ مِنْزَلَةً
الْعَدَمِ وَمِثْلُ هَذَا كَثِيرٌ فِي كَلَامِهِمْ قَالَ ابْنُ الْوَرْدِيِّ فِي تَحْفَتِهِ

الكلمات ليس فيها خلف الاسم ثم الفعل ثم الحرف

مَعَ أَنَّ ابْنَ صَابِرٍ يَخَافُ فِي الْحَصْرِ فِي الْأَنْوَاعِ وَيَزِيدُ نَوْعًا رَابِعًا سَمَاءَ خَالِفَةٍ إِلَّا أَنَّهُ
نَضَّافَهُ لَمْ يَنْظُرْ إِلَيْهِ وَكَذَا هُنَا قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ الْأَثِيرِ فِي أَسَدِ الْغَابَةِ وَقِيلَ اسْمُهَا رَمَلَةٌ
وَلَيْسَ شَيْءٌ أَهْ وَأَبُوهَا أَبُو أَمِيَّةٍ وَاخْتَلَفَ فِي اسْمِهِ فَقِيلَ حَذِيفَةُ وَقِيلَ سَهْلٌ وَقِيلَ زَهْرٌ
وَقِيلَ هَاشِمٌ ابْنُ الْمُغِيرَةِ ابْنِ عَمْرِو بْنِ خَزُومٍ، الْقُرَشِيَّةُ الْخَزُومِيَّةُ كُنِيَتْ بِابْنَتِهَا سَلَمَةَ ابْنِ أَبِي
سَلَمَةَ تَزَوَّجَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَنَةَ أَرْبَعٍ وَقِيلَ ثَلَاثٌ وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ سَنَةُ
ثَنَيْنِ مِنَ الْهَجْرَةِ بَعْدَ وَفَاةِ زَوْجِهَا ابْنِ سَلَمَةَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْأَسَدِ الْخَزُومِي
وَعَقَدَ عَلَيْهَا فِي شَوَالٍ وَابْتَنَى بِهَا فِي شَوَالٍ قَالَ فِي الْمَقَامِ قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عَلَى الرَّشَاطِيُّ هَذَا وَهُوَ شَنِيعٌ وَذَلِكَ لِأَنَّ زَوْجَهَا أَبَا سَلَمَةَ شَهِدَ أَحَدًا وَكَانَتْ فِي

شوال سنة ثلاث فجرح فيها جرحا اندمل ثم انتفض به فتوفي منه ثلاث خلون من جمادى الآخرة سنة اربع وانقضت عدة أم سلمة في شوال سنة اربع وبني بها عند انقضائها وقد ذكر ابن عبد البر هذا في صدر الكتاب وجاء به على الصواب اه وخيرها صلى الله عليه وسلم بين ان يسبع عندها ويسمع لنسائه وان يثالث لها ويدور عليهن فاختارت التثليث وهي أول من هاجر الى أرض الحبشة وزوجها ابو سلمة قال ابن سعد هاجر بها زوجها الى أرض الحبشة الهجرتين جميعا فولدت له هناك زينب وسلمة وعمرة ودرة ويقال انها ازلت طمينة دخلت المدينة مهاجرة وكانت من أجمل النساء وشهدت فتح خيبر وهي التي اشارت على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ان يخرج الى اصحابه ويدعو الحاق ولا يكلمهم ففعل ففعلوا ورأت جبريل في صور دحية خرج حديثها الستة وغيرهم روى لها عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثمائة حديث وعثمانية وسبعون حديثا انقفا منها على ثلاثة عشر وانفرد البخاري بثلاثة ومسلم بخمسة كذا قال القلقشندي في شرح العمدة لكن في شرحها للفاكهاني وفي كتاب التنقيح لابن الجوزي والرياض للعامري وانفرد مسلم بثلاثة عشر والله اعلم وماتت سنة اثنتين وستين وقيل سنة ستين وقيل احدى وستين وصححه ابن عساكر وقيل اربع وستين وقيل تسع وخمسين ودفنت بالبقيع وقال محارب بن دثار ووصت ان يصلى عليها سعيد بن زيد ونظرفيه بانه مات قبلها سنة خمسين وصلى عليها أبو هريرة قال الذهبي غلط فيه الواقدي فان ابا هريرة مات سنة سبع وخمسين وطال عمرها عاشت تسعين سنة وقيل اكثر وهي آخر امهات المؤمنين وفاة رضي الله عنها (قوله قال) اى على سبيل تعاليم الامة ما ينفعها عند معاشرتها اذ من خرج من بيته احتاج لمعاشرة الناس ومن كان كذلك لا بد ان يكون جاريا على

بِاسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَضِلَّ أَوْ أَضَلَّ

سنن الاستقامة محفوظا من الاغيار ظاهرا وباطنا ولا يحصل له ذلك الا بالتوجه اليه تعالى في حصوله من الدلة والانكسار فعلمه صلى الله عليه وسلم كيفية سؤال ذلك فبسأل تنبئت الاقدم على الصراط استقيم بان لا يحصل له ولا مته زلل في الدين بتركه بالكلية ولا ضلال بان يقصر في القيام به على وجهه هذا ما يتعلق بالحق ولا ظلم لاحد من الخلق ولا جهل بحقوق الله تعالى او احد من خلقه فالعطف في الاربعة المذكورة للتأسيس دون التاكيد، وافاد الطيبي وجهها آخر للتأسيس فقال اذا خرج الانسان من منزله لا بد أن يعاشر الناس فيخاف ان يعدل عن الطريق القويم فاما ان يكون في امر الدين فلا يخلو من ان يضل أو يضل أو في امر الدنيا فاما ان يظلم او يظلم او بسبب الاختلاط والمعاشرة فاما ان يجهل أو يجهل عليه فاستميد من جميع هذه الاحوال بلفظ سلس موجز وراعى المطابقة المعنوية والمشاكلة اللفظية كتوله

الا لا يجهلن احد علمنا * فتجهل فوق جهل الجاهلين

وبعضه هذا التاويل الحديث الثاني فقوله هديت مطابق لقوله ان اضل أو اضل، وقوله كفيت لقوله اظلم او اظلم وقوله ووقيت لقوله اجهل ويجهل على اه (قوله باسم الله) اى استعين على كل مرام باسمه تعالى وسبق معنى التوكل والمراد من «على» في امثال هذا المقام في آخر خطبة الكتاب. وفي شرح المشكاة المقصود اى من قول توكلت على الله طالب الاستعلاء بالله على سائر الاعراض والمقاصد لتصبحها اعانته واطفه وتيسيره وتحفظها قدرته من اعتراء قصور أو فتور (قوله اضل) يفتح أوله من ضل الماء في اللبن غاب أي اغيب عن معالي الامور بارتكاب نقائصها واستحسان، قبائحها قابوه بالقصور عن أداء مقام العبودية (قوله او اضل) بضم فكسر مبني للمعلوم اي اضل غيري او بضم ففتح مبني للمجهول اي يضلني غيري (او

أَوْ أَذِلَّ أَوْ أَذَلَّ أَوْ أَظْلِمَ أَوْ أَظْلَمَ أَوْ أَجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَى « حديث صحيح رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه قال الترمذي حديث حسن صحيح هكذا في رواية أبي داود أن أضلَّ أو أُضِلَّ أو أَذِلَّ أَوْ أَذِلَّ وكذا الباقي بلفظ التوحيد وفي رواية الترمذي أُعُوذُ

ازل) بفتح فكسر اي ازل عن الطريق المستقيمة الى هوة ضدها الغلبة الهوى والاعراض عن اسباب التقوي والانهماك في تحصيل الدنيا من زلت قدمه وقع من علو الى هبوط وانزلة المسكن المزلزل الذي لا تثبت عليه الرجل وبما ذكر ظهر ان استعمال ازل هنائه نوع تشبيه (أو ازل) بضم فكسر اي أوقع غيري في هوة المعاصي ودرك النقائص، أو بضم ففتح اي يستولي علينا العدو حتى يزانا عن المقامات العلية الى السفاسف الدنية (أو اظلم) بفتح فكسر اي اظلم غيري من الظلم وضع الشيء في غير محله او التصرف في حق النير (أو اظلم) بضم ففتح اي اظلم من احد من العباد (أو اجهل) اي اجهل الحق الواجب على (أو يجهل على) قال الما قول أو يجهل على شيء (١) ليس من خلقي نحو ما جاء في الحديث من استجهل هؤمنا فمائه انه اي حمله على شيء ليس من خلق المؤمنين فينضبه فائه على من اخرجته لذلك اه (قوله حديث صحيح) قال الحافظ صحيحه الحاكم من طريق عبد الرحمن بن مهدي وقال انه على شرطهما فقد صحح سماع الشعبي من أم سلمة وخالفه ابن الصلاح فقال لم يسمع الشعبي من أم سلمة وعائشة وقال ابن المديني في العلل لم يسمع من أم سلمة فالحديث منتطح وادل من صحيحه سهل الامر فيه لكونه من الفضائل ولا يقال يكتمى بالماصرة لان محل ذلك ألا يحذر الجزم بانتفاء التقاء المتعاصرين اذا كان النافي واسع الاطلاع مثل ابن المديني اه (قوله رواه أبو داود الخ) وكذا رواه

بِكَ مِنْ أَنْ نَذَلَ وَكَذَلِكَ نَنْخِلُ وَنَنْظِمُ وَنَجْهَلُ بِلَفْظِ الْجَمْعِ * وَفِي
 رَوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ مَا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْتِي إِلَّا
 رَفَعَ طَرَفَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ وَفِي رَوَايَةٍ غَيْرِهِ كَانَ
 إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ قَالَ كَمَا ذَكَرْنَاهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ *

أحمد والحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط الشيخين قال الحافظ وهذا اللفظ
 الذي أورده المصنف من حديث أم سلمة إلا أنه زاد بعد توكلت «لا حول ولا
 قوة إلا بالله» وفي آخره «أو أبني أو يبقی علی» قال ورواه الطبرانی من حديث بريرة
 وأورده من حديث أم سلمة بلفظ «كان إذا خرج من بيته قال بسم الله رب أعوذ
 بك أن أزل أو أضل أو أظلم أو أظلم أو أجبل أو يجهل علی» وقال رواه أحمد
 والنسائي وابن ماجه والحاكم عن أم سلمة وزاد ابن عساكر أو أن ابني أو يبنى
 علی وأورده من حديثها أيضا بلفظ «كان إذا خرج من بيته قال بسم الله توكلت علی
 الله اللهم انا نعوذ بك أن نزل أو نضل أو نظلم أو نظلم أو نجهل أو يجهل علينا»
 وقال رواه الترمذي وابن السني عن أم سلمة اه قال الحافظ وكذا رواه النسائي
 في الكبرى قال ولم أره في شيء من الطرق بالنون إلا في رواية وكيع يعني التي
 عند الترمذي والنسائي وكذا زيادة توكلت علی الله ولا رأيت في شيء من الطرق
 بزيادة أزل وأضل بضم الهمزة فيهما إلا في رواية مسلم بن إبراهيم أي التي رواها
 عنه أبو داود كما تقدمت الإشارة إليها أول الباب اه ومما ذكره يلم أن عزو
 الرواية باللفظ الذي أخرجه المصنف لرواية الترمذي ليس المراد منه أنه بهذا اللفظ
 فيه إذ هو فيه بضمير الجمع لا المفرد كما بينه المصنف ولفظ أبي داود عنها ما خرج
 من بيتي إلا رفع طرفه إلى السماء فقال اللهم اني أعوذ بك أن أزل الخ والباقيون
 روه كما رواه الترمذي إلا أنهم روه بالافراد كما أورده المصنف وحينئذ يابوداود

ورويناه في سنن أبي داود والترمذي والنسائي وغيرهم عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ قَالَ يَعْنَى إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ بِاسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

ليس في روايته قوله بسم الله توكلت على الله بل هو في رواية غيره ممن ذكر كما أشار اليه المصنف بقوله وفي رواية غيره أي غير أبي داود من باقي الاربعة كان اذا خرج من بيته قال كما ذكرناه وفي سلاح المأوئ بعد ذكره ان الاربعة اخرجوه بلفظ الترمذي ولفظ أبي داود ما خرج الخ وذلك يقتضي ان رواية ابن ماجه موافقة لما في الاربعة لكن في المشكاة ان رواية أبي داود وابن ماجه متفقة ولفظ ابن ماجه عن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج من منزله قال اللهم اني أعوذ بك الخ وبه يعلم انها ليست موافقة لرواية أبي داود خلافا لما تقتضيه عبارة المشكاة لان في رواية أبي داود ان الخروج من منزل أم سلمة وفي ابن ماجه انه من منزله صلى الله عليه وسلم ويزيد أبو داود في روايته قولها الا رفع طرفه الى السماء ولا اباقي الاربعة لانه تنقص من روايته باسم الله توكلت على الله وقد اشار الى ذلك الحافظ فقال قد جمع الشيخ هذه الزيادة يعني باسم الله وما بعدها مما سبق ذكره في كلامه في سياق الحديث ولا وجود لها بمجموعة في شيء من الكتب الاربعة التي عزاه اليها ويمكن أن يقال بين الجميع تقارب والخلاف يسير وجرت عادة بعض المحدثين بالمساحة في ذلك والله أعلم * والحاصل أن رواية أبي داود مخالفة لرواية غيره من باقي الاربعة من وجوه : كون الخروج من بيته وتنقص باسم الله توكلت على الله من الاول والافراد في قوله أضل وما بعده لكن الخلاف في الاخير الترمذي وابن السني والخالفة الاولى يسيرة لان بيتها بيته صلى الله عليه وسلم فلا خلاف في المعنى وقاعدة زيادة الثقة مقبولة تقتضي العمل بما زاد من ألفاظ الدعاء ولو في بعض الروايات والله اعلم (قوله ورويناه في سنن أبي داود) في الترغيب

بلفظ « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا خرج الرجل من بيته فقال باسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة الا بالله يقال له حسبك هديت وكفيت ووقيت فتنجى عنه الشيطان » رواه الترمذى وحسنه والنسائى وابن حبان فى صحيحه ورواه ابوداود ولفظه قال إذا خرج الرجل من بيته فقال باسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة الا بالله يقال له حينئذ هديت وكفيت ووقيت فتنجى الشيطان فيقول شيطان آخر كيف لك برجل قد هدى وكفى ووقى وفى السلاخ بعد ذكره بلفظ ابى داود وقال واللفظ له : ورواه الترمذى وقال حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه . اهـ والحديث باللفظ الذى رواه المصنف خرجه الترمذى وقضية عادة المحدثين فى تقديم ذكر من اللفظ مرويه أن يقال هنا وروينا فى جامع الترمذى وسنن أبى داود لآن رواية أبى داود ليست باللفظ الذى أورده المصنف كما عرفت ولكن قدم أبوداود فى الذكر تقدمه فى الرتبة والله أعلم * « تنبيه » سبق عن الجامع الصغير من حديث الطبرانى عن بريدة كان صلى الله عليه وسلم إذا خرج من بيته قال بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة الا بالله اللهم انى أعوذ بك أن أضل الخ فافاد انهما حديث واحد اقتصر على كل من طرفيه جمع واذا ذكر تقدم هذا الذكر على ما فى الحديث قبله وظاهر أن رواية التكلان على الله كراية توكلت على الله فى تقديمها على ما ذكرنا وكان حكمة ذلك أن تعود بركة التسمية وما بعده (١) على الاستعاذة فيحصل (٢) والله اعلم وظاهر انه لا يحتاج الى قوله باسم الله توكلت على الله المذكور فى الذكرين لان المقصد منه حاصل بذكره مرة وكذا جاء فى الحديث عند الطبرانى (قوله يقال له) الجملة الفعلية خبر من الموصول الاسمى قال ابن حجر فى شرح المشكاة وزين العرب فى شرح الصبايح يقال له اى يناديه ملك بيا عبد الله

(١) (بعده) املها (بعدها) . ع (٢) (فيحصل) اى المقصود من الاستعاذة . ع

كفيت ووقيت وهديت وَتَنَجَّى عَنْهُ الشَّيْطَانُ» قال الترمذى حديث
حسن زاد أبو داود فى روايته

هديت اطلع وفي تخصيص كون الفاعل المحذوف ملكا يحتاج (١) الى توقيف ولفظ الخبر
محمّل لكونه تعالى يقول ذلك لذلك القائل جزاء مقاله المذكور وجملة هديت وما بعده
مقول القول وهديت اى رزقت الوصول الى المقام الكامل اى حقيقة الهداية بسبب
استعانتك باسم الله على سلوك ما انت بصدد (قوله كفيت) اى كفيت كل هم دينوى
او اُخروي بواسطة توكلت على الله قال صلى الله عليه وسلم لو توكلتم على الله حق توكله
لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصا وتعود بطانا * وقال تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه
(قوله ووقيت) اى حفظت من شر أعدائك من الشياطين والجن بواسطة صدقك فى
تقويض جميع الامور لبارئها بسببك الحول والقوة عن كل احد وانباتها له تعالى
وحده بما تقررت لم وجه قول العاقل فى شرح المصاييح فى الخبر لف ونشر مرتب
فقوله «بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة الا الله» «لف» وقوله «هديت وكفيت
ووقيت» نشر اه ووقع فى رواية لم يخرجها المصنف فى الاذكار زيادة «حميت»
قبل قوله هديت وكأنه من باب الاجمال ثم التفصيل لان فى الهداية حماية من
الفوابة وفى الكفاية والوقاية سلامة من شر الأعداء فى البداية والنهاية ففيه اجمال
ثم تفصيل وهو فى النفس اوقع وللسامع بسبب استقراره انفع وتقدم كلام الترمذى
فى حال الحديث وبه يعلم ما فى كلام المصنف نفع الله به من اختصار قوله غريب
او ليس فى اصله ذلك والله اعلم (قوله قال الترمذى حديث حسن) عبارة الترمذى
حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وقال الحافظ رجاله رجال الصحيح ولذا
صحيحه ابن حبان لكن خفيت عليه علمته قال البخارى لا اعرف لابن جريج

فيقول يعني الشيطان للشيطان آخر كيف لك برجلٍ قدهدي وكني ووقي

عن اسحاق يعني ابن عبد الله بن ابي طلحة الراوى عن انس الا هذا ولا اعرف له منه سماعا قال الدارقطني ورواه عبد المجيد بن عبد الميزن عن ابن جريج قال حدثت عن اسحاق ، وعبد المجيد اثبت الناس في اسحاق قال الحافظ وجدت لحدث انس شاهدا قوى الاسناد لكنه مرسل عن عون بن عبد الله بن قبة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « اذا خرج الرجل من بيته فقال بسم الله حسبي الله توكلت على الله قال الملك كفيت وهديت ووقيت » اه (قوله فيقول يعني الشيطان للشيطان) آخر هذا التقدير على اثبات اللام في شيطان المذكور وكذلك هو في المشكاة ففاعل يقول مقدر يعود على الشيطان المذكور في قوله فتنجي له الشيطان كما اشار له بقوله يعني الشيطان فأتى بال المهدي والذي في الترغيب والاسلاح فيقول شيطان آخر بحذف اللام فيكون شيطان المذكور فاعلا وحذف الشيطان المقول له ذلك المقال والله اعلم بحقيقة الحال * فان قلت * بسم علم ذلك الشيطان انه استجيب للقاء واعطى ذلك * قلت * من الامر بالام ان كل من ذكر بهذه الكلمات المرغب فيها من حضرته صلى الله عليه وسلم اعطى ذلك وعبر ابن حجر في شرح المشكاة بقوله ان كل من دعا بهذا الدعاء المرغب فيه استجيب له اه ولا يظهر كون ما في الخبر دعاء اذ ما فيه انما هو تحصن باسمه وتقوى الىه وخروج عن السوي وانطراح بين يديه والله اعلم ، ثم (قوله كيف لك الخ) مقول ذلك الشيطان القرين المتنجي عنه اجلالا لتلك الاذكار للشيطان الآخر الذي ارسله ابليس او بعض جنده ليفويه كيف لك اى كيف تظهر عن اعطى هذه الخصال الهداية والكفاية والوقاية قال الما قولى انه حال من فاعل يتيسر وكأن تقديره كيف يتيسر لك الاغواء حال كونك برجل الخ اه وقوله (قدهدي) وصف رجل والمعنى كيف يتيسر لك ان تظهر برجل اى باغواء رجل موصوف بهذه الاوصاف مخوف بهذه

* وروينا في كتابي ابن ماجه وابن السني عن أبي هريرة رضي الله عنه
 « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج من منزله قال بسم الله،
 التَّكْلَانُ عَلَى اللَّهِ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ »
 باب ما يقول إذا دخل بيته

النعوت اللطاف وقال ابن حجر اي برجل قد استجيب له ادعاه من تلك
 الثلاثة فحينئذ قد هدى وكفى ووقى اه وفيه ما عرفت الا ان يقال لما كان
 الاثنيان بذلك الذكر سبباً لحصول هذه الامور صار الاثنيان به كالدعاء بها نظير
 ما قيل في اطلاق الدعاء على نحو قول لا اله الا الله الخ في الحديث الا في دعاء
 الكرب ودعاء عرفة ان شاء الله تعالى والله اعلم (قوله وروينا في كتابي ابن ماجه
 وابن السني) زاد في الجامع الصغير والحاكم في المستدرک وقال المسخاوي في «الابتهاج
 باذكار المسافرين والماج» اخرجه البخاري في الادب المفرد والحاكم وصححه مع ان
 في سنده من ضعف والصواب انه حسن لشواهده اه (قوله التكلان) قال
 المصنف في التهذيب التوكل الاعتماد يقال توكلت على الله او على فلان توكلت اي
 اعتمدت عليه والاسم التكلان بضم التاء واسكان الكاف اه وفي شرح مسلم
 قبيل كتاب الايمان التكلان بضم التاء المثناة واسكان الكاف اي الاتكال ثم
 ظاهر حصول المطلوب بكل من اللفظين لتعدد الرأية والراوي وليس من نحو
 ظلمنا كثيراً بالمثلثة او بالموحدة (١) لان ذلك حصل الشك في لفظه لراوى فطلب فيه
 الاحتياط الى

باب ما يقول إذا دخل بيته

(١) اي فدعاء (المهم اني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً الخ) ع

(٢٢ - فتوحات - ل)

يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ بِاسْمِ اللَّهِ ، وَأَنْ يُكْتَبَرُ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَأَنْ
يَسْلَمَ سَوَاءَ كَانَ فِي الْبَيْتِ آدَمِيٌّ أَمْ لَا لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى « فَإِذَا دَخَلْتُمْ
بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ » *
ورويَنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(قوله قال تعالى (١) فإذا دخلتم بيوتا) قال ابن الجوزي في « زاد المسير » فيها ثلاثة أقوال
أحدها بيوت أنفسكم سلموا على أنفسكم وعيالكم قاله جابر بن عبد الله بطاوس
وقتادة، والثاني أنها المساجد فسلموا على من فيها قاله ابن عباس، والثالث بيوت
الغير فالأمر إذا دخلتم بيوت غيركم فسلموا عليهم قاله الحسين (قوله تحية) قال الزجاج
هي منصوبة على المصدر لأن قوله فسلموا بمعنى خيوا أي يحيى بعضهم بمضا تحية من
عند الله قال مقاتل مباركة بالاجر طيبة أي حسنة اه قال القرطبي ووصفها
بالبركة لأن فيها الدعاء واستجلاب مودة المسلم عليه ووصفها أيضا بالطيب لأن
من سمعها يستطيبها اه ولا يخفى بعد القول الثالث الأخير وإن اقتصر عليه
العلامة الكبير البيضاوي في التفسير عن سياق الآية ومناسبة فسلموا على أنفسكم
لكن قربه بقوله فسلموا على أهلها الذين هم منكم دينا وقرابة اه ومثله في النهر
واقصر الإمام الواحدى على نقل القولين الأولين وأشار إلى اعتماد القول الأول
لأن عليه المعول وعبارته فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم هذا في دخول الرجل
بيت نفسه والسلام على أهله ومن في بيته قال قتادة إذا دخلت بيتك فسلم على
أهلك فهم أحق من سلمت عليه فإذا دخلت بيتا لا أحد فيه فقل السلام علينا

وعلى عباد الله الصالحين * حدثنا ان الملائكة ترد عليه ، وقال ابن عباس هو المسجد اذا دخلته فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين * قلت في النهر لابن حيان قال ابن عباس المساجد اذا دخلتموها فسلموا على من فيها وان لم يكن فيها أحد قال السلام على رسول الله وقيل يقول السلام عليكم يعني الملائكة ثم يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اه قال الحافظ أخرجه عنه ابن المبارك في كتاب الاستئذان بسند صحيح قال وأخرج البيهقي مثله في الشعب باسانيد صحيحة عن ابراهيم النخعي ومجاهد والحسن والحكم ابن عيينة اه روي الواحدى باسناده الى جابر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخلتم بيوتا فسلموا على أهلها واذا طعم أحدكم طعاما فليذكر اسم الله على طعامه فان الشيطان اذا سلم أحدكم لم يدخل بيته واذا ذكر اسم الله على طعام قال لا مبيت لكم ولا عشاء وان لم يسلم حين يدخل ولم يذكر اسم الله على طعامه قال أدركتم العشاء والمبيت وقوله «تحية من عند الله» قال ابن عباس هذه تحية حياكم الله بها وقال الفراء أى ان الله امركم ان تفعلوا طاعة له وقوله «مباركة» قال ابن عباس حسنة جميلة وقال الزجاج اعلم الله ان السلام مبارك طيب لما فيه من الاجر والثواب اه كلام الواحدى وقوله عن ابن عباس اي هذه تحية تقرير لبيان المعنى لا للاعراب فلا يخالف النصب في ذلك والله اعلم * وفي تفسير القاضى البيضاوى وعن انس انه عليه الصلاة والسلام قال متى لقيت احدا من امتى فسلم عليه بطل عمرك واذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فانها صلاة الاوابين الابرار وقضية كلام الحافظ بن حجر في تخريج أحاديث الكشف ضعف الخبر والله أعلم وقد سئل عن حاله أيضا فصنف فيه ٤ جزءا أورده السخاوى فيما جمعه من فتاوى الحافظ ابن حجر وسياتي كلام الترمذى في حديث أنس الذى أورده المصنف وهو قريب من الحديث الذى أورده القاضى (قوله

« يَا بُنَيَّ إِذَا دَخَلْتَ عَلَى أَهْلِكَ فَسَلِّمْ يَكُنْ بَرَكَةً عَلَيْكَ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِكَ »

قال الترمذی حدیث حسن صحیح *

یا بنی (تصغیر ابن لان أصله بنو فحذفت لامه اعتبارا وعوض منها الالف فاذا صغر صار بنیو فیعمل كأعلال سید وهـ واذا لم یضف یضم أوله إن أريد به معین والا فینصب لفظا كسائر المفردات النكرات فی النداء وان أضيف الی یاه المتكلم فقال المرادی فی شرح الألفية اذا كان فی آخر المضاف الی یاه المتكلم یاه مشددة كني قيل یانی أو یانی أی بالكسر والفتح لاغیر علی التزام حذف یاه المتكلم فرارا من توالی الیآت مع أن الثالثة كان یختار حذفها قبل وجود اثنتين وليس بسد اختیار الشیء الا لزومه والفتح علی وجهین أحدهما أن یكون یاه المتكلم أبدلت ألفا ثم ألزمت حذفها لانه بدل مستثقل والثانی أن یقال ثانیة یانی یانی حذفتم ثم أدغمتم اولاهما فی یاه المتكلم ففتحت لان أصلها الفتح اه وقال المصنف فی آخر كتاب الادب من شرح مسلم وبالوجهین قرئ فی السبع وقرأ بعضهم باسكانها، وفی هذین الحدیثین جواز قول الانسان لغير ابنه ممن هو أصغر منه سنا یا ابنی أو یانی مصغرا ویاولدی ومعناه التلطف وانك عندی بمنزلة ولدی فی الشفقة وكذا یقال لمن هو فی مثل سن المتكلم یا أخی للمعنی الذي ذكرناه واذا قصد التلطف كان مستحبا كما فعله النبی صل الله علیه وسلم اه (قوله یكن بركة) اسم یكن ضمیر عائذ الی السلام المفهوم من سلم نظیر قوله تعالی اعدلوا هو أقرب للتقوی أی العدل المفهوم من اعدلوا أقرب للنجوى والسلام علی الاهل اذا دخل سنة مؤكدة كما دل علیه هذا الخبر وما فی معناه وفیه الفائدة الجمیلة والثمرة الجمیلة فینبغی المداومة علی ذلك وفی الخبر اقتباس من الآیة السابقة (قوله قال الترمذی حدیث حسن صحیح) وكذا فی الترغیب للمندری وعبارته رواه عن زید عن سمید بن المسیب وقال حدیث حسن صحیح

وروينافى سنن أبى داود عن أبى

لكن فى السلاح حسن صحيح غريب ثم راجعت أصلى من الترمذى وفيه كما فى
السلاح زيادة غريب وسبق الجواب بان مثل هذا محمول على اختلاف الاصول فى ذلك أو
الاكتفاء بالمقصود من الاوصاف فان الذى أشار اليه المصنف التزام بيان حاله من الصحة
والحسن والضعف، والغرايه لاننا فى الاولين فى الصحيح كثير من الافراد المطلقة والله
أعلم ثم رأيت الحافظ حمله على ذلك فقال هكذا أخرجه الترمذى وقال حديث
غريب كذا فى كثير من النسخ المعتمدة منها بخط الحافظ على الصدى ووقع بخط
الكروجى حسن صحيح وعاميه اعتمد فى الاذكار وفيه نظر فان على بن زيد
أى الراوى عن سعيد بن المسيب عن أنس وان كان صدوقا لكنه سيء الحفظ
وأطلق عاميه جماعة الضعف بسبب ذلك وقد تكلم الترمذى على هذا فى موضع
آخر فاخرج فى كتاب العلم بهذا السند حديثا آخر وقال حديث غريب لانعرف
اسمى عن أنس غير هذا وسألت عن هذا الحديث محمد بن اسماعيل البخارى
فلم يعرفه قال وقد روى عباد المنقرى عن على بن زيد عن أنس هذا الحديث
بطوله وأخرج الترمذى فى كتاب الصلاة بهذا الاسناد حديثا آخر والاحاديث
الثلاثة مختصرة من حديث طويل فى نحو ورقة وقد أخرجه أبو يعلى فى مسنده
من طريق المنقرى عن على بن زيد عن سعيد بن المسيب عن أنس قال الحافظ
وقع لنا بعضه من وجه صحيح أخرجه مسلم وأبو داود والترمذى عن أنس قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يابى ووقع لنا مقصود الباب من وجه فذكر
سنده الى سعيد بن زون قال كنت عند أنس فقال خدمت النبي صلى الله عليه
وسلم فذكر الحديث وفيه واذا دخلت منزلك فسلم على أهل بيتك بكثير خير
بيتك قال وأخرجه أبو يعلى من وجه آخر قال وسعيد المذكور فى روايتنا ضعيف
عندهم قال العقيلي لا يثبت فى هذا شيء عن أنس والله أعلم (قوله عن أبى

مَا نَكَ الْأَشْمَرَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَاسْمُهُ الْحَارِثُ وَقِيلَ عَبْدُهُ وَقِيلَ
كَفَبُ وَقِيلَ عَمْرُو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « إِذَا وَاجَعَ
الرَّجُلُ بَيْتَهُ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ الْمَوْجِلِ وَخَيْرَ

مَالِكٍ (الخ) تقدم ذكر فضائله والخلاف في اسمه في باب فضل الذكر غير مقيد وكان
موضع ذكر الخلاف في اسمه ذلك المكان وكان التأخير للنسيان ولا عيب فيه على
الإنسان قال الشاعر

وما سمي الإنسان الا لنسيه ولا القلب الا انه يتقلب

(قوله (لج الرجل) أي دخل يقال وج لوج و لوجا وهو من مصادر غير المتعدى
على معني ولجت فيه قال العاقولي والتقييد بالرجل لشرفه والمرأة فيه كذلك
وبدبت الإنسان نفسه جريا على الغالب فيقوله الإنسان عند دخول منزل الغير
ايضا (قوله الموج) بكسر اللام وروى فتحها واعترض بانه خلاف القياس لان
ما كان فاؤه واوآ او ياء ساقط (١) في المستقبل فالعدل منه مكسور العين في المصدر
والاسم وجات منه كلمات على خلاف الغالب قال زين العرب في شرح المعاني
ومن فتح هنا فاما ان يكون سها او قصد مزاجته المخرج أي مكان الولوج
وارادة المصدر بهما ثم واقعد من ارادة الزمان او المكان لان المراد الخير الذي
يأتي من قبل الولوج والخروج ويقترن بهما ويتوقع منهما وقال ابن حجر في
شرح المشكاة ويرد بان الرواية تفيد اثبات ان هذا من غير الغالب ايضا اه
وهذا فيه الاحتجاج على اثبات القواعد النحوية والصرفية بالاحاديث النبوية
وهو ما اختاره ابن مالك ويظهر من صنيع المصنف في شرح مسلم اختياره لكن قال
الجلال السيوطي في الاقتراح ما ثبت من الحديث انه اعطى رسول الله صلى الله عليه

(١) (ساقط) له (ساقطة) بالتأنيث والنصب . ع

وسلم فلا شك في صحة الاستدلال به بل ولا في علو رتبته في الاستدلال لانه
صلى الله عليه وسلم افصح العرب وذلك نادر جدا انما يوجد في الاحاديث القصار على
قلة ايضا فان غالب الاحاديث مروى بالمعنى وقد تداولها المولدون قبل تدوينها
فرووها بما اوتت اليه ذبارتهم فزادوا ونقصوا وقدموا واخروا وابدلوا الالفاظ
بالفاظ ولهذا تجد الحديث الواحد في القضية الواحدة مرويا على اوجه شتى بمبارات
مختلفة قال ومن ثم انكر على ابن مالك اثباته القواعد النحوية بالالفاظ الواردة
في الحديث ، ثم نقل عن ابى حيان في شرح التسهيل كلاما اطنب فيه في الرد على
ابن مالك في ذلك ، ماخصه ان هذه الطريقة اى اثبات القواعد النحوية بالفاظ
الحديث لم يسلكها احد من المتقدمين ولا من المتأخرين لان العلماء جوزوا
رواية الحديث بالمعنى ، ومن ثم يختلف الفاظه فالضابط من الرواة انما يضبط
بالمعنى فقط لا اللفظ ولان اللحن وقع كثيرا فيما روى من الاحاديث لان كثيرا
من الرواة كانوا غير عرب بالطبع ولا يعرفون النحوفوقع اللحن في كلامهم وهم
لا يعلمون فحينئذ لا وثوق لنا بما يروى انه لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليصح به الاستدلال، قال ابو حيان ولما اورد البدر بن جماعة ذلك على ابن مالك
لم يجب بنىء ونقل السيوطى على ابن الصائغ ايضا ان السبب في ترك الأئمة
كسبويه وغيره الاستشهاد بالحديث تجوز العلماء نقله بالمعنى ولولا ذلك لكان
الاولي في اثبات اللغة كلامه صلى الله عليه وسلم لانه افصح العرب، وقال السيوطى
ومما يدل لصحة ما ذهب اليه ابن الصائغ وابو حيان ان ابن مالك استشهد على
لغة اكلونى البراغيث بحديث الصحيحين « يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة
بالنهار » واكثر من ذلك حتى صار يسميها لغة يتعاقبون وقد استدلل به السهيلي ثم
قال لكنى اقول ان الواو فيه علامة اظهار لانه حديث مختصر رواه الزرار مطولا
مجردا فقال ان لله ملائكة يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار وقال ابن

الْمُخْرَجَ بِاسْمِ اللَّهِ وَاجْتَنَاءَ، وَبِاسْمِ اللَّهِ خَرَجْنَا، وَعَلَى اللَّهِ رَبَّنَا تَوَكَّلْنَا، ثُمَّ
لَيْسَ اسْمٌ عَلَى أَهْلِهِ « لَمْ يَضَعْفُهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَيْنَا عَنْ أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ ،
وَأَسْمَهُ صُدِّيُّ بْنُ عَجْلَانَ ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

الانباري في الانصاف في منعه في خبر كاد ، واما حديث كاد انفق ان يكون كفوراً
فانه من تغيير الرواة لانه صلى الله عليه وسلم افسح من نطق بالضاد اه قال
بعض المحققين ولا ينبغي ان يصار الى هذا الاحتمال والا لارتفعت الثقة بسائر
الروايات ولم يمكن الاستدلال بحديث نظراً الى ذلك الاحتمال اه وقد ذكر المصنف
في شرح مسلم كلاماً مؤبدا لما ذكره هذا البعض نذكره ان شاء الله تعالى فيما
يسن من اذكار الصلاة بعد التشهد (قوله عن ابي مالك الخ) (١) قال الحافظ قدحكي
الشيخ الخلف في اسمه وبقي منه انه قيل فيه عامر وقيل عبيد الله بالاضافة
ومنها من سماه كعباً قال بعضهم ابن عاصم وقال بعضهم كعب بن كعب والتحقيق
ان ابا مالك الاشعري ثلاثة الحارث بن الحارث وكعب بن عاصم وهذان مشهوران
باسمهما والثالث هو المختلف في اسمه واكثر ما يرد في الروايات بكنته وهو راوي
هذا الحديث وقد اخرج الطبراني في مسند الحارث بن الحارث فوه فانه غيره اه (قوله
والخرج) بفتح الراء مصدر أو اسم مكان والاول كما تقدم ادلى (وله باسم الله) اي
لا باسم غيره كما يؤذن به تأخير متملقه وهو قوله رَجَعْنَا اِي دُخْلَانَا وسبق عن شرح مسلم
للمصنف نقلاً عن الكتاب وجوب اثبات الف اسم في امثال هذا المقام وهو في معظم
الاصول التي وقفت عليها بحذفه (قوله وعلى الله ربنا توكَّلْنَا) اي وعلى ربنا الذي ربانا بنعمه
ومنها نعمة الابداد والامداد وكان هذه حكمة الاتيان به بعد الاسم الجامع وتوكلنا
فوضنا أهـ ورننا كلها اليه ورضينا بتصرفه كيفما شاء (قوله ثم ليسلم على اهله)
اي على سبيل الاستحباب المتأكد (قوله لم يضعفه ابو داود) أي فهو عنده حسن
او صحيح (قوله عن ابي أمامة) بضم الهزة (قوله واسمه صدى بن عجلان)

(١) حق هذه القولة ان تكتب أول صفحة ٣٤٢ لكنها هنا في جميع الاصول مع

«ثَلَاثَةٌ كُلُّهُمْ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ» رَجُلٌ خَرَجَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ
 اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ حَتَّى يَتَوَفَّاهُ فَيَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ
 أَوْ يَرُدَّهُ بِمَا نَالَ

صدي مصغراً ويقال الصدي بال كما يقال عباس والعباس وهو اسم ابى أمانة بلا
 خلاف فما يوجد في بعض النسخ من ابدال الصاد عينا من تحريف الكتاب
 وهو صدي بن عجلان الباهلي السهمي، وسهم بطن من باهلة وباهلة بنت سعد
 العشيرة نسب ولدها اليها وهم بنو مالك بن أعصر الفطافاني، سكن صدي صرتم
 حمص من الشام روي له عن النبي صلى الله عليه وسلم مائة حديث وخمسون حديثا
 اتفاقا منها على سبعة وانفرد البخاري بثلاثة ومسلم باربعة وخرج له اصحاب
 السنن الاربعة مات سنة احدى او ست وثمانين عن احدى وتسعين سنة وقيل
 مات سنة مائة وست قيل وهو آخر من مات بالشام من الصحابة (قوله ثلاثة)
 مبتدأ اي ثلاثة رجال او أصناف ولهذا التخصيص المراد جازا لا ابتداء به مع كونه
 نكرة أو هو وصف المبتدأ المحذوف اي أشخاص ثلاثة وجملة (كلهم ضامن) في
 محل الخبر والمراد أن هؤلاء الثلاثة وعدمهم الله بما وعدهم به وعداً لا يخلفه فماد
 لازما لوعده الذي لا يخلف (قوله حتى يتوفاه فيدخله الجنة) أي يتوفاه في سبيله
 فيدخله الجنة مع الناجين أو يخل روحه فيها حالا فيكون في أجواف طيور
 خضر تسرح في الجنة حيث شاءت تنتهم ما تنتهم به الارواح أما الاجساد فنعيمها
 بنعيم الجنة يوم المعاد كما ذكره المصنف والقرطبي في شرحيهما على مسلم في كتاب
 الجهاد وقال العارف بن ابي حمزة «ورد نسمة المؤمن طائر أبيض تعاق في شجر الجنة
 حتى يدها الله على اجسادها يوم القيامة» فمن يكون في شجر الجنة كيف يعرض على
 مقدمه بالعداة والعشى * والجواب انه يمكن الجمع من وجوه * منها انه صلى الله

مِنْ أَجْرِ وَغَنِيمَةٍ ،

عليه وسلم أخبر عن الشهداء أنهم سيع ماعدا القتل في سبيل الله وقد وصف الذين قتلوا في سبيل الله بأن أرواحهم في أجواف طير خضر فقد يكون باقي الشهداء السبعة أرواحهم تعلق في شجر الجنة ويكون الفرق بينهم وبين الذين قتلوا في الجهاد إلا كل والشرب لا غير ويبنم وبين غيرهم من المؤمنين دوام المقام في الجنة وغيرهم من المؤمنين يعرضون عليهم غدوة وعشية لأن هذه الأخبار كلها صحاح والأخبار لا يدخلها نسخ واحتمل أن تعلق الأرواح بشجر الجنة وليس يكون لها تصرف في الجنة إلا غدوة وعشية تنظر لما نزلها ونزلها فيزداد بذلك سرورها . القدرة صالحة والظاهر في المخطط المسكين أنه يكون له نصيب من هذا ونصيب من هذا اه وفي التمهيد أن المراد من قوله في هذا الخبر نسبة المؤمن أي من الشهداء وأيده بآيات وحديث وعليه فلا إشكال والله أعلم (قوله من أجر وغنيمة) هذا الخبر مصرح بعدم ذهاب الأجر بمحصول الغنيمة ومثله خبر مسلم أنا ضامن أن أدخله الجنة أو أرجعه إلى مسكنه نائلاً ما نال من أجر وغنيمة الواو كما رواه بعض رواة مسلم ورواه أكثرهم بأو وهي لأحد الشيئين أو الأشياء واختلف العلماء فمنهم من أخذ بقضية أو وجعلها مانعة جمع، وأن الحاصل المجاهد أحد الأمرين ، إما الأجر من غنيمة أو الغنيمة من غير أجر ومنهم من جعلها مانعة خلوا أي لا يخلو من أحدهما وقد يجتمعان له وجرى عليه ابن حجر في شرح المشكاة فقال في حل رواية أو : مالفظة من أجر أو غنيمة أوهما فأولم الخلو اه لكن قضية تقريره أن المجاهد قد يحصل له الغنيمة من غير أجر مع كونه مجاهداً في سبيل الله وفيه بعد إلا أن يراد من غير أجر كامل فيوافق ما يأتي ومنهم من أخذ بقضية الواو وجعل أو بمعنىها وأيده بأنها كذلك من غير شك من الرواة في أبي داود فيفوت على رواية أو لانتفاء الجزم بها ، ثم على هذا هل تنفسر الغنيمة أجر المجاهد بحيث يكون

وَرَجُلٌ رَاحَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى يَتَوَفَّاهُ فَيَدْخُلَهُ
الْجَنَّةَ أَوْ يَرُدَّهُ بِمَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ وَغَنِيمَةٍ ، وَرَجُلٌ دَخَلَ بَيْتَهُ

المجاهد بلا غنيمة أكثر ثوابا ممن ساءم وغنم أولا ؟ قال المصنف في شرح
مسلم في حديث ما من غازية تغزو فيصيبوا ويغنموا إلا تهجلوا بثلثي أجورهم
ويبقى لهم الثلث : الصواب الذي لا يجوز غيره ان الغزاة اذ اسلموا وغنموا يكون
أجرهم أقل ممن لم يسلم أو سلم ولم يغنم وان الغنيمة في مقابل جزء من أجر
غزوهما فاذا حصلت فقد تهجلوا ثلثي أجرهم المرتب على النزول فتكون هذه
الغنيمة من جملة الاجر وهذا موافق الأحاديث الصحيحة المروية عن الصحابة
فمننا من لم يأكل من أجره شيئا ومننا من أبنيت له ثمرته فهو يهدبها ولا تعارض
بين هذا وقوله في الخبر الآخر ورجع بما رجع من أجر وغنيمة فان الذي فيه
رجوعه بما نال من الاجر والغنيمة وليس فيه ان الغنيمة تنقص الاجر أولا فهو
دطاق وهذا مقيد فوجب حمله عليه اهـ (قوله ورجل راح الى المسجد) سبق
أن الرواح اسم المسير في آخر النهار وهو معلوم أن الفعل المذكور شامل للغزو أيضا
(قوله حتى يتوفاه فيدخله الجنة الخ) اعلم أن صاحب المشكاة عزا هذا
الحديث لسنن أبي داود ولم يذكر فيه هنا قوله حتى يتوفاه الله الخ ولم يذكره
أيضا في المصابيح ولعل لابن داود فيه روايتين قال شارحها ابن حجر وسبقه
اليه العاقولي في شرح المصابيح وذكر المضمون في الاول دون الاخيرين اكتفاء
به عنهما وهذا بعينه هو الجواب عن حذفه في الثالث في الحديث المذكور هنا
فكما أن المجاهد طالب إحدي الحسنين الشهادة أو الغنيمة فكذا من سار الى
المسجد فانه يبتغي فضل الله تعالى ورضوانه والله ضمن ألا يضل سعيه ولا يضيع
أجره وكذا الداخل بيته بسلام والمضمون له أن يبارك الله تعالى له به ولا هل
بيته لما في حديث أنس المذكور آنفا ، هذا بناء على ان المراد بسلام في هذا الخبر

بِسَلَامٍ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى « حَدِيثٌ حَسَنٌ رَوَاهُ أَبُو
 دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ

سَلَامُ التَّحْتِيَّةِ وَسَيَأْتِي مَا فِيهِ وَاسْمُ الرُّوحِ لِلْمَسْجِدِ غَنِيمَةٌ لِمَا فِيهِ مِنَ الْجَزْرِ
 وَالثَّوَابِ وَنَظِيرُهُ فِي التَّسْمِيَةِ بِذَلِكَ خَيْرُ التِّرْمِذِيِّ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بَعَثًا قَبْلَ نَجْدٍ فَغَنِمُوا غَنَائِمَ كَثِيرَةً وَأَمْرَعُوا الرِّجْمَةَ فَقَالَ
 رَجُلٌ مِنَّا لَمْ يَخْرُجْ مَارَأَيْنَا بَعَثًا أَسْرَعَ رِجْمَةً وَلَا أَفْضَلَ غَنِيمَةً مِنْ هَذَا الْبَعَثِ فَقَالَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى قَوْمٍ أَفْضَلُ غَنِيمَةً وَأَسْرَعَ رِجْمَةً قَوْمٌ شَهِدُوا
 صَلَاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ جَلَسُوا يَذْكُرُونَ اللَّهَ حَتَّى طَلَمَتِ الشَّمْسُ فَأُولَئِكَ أَسْرَعَ رِجْمَةً
 وَأَفْضَلَ غَنِيمَةً وَأَمَّا كَانَتْ هَذِهِ الْغَنِيمَةُ أَفْضَلَ لِبَقَاءِ ثَوَابِهَا وَدَوَامِهِ وَفَنَاءِ تِلْكَ الْغَنِيمَةِ
 وَسُرْعَةِ انْقِضَائِهَا (قَوْلُهُ بِسَلَامٍ) أَيُّ مُسْلِمًا عَلَى أَهْلِهِ أَوْ عَلَى نَفْسِهِ إِنْ كَانَ الْبَيْتُ
 خَالِيًا وَقِيلَ الْمُرَادُ مِنْ رَجُلٍ دَخَلَ بَيْتَهُ بِسَلَامٍ الَّذِي يَلْزِمُ بَيْتَهُ طَلَبًا لِلسَّلَامَةِ وَهَرَبًا
 مِنَ الْفِتَنِ وَاسْتَوْجَهَ الطَّيِّبِي وَانَّهُ عَلَى حَدِّ قَوْلِهِ تَعَالَى إِذَا دَخَلُوهَا بِسَلَامٍ آمَنِينَ
 أَيُّ مِنَ الْآقَاتِ وَالْعَوَارِضِ وَالْمَذَابِ أَهْ وَقَالَ الْعَاقِلِيُّ إِنْ هَذَا وَجْهٌ فَلَا تَمْلِكُ لَهُ
 لِأَنَّ الرَّجُلَ إِمَّا مُسَافِرًا أَوْ حَاضِرًا وَالْحَاضِرَ إِمَّا مُتَرَدِّدًا إِلَى الْمَسْجِدِ أَوْ مُلَازِمًا لِبَيْتِهِ فَالْمُسَافِرُ
 يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ لِلَّهِ تَعَالَى وَجْهًا أَعْدَائِهِ وَالرُّوحَ إِلَى الْمَسْجِدِ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ لِلَّهِ
 وَتَعْظِيمَ شِعَائِرِهِ وَالْقُعُودَ فِي الْبَيْتِ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ اتِّقَاءُ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءُ السَّلَامَةِ فِي
 الدِّينِ لِأَنَّ التَّاجِرَ الْحَافِظَ يَجْهَدُ عِنْدَ أَعْوَارِ الْمَكْسَبِ عَلَى حِفْظِ رَأْسِ الْمَالِ، وَرَأْسُ مَالِ
 الْمُؤْمِنِ دِينُهُ وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي شَرْحِ الْمَشْكَاةِ الْأُولَى أَوْجَهُ خُلَاقًا لِلشَّارِحِ بِعَنِي
 الطَّيِّبِي وَإِسْ نَظِيرُ الْآيَةِ لِأَنَّ آمَنِينَ فِيهَا هُوَ الْمُقِيدُ لِذَلِكَ وَأَمَّا سَلَامٌ فَمَعْنَاهُ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ
 تَسَلِّمُ عَلَيْهِمْ أَوْ يَسَلِّمُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ فَهُوَ نَظِيرُ الْمَعْنَى الْأُولَى فِيمَا مَرَفِيهِ وَأَمَّا اسْتِفَادَةُ
 لَزُومِ الْبَيْتِ وَالْعِزَّةِ مِنْ مَجْرَدِ إِدْخُلِهَا فَهِيَ يَدْجِدُ كَمَا لَا يَخْفَى وَسَبْقُ الْمُضْمُونِ عَلَى الْوَجْهِ
 الْأَوَّلِ وَعَلَى الثَّانِي الْمُضْمُونِ بَدَلُهُ هُوَ رِعَايَةُ اللَّهِ تَعَالَى إِيَّاهُ وَآمَنَهُ مِنَ الْفِتَنِ وَحِكْمَةُ

و واه آخرون (ومعنى ضامن على الله تعالى) أى صاحب ضمان ،
والضمان الرعاية للشيء كما يقال تامر ولابن أى صاحب تمر ولبن ،
فمعناه أنه فى رعاية الله تعالى ، وما أجزل هذه العطية ، اللهم
ارزقناها * وروينا عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يقول « اذ دخل الرجل بيته فذكر الله تعالى
عند دخوله وعند طعامه

جمع الثلاثة ان الجهاد فيه القيام بصرة الدين واصلاح الدارين فلذا قدم والروح الى
المساجد فيه القيام بمصالح الدين وفى اداء السلام القيام بمصالح الدنيا من التلطف
والتواضع ولذا وقع ترتيبها كذلك فقدم ما فيه المصلحتان اى كونه اهما وجامعا
ثم ما فيه المصلحة الاخرية لانه كذلك بالنسبة لما بعده (قوله ورواه
آخرون) قال الحافظ اخرج البخارى فى الادب المفرد وابو داود
وابن حبان فى صحيحه والاحديث طرق ثلاثة فى الجمع الصغير
ورواه ابن حبان والحاكم فى المستدرک (قوله اى صاحب ضمان الخ) هو احد
وجهين حكاهما المصنف فى شرح مسلم انهما انه بمعنى مضمون كىء دانق اى
مدفوق وقيل معنى ضامن على الله واجب عليه سبحانه أن يكلاه من فتن الدارين
والوجوب من جهة وعده الذي لا يخلف لا من جهة انه يجب لاحد عليه شىء
تعالى عن ذلك علوا كبيرا * وقال العارف ابن ابى حمزة والضمان من الله ضمان
اى ضال لا ضمان وجوب فان معناه تا كيد التصديق بحصول الاجر الذى تفضل به
لان الوجوب فى حقه تعالى مستحيل اه وقال العاقول فى قوله كلهم ضامن الخ
معناه اللزوم لان الضمان فى عرف الشرع ملزم اه اى انه اثنى بهذا اللفظ ايماء الى
لزوم حصول الثواب الموعود وذلك لوعده الذى لا يخلف وبعوض كرمه والجود
(قوله والضمان الرعاية) اى والحفظ (قوله فذكر الله تعالى عند دخوله) يحصل

قَالَ الشَّيْطَانُ لَا مَبِيتَ لَكُمْ وَلَا عِشَاءَ ، وَإِذَا دَخَلَ فَلَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ
تَعَالَى عِنْدَ دُخُولِهِ قَالَ الشَّيْطَانُ أَذْرَكْتُمُ الْمَبِيتَ ، وَإِذَا لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ
تَعَالَى عِنْدَ طَعَامِهِ قَالَ أَذْرَكْتُمُ الْمَبِيتَ وَالْعِشَاءَ

الذكر الدافع للشيطان عن الدخول بالسلام عند الدخول كما سبق في حديث جابر
اول الباب (قوله قال الشيطان الخ) قال ابن الجوزي في «زاد المسير الى علم التفسير»
في قوله تعالى أفتتخذونه وذريته اولياء من دوني قال مجاهد ذريته الشياطين ومن
ذريته «زلنبور» صاحب راية ابليس بكل سوق «وتبر» وهو صاحب المصائب
«والاعور» صاحب الزنا و«مسوط» صاحب الاخبار يأتي فيطرحها على افواه الناس
فلا يوجد لها اصل و«داسم» صاحب الانسان اذا دخل بيته ولم يسلم ولم يذكر اسم
الله فهو يأكل معه اذا اكل اه ومثله في التفسير الوسيط للواحدى قال وداسم
الذي اذا دخل الرجل بيته فلم يسلم ولم يذكر اسم الله بصره من المتاع ما لم يعرف
ويحسن موضعه ، واذا اكل ولم يذكر اسم الله اكل معه اه وفي تفسير البغوي عن
مجاهد من ذرية ابليس لاقيس وولهان وهو صاحب الطهارة والصلاة والهفاف
ومرة وبه يكنى ، وزلنبور صاحب الاسواق يضع رايته بكل سوق يزين الانو
والخلف الكاذبة ومدح السلعة وبترو وهو صاحب الزنى ينفخ في احليل الرجل
وعجز المرأة ومطون صاحب الاخبار الكاذبة وداسم وذكر ما سبق فيه ثم قال قال
الاعمش ربما دخلت البيت ولم اذكر اسم الله ولم اسم فرايت مظهره فقلت ارفعوا
وخاصمتهم ثم اذكر فاقول داسم داسم * وعن ابي بن كعب عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال ان للوضوء شيطانا يقال له الوهان فاقوا وسواس الماء * واخرج
مسلم عن ابي العملاء ان عثمان بن ابي الماص اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله ان الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي بلبسها على فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم ذلك شيطان يقال له خنزب الحديث وسيأتي أن شاء الله تعالى
 * واخرج مسلم ايضا عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابليس
 يضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه فيفتنون الناس فادناهم منه منزلة اعظمهم فتنة
 يجبيء احدهم فيقول فعلت كذا وكذا فيقول ما صنعت شيئا قال ثم يجبيء احدهم
 فيقول ما تركته حتى فرقت بينه وبين امرأته فيدنيه منه ويقول نعم انت قال
 الاعمش اراه قال فيلتزمه اه ما في تفسير البغوي مع نوع تغيير واختصار يسير وفيه
 زيادة على ما فيهما ومخالفة في اسم صاحب الاخبار والله اعلم بالصواب وكلام
 مجاهد صريح في ان صاحب الانسان القائل ما ذكر عند فقد التسمية اسمه داسم
 وانه من ذرية ابليس ونقله من ذكر وسكت عنه لكن قال المصنف في شرح مسلم
 معنا، قال الشيطان لاخوانه واعوانه ورفقته وظاهره ان ابليس يقول ذلك لذويه
 ومثله عبارة الحرز والحاصل انه قال اشيطان لاولاده واعوانه لا يحصل لكم مسكن
 ولا طعام في هذا البيت لان صاحبه سمي الله عليه اه وذكر بعضهم ان لابليس
 تسعة من الولد لكل منهم اسم وعمل فمنهم خنزب في الصلاة والوهان الموسوس في
 الطهارة واثلاث زنبور بزاي مفتوحة ولام مشددة بعد هانون فوحدة آخره راه
 وهو الذي في الاسواق ويزين للباعة اللغو والحلاف الكاذب ومدح السامة
 وتطيف الكيل والميزان، والرابع الاعور وهو شيطان الزنى يفعل بالرجل والمرأة
 ماسبق من التهييج، الخامس الوستنان بواو مفتوحة وسين مهملة ساكنة ثم نونين
 بينهما الف وهو شيطان النوم يثقل الرأس والاجفان عن القيام الى الصلاة
 ونحوها ويوقظ الى التبيح من زنى ونحوه، والسادس تبر بفوقية وموحدة فراه
 اسم شيطان المصيبة يزين الصياح ولطم الخد ونحوه، والسابع داسم بدال وسين
 مهملتين بينهما الف اسم شيطان الطعام يأكل مع الانسان ويدخل المنزل ان لم يعم
 الله عند طعامه ودخوله وينام على الفرش ويلبس الثوب اذا لم يكن مطويا وذكر
 اسم الله عليه وقيل انه يسعى في اثارة الخصام بين الزوجين ليفرق بينهما، الثامن

مطون بيم مفتوحة فطاء مهملة آخره نون ويقال مسوط بسين مهملة مضمومة
 آخره طاء مهملة وهو صاحب الاخبار الكاذبة يلقيها على السنة الناس فتشيع ثم
 لا يوجد لها أصل ، التاسع الأبيض بموحدة فتحتية فضاد معجمة موكل بالانبياء
 والا ولياء فسلموا (١) منه وأما الاولياء فهم مجاهدون له فمن سلمه الله سلم من اغواه
 غوى كبرصيصا العابد وقصته مشهورة وزاد البغوي في تفسيره كما علم مما سبق
 «مرة» وبه يكنى ابليس ابا مرة وهو صاحب المزامير والهفاف بفاء بن هو صاحب
 الشرور ، ولا قيس صاحب الجرس ويقال ان له ولدا يدعى وتين بفوقية بعد الواو
 فتحتية فنون وهو صاحب السلاطين ويقال انه يولد لابليس الف ولد ، واختلف
 هل له زوجة ام لا وسئل الشعبي عن ذلك فقال انه عرس ما شهدته وقال بعضهم
 ان له زوجة هي الحية التي أدخلته الجنة فمنها ذريته وقيل ليس له زوجة انما
 يدخل ذكره في دبره فيبيض فينلق البيض عن جماعة من الشياطين ونقل القرطبي
 ان له في فخذه اليمني ذكرا وفي فخذه اليمري فرجا فيطأ باحدهما الاخرى فيخرج
 اه كل يوم عشر بيضات يخرج من كل سبعون شيطانا وشيطانه (٢) فهو بدرج ويطير
 اه قال المصنف وفي الخبر استحباب ذكر الله تعالى عند دخول البيت وعند
 الطعام اه وفي شرح الانوار السنية قال القاضي عياض ذكر الله واسم مال العبد
 ما نذب اليه منه في مواطن يمنع الشيطان من الاستمرار والا كل من عشاءه ولم
 يحصل له قدرة عليه هذا اذا جمل الحديث على وجهه وظاهره ، وان صرف الى
 الحجاز كان معناه لا منفعة لكم بالمبيت اذ كفاه الله بذكره اغواءكم له وضرركم اياه
 ومنعكم رغبتكم من نقص طعامه ورفع البركة منه وقلة الانتفاع به بما قبله الله اياه
 بذلك اذا لم يسمه ولا امثله امر الله في ذلك اه قال التوربتشي قوله لا مبيت
 لكم ولا عشاء يحتمل ان يكون الخطاب لاهل البيت على سبيل الدعاء عليهم اى

(١) (فسلموا) لعله (اما الانبياء فسلموا) . ع

(٢) (وشيطانه) لعله (وشيطانه) جهاء التأنيث . ع

جعلكم الله محرومين كما جعلتموني محروما من الطعام والسكن بان ذكرتم اسم الله ولكن وما دعا الكافرين الا في ضلال قال الطيبي وهذا بعيد لقوله بعده قال الشيطان ادركم المبيت والعشاء والخطابون اعوانه قال ميرك ويحتمل ان يكون الخطاب هنا ايضا لاهل البيت والجملة دعاه عليهم قلت هذا بعيد جدا على انه تحصيل الحاصل وفي كتاب الاذان من شرح مسلم الابن في حديث «إذا سمع الشيطان النداء ادبر وله ضراط الخ» فيه عوده عند اخذه في الصلاة بمدهر وبه عند سماعه الاذان كما قال «فاذا سكنت عاد» وقال في كتاب الاطعمة اذا دخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله قال الشيطان لا مبيت لكم ولا عشاء فظاهره انه يذهب ولا يرجع والفرق ان هروبه في الاذان لئلا يسمع موجب هروبه فاذا انقضى رجع وذكر الله عند دخوله جعل ما-اله من الكون في البيت فاذا ذهب فلا يرجع واجاب غير الابن بان المبيت في البيت اخص من مطلق الكون فيها ولا يلزم من نفى الاخص نفى الاعم فقد يرجع الى الوسوسة ولا يثبت فيستوي الحديثان اهـ ولك ان تقول مؤيدا لما اجاب به ذلك الغير نفس الخبر صرح بان الممنوع بالذكر عند الدخول المبيت اذ لو ذكر عند الدخول ولم يذكر عند الطعام اكل معه وان منع من المبيت والمانع منهما الذكر عندهما على انه غير مانع من الوصول لغير المبيت والاكل من وسوسة ونحو هذا والله اعلم وفي الحديث ان الشيطان يأكل وقد ورد عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أكل احدكم فليأكل كل يمينه وليشرب يمينه وليأخذ يمينه وليعط يمينه فان الشيطان يأكل بشماه ويعطى بشماه ويأخذ بشماه قال ابن عبد البر في التمهيد فيه دليل على أن الشياطين يأكلون ويشربون وقال آخرون هذا الحديث وما كان مثله على المجاز والمراد هنا ان الاكل باليسار يحبه الشيطان قال وليس هذا عندي بشيء ولا معنى للحمل على المجاز اذا أمكنت الحقيقة وقال آخرون اكل الشيطان صحيح لكنه

رواه مسلم في صحيحه * وروينا في كتاب ابن السبكي عن عبد الله
ابن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما قال « كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا رجع من النهار إلى بيته يقول ، الحمد لله الذي كفاني

تشم وتروح لا مضغ وبلغ انما المضغ والبلغ لذوى الحنث (١) ويكون
استرواحه وشمه من جهة شمله اه (قوله رواه مسلم في صحيحه) ورواه
ابوداود والنسائي وابن ماجه وابن حبان وابن السني كلهم عن جابر قال الحافظ
وله شاهد من سلمان أخرجه الطبراني ولنظفه من سره الا يجد الشيطان عنده
طعاما ولا مقيلا ولا مبيتا فليسلم اذا دخل بيته ويسم الله على طعامه وهذا اذا
ثبت كان مفسرا للذكر الماضي في حديث جابر لكن سنده ضعيف اه وسبق في
القصول أول الكتاب الخلاف في انه هل يفسر نحو مبهم الحديث الصحيح بما
يأتي في الحديث الضعيف (قوله عن عبد الله بن عمرو بن العاص) سبقت ترجمته
في باب فضل الذكر وكتبت الواو بعد عمرو لما سبق من الفرق بينه وبين عمرو قد
جعلوا ذلك كالمثل فيمن يلحق بمن ليس متصلا به قال الشاعر

أيها المدعي سليمي سفاها * لست منها ولا قلامة ظفر

انما أنت في الحقيقة واو * ألحقت في الهجاء ظلما بعمرو

والعاص اختاف فيه هل يكتب بالياء اولا قال المصنف في اوائل شرح سلم العاصي
اكثر ما يأتي في كتب الحديث وانفقه بمحذوف الياء وهي لنة والصحيح القصيح
العاصي بآببات الياء وكذا ابن الهادي وابن ابى الموالى فالقصيح الصحيح في كل
ذلك وما اشبه اثبات الياء ولا اغترار بوجوده في كتب الحديث او اكثرها بمحذوفها
اه وقال في باب الايمان من المرقاة الاصح عدم نبوت الياء اما تخفيفا وبناء على انه

(١) (الحنث) كذا ، ولعله (الحنك) ع

وَأَوَانِي ، وَآخِذُ اللَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنِي وَسَقَانِي ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي مَنَّ عَلَيَّ ،
سَأَلْتُكَ أَنْ تُجِيرَنِي مِنَ النَّارِ » إسناده ضعيف * وروينا في موطأ
مالك أنه بأغته أن يستحب إذا دخل بيتاً غير مسكون أن يقول
السَّلامُ عَلَيْنَا وَعَلَى

اجوف ويدل عليه ما في القاموس الاعياص من قربش اولاد أمة بن عبد شمس
الماص و ابو العاص والعيص وابو العيص فلي هذا لا يجوز كتابة العاص بالياء ولا
قراءته بها لا وقفا ولا وصلا فانه معتل العين بخلاف ما اتوهمه بعض الناس انه اسم
فاعل عن عصي فحينئذ يجوز اثبات الياء وحذفها وقفا ووصلا بناء على انه معتل
اللام اه (قوله وآواني) بالمد كما هو الافصح وسبق جواز الفعر في مثله (قوله
وسقاني) قال ابن حجر في شرح الشمايل يقال سقاء واسقاه بمعنى في الاصل
واكن جعلوا سقى للخير نحو وسقاهم ربهم شرابا طهورا واسقى لضده قال تعالى
لا سقيناهم ماء غدقا اه وفيه نظر من وجهين « الاول » كون سقى للخير بمنه قوله
تعالى فسقوا ماء حميا نقطع امعاءهم « والثاني » تمثيله لاسقى في الشر بقوله
لا سقيناهم ماء غدقا اي كثيرا مع انها انما استعملت في التحير لا في الشر وقال تعالى
واسقيناها ماء فرانا ولعل وجه الاتيان بالثلاثي كون أسقى مع ما فيه من المبالغة
يوم ارادة غير هذا المعنى اذ له معان أخر على ما في القاموس (قوله من على) مأخوذ
من المنة وهي النعمة مطلقا او بقيد كونها ثقيلة مبتدأة من غير مقابل بوجهيها
ونعمه تعالى من محض فضله اذ لا يجب عليه شيء لا أحد من خلقه خلافا لزمع
المعتزلة وجوب الاصباح عليه تعالى عن ذلك علوا كبيرا (قوله وروينا الخ) سبق
نقل مثله عن قتادة في كلام انا واحد وأن الملائكة ترد عليه وسبق ان اسناده
ضعيف قال الحافظ ضعه الشيخ وليس في روايته من ينظر في حاله الا الرجل

عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ

بابُ مَا يَتَوَلَّى إِذَا اسْتَيْقَظَ فِي اللَّيْلِ وَخَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ ﴿١﴾
يَسْتَحَبُّ لَهُ إِذَا اسْتَيْقَظَ مِنَ اللَّيْلِ وَخَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى
السَّمَاءِ وَيَقْرَأَ الْآيَاتِ الْخَوَاتِمَ

المبهم أى الراوي له عن ابن عمرو قال وقد وجدت له شاهدا من حديث عبد الرحمن
ابن عوف أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه ومسنده جميعا عنه أن النبي صلى الله
عليه وسلم كان يقول إذا فرغ من طمأينه «الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا الحمد لله
الذى كفانا وآوانا الحمد لله الذى أنعم علينا فافضل نسأله أن ينجينا من النار
قرب غير مكفى لا يجد ما رى ولا منقلبا» وفي إسناده مبهم جاء من طريق آخر
في محله ابن أبي نعيم قال الحافظ فان كان هو المبهم في السند فالحديث حسن وان
ضعف ابن أبي ليلى وتكلم في سماع ابن سلمة من أبيه عبد الرحمن فيجبر ذلك بمجىء
الحديث الذى قبله وسيأتى له من حديث أنس أصل صحيح في أبواب الإطعمة
اه وقوله (عباد الله الصالحين) سبق ان عباد جمع عبد ومعنى العبد وباقي جموعه
والصالح القائم بحقوق الله تعالى وحقوق عباده

(باب ما يقول إذا استيقظ من الليل وخرج من بيته)

(قوله أن ينظر الى السماء) أي نظر تفكر في عجائب الملائكة يستغرق في عالم
الجهنم والرحمات خفي يفاض عليه من خزائنها وما قيل بكراهة النظر الى
السماء مردود بان الاحاديث جاءت بخلافه وسيأتى في الادعية المتفرقة باب لذلك
ان شاء الله تعالى (قوله ويقرأ الآيات الخواتيم) هو بالياء في نسخة مصححة
وبحذفها في أصل مصحح مقروء على ابن الهادي الاقفهسي وغيره وهو بالنصب جمع
خاتم بمعنى الختم لا جمع خاتم كما توهمه بمض وإلا لم يكن للياء قبل الآخر وجه

مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ «إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» إِلَى آخِرِ السُّورَةِ *

ولوجب تركها كما في الذخيرة الثانية (قوله من سورة آل عمران) عبر الصحابي بهذا اللفظ كما في الصحيحين و يؤخذ منه جواز سورة البقرة وسورة آل عمران وكرهه بعض المتقدمين وقال انما يقال السورة التي يذكر فيها البقرة والصواب الاول وبه قال عامة العلماء والسلف والخلف وتظاهرت عليه الاحاديث الصحيحة وقوله « إن في خلق السموات والارض » الى آخر السورة بيان للآيات أو بدل منها ، وتقدم بعض فوائد متعلقة بالآية في الفصول ونذكر هنا بعضاً آخر « منها » ما قيل وجه ذكره الى الابواب في آية آل عمران بعد آيتين وذكر العقل في آية البقرة بعد ثمان آيات مع ان العقل أعم واللب أخص والمعارف تزداد بزيادة المشاهدة از كثرة الادلة انما يحتاج اليها في الابداء حتى يقوي اليقين فتناسب ختم آيتها بطلاق العقل وأما في الانتهاء فالشهود الاعظم حاصل بنظر أي دليل كن لوجود الجمع الاكبر المنافي لكثرة التعدد فتناسب ختمها بأولى الابواب وكأن هذا هو حكمة اثاره صلى الله عليه وسلم قراءة هذه الآية على تلك مع ما اشتملت عليه من دوام الذكر الذي هو اعظم اسباب لوصول وعجائب الفكر وحقائق الخضوع والاعتراف بالتقصير وجوامع الدعاء والتشفع بالرسول المقرون بالاجابة ومدح المطيعين وذم غيرهم والامر بالصبر وما صاحبه الذي لا يطيقه الا الكمل « ومنها » ما في الكشف عن ابن عمر قلت لعائشة رضي الله عنها أخبريني بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكت وأطالت ثم قالت كل أمره عجيب أتاني في ليلتي فدخل في لحافي حتى ألصق جلده بجذدي ثم قال يا عائشة أتأذنيني الليلة في عبادة ربي فقلت يا رسول الله اني لأحب قربك وأحب هوائك وما تهواه من العبادة فأذنت له فقام الى قرربة ماء في البيت فتوضأ ولم يكثر من صب الماء ثم قام يصلي فقرأ من القرآن وجعل يبكي حتى

رأيت دموعه قد بليت الارض فانه بلال يؤذن بصلاة النداء فرآه يبكي فقال
 يا رسول الله أنبكي وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال يا بلال أفلا
 اكون عبدا شكورا ثم قال وما لي لا ابكي وقد أنزل الله على في هذه الليلة إن في
 خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولى الالباب الى قوله
 فقنا عذاب النار ثم قال صلى الله عليه وسلم ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها، وروى
 ويل لمن لا كها بين فكاه ولم يتأملها، وحكى أن الرجل من بني اسرائيل كان اذا
 عبد الله ثلاثين سنة أظلمت سحابة فعبه الله فتى من فتياهم فلم تظله سحابة فقالت
 له أمه لعل فرطة فرطت منك في مدتك فقال ما ذكرت شيئا قالت لعلك نظرت
 مرة الى السماء فلم تمبر قال لعل ذلك قالت فساؤتيت الا من ذلك، وعن سفيان
 الثوري انه صلى خلف المقام ركعتين ثم رفع رأسه الى السماء فلما رأى الكواكب
 غشى عليه وكان يبول الدم من طول حزنه وفكرته * وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال بينما رجل مستلق في فراشه إذ رفع رأسه فنظر الى النجوم والى السماء فقال
 أشهد أن لك ربا وخالفا اللهم اغفر لى فنظر الله اليه فغفر له فقال صلى الله عليه
 وسلم لا عبادة كالتي تفكر، وقيل الفكرة تذهب الفقه وتحدث للقلب الخشية
 كما يحدث الماء للزرع النبات وما جلبت القلوب بمثل الاحزان ولا استنارت
 بمثل الفكرة * وقد روى أن يونس عليه السلام كان يرفع له في
 كل يوم مثل عمل اهل الارض قالوا وانما كان ذلك (١) التفكر في أمر الله
 الذى هو عمل القلب لان احدا لا يقدر ان يعمل بجوارحه في اليوم مثل عمل اهل
 الارض اه مافي الكشاف باختصار وفي شرح رسالة ابن ابي زيد المالكى لداود
 قال ابن عباس وابو الدرداء ففكرة ساعة خير من قيام ليلة وقال سري السعدي
 ففكرة ساعة خير من عبادة سنة ما هو الا ان نحل أطناب خيمنتك فتجعلها في
 الجنة وقال صلى الله عليه وسلم تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فانكم لا

(١) قوله (ذلك) الاشارة الى عمل يونس عليه السلام . ع

ثَبَّتَ فِي الصَّحِيحِينَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُهُ إِلَّا
النَّظَرَ إِلَى السَّمَاءِ ، فَهُوَ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ دُونَ مُسْلِمَ ، وَثَبَّتَ فِي
الصَّحِيحِينَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ

تَقْدُرُونَ قَدْرَهُ اهـ (قوله ثبت في الصحيحين) أي من حديث ابن عباس (قوله
كان يفعله) قال المصنف في شرح مسلم فيه جواز القراءة للمحدث وهذا إجماع من
المسلمين وإنما تحرم القراءة على الجنب والحائض وفيه استحباب قراءة هذه الآيات
عند القيام من النوم (قوله إلا النظر إلخ) أحسن المصنف في التنبيه أن ذلك من
أفراد البخاري وقد تساهل صاحب المشكاة فعزا تخريج الحديث بجملة إلى
الصحيحين وقال متفق عليه وكذا صاحب السلاحي فعزا تخريجه إلى الستة ما
عده الترمذي لكن قال الحافظ أن النظر إلى السماء ثبت عند مسلم أيضا وسبب
خفائه على الشيخ أن مسلما جمع طرق الحديث كعادته وساقها في كتاب الصلاة
ثلاثة رأفرد طريقا منها في كتاب الطهارة وهي التي وقع عنده فيها التصريح بالنظر
إلى السماء وقع ذلك في طريقين آخرين مما ساقه في كتاب الصلاة لكنه اقتصر
في كل منهما على بعض المتن فلم يقع عنده التقييد بكون ذلك عند الخروج من
البيت وليس في شيء من طرق الثلاثة التي اشترت إليها - أي فيما تقدم من كلامه -
التصريح بالقراءة إلى آخر السورة إنما ورد ذلك في طريق أخرى ليس فيها
النظر إلى السماء لكن الحديث في نفس الأمر واحد فذكر بعض الرواة ما لم
يذكر بعض كل (١) ثم قال بعد سياق روايات مسلم فتبين بهذه الروايات ما ذكرته
أولا مفصلا وأن النظر إلى السماء ثابت عند مسلم صريحا وحالة والله أعلم اهـ
(قوله وثبت في الصحيحين) وكذا رواه باقي الستة كما في السلاحي وفيه أيضا زاد

يَتَهَجَّدُ قَالَ ، اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ

البخارى في بعض طرقه في أوله اللهم ربنا لك الحمد وبعد قوله وما أعلنت وما أنت أعلم به مني وفي رواية مسلم وبعض روايات البخارى أنت الهى لا اله الا أنت ورواه ابو عوانة في مسنده الصحيح وزاد بعد وإليك ما كنت انت ربنا وإليك المعصية اه وقال الحافظ بعد تخريجه بنحو ما ذكره الشيخ حديث صحيح أخرجه احمد والشيخان والنسائى وأخرجه الطبرانى في كتاب الدعاء بخلافه في آخره وهو كذلك عند الشيخين من طريق أخرى اه بمعناه (قوله يتهجد) من التتهجد وهى (١) اسم لدفع النوم بالكلف والهجوم هو النوم يقال هجد اذا نام وتهجد اذا ازال النوم كما يقال خرج اذا اثم وتخرج اذا تورع عن الاثم وقيل إنه من الاضداد يقال تهجدت اذا سهرت وتهجدت اذا نمت كذا في السلاخ وعلى الأول كون تهجد بمعنى ازال الهجوم كتهجد وتأنم اى ازال الحرج والاثم ثم يقوى بمحبة الكرمانى في أول شرح البخارى في قول الخطابى لم يأت تفعل بهذا المعنى الا في تحنث وتحوب وتأنم اى القى الحوب والاثم عن نفسه قال وليس فى كلامهم تفعل بهذا المعنى غير هذه اه من قوله (١) هذه شهادة نفى وكيف وقد ثبت فى الكتب الصرفية ان باب تفعل يحىء للتجنب كثيرا نحو نحو تخرج وتحنون اى اجتنب الحرج والخيانة وغير ذلك اه وفى التوشيح للسيوطي وقيل التتهجد السهر بعد نوم وقيل صلاة الليل خاصة اه والتتهجد شرعا صلاة نفل ليل بعد النوم والاصح ان بينه وبين التورع عموم وخصوصا وجهيا فيه تمان فيما اذا صلى بعد نوم والصحيح ايضا كما صححه المصنف ان نسخ وجوب التهجّد عام فى حقّه صلى الله عليه وسلم وحق غيره (قوله لك الحمد) قدم الظرف هنا فيما بعده لافادة الاختصاص

(١) (وهي) لعله (وهو). ع

(٢) (من قوله) بيان لقوله (ما بحسبه الكرمانى). ع

أَنْتَ قَيِّمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

وال في الحمد للاستغراق او للجنس او للعهد واختار الزمخشري الثاني ومنع الأول ولم يبين وجهه قيل ولعله ان القصد بالجملة انشاء الجملة لا الاخبار به وهذا مانع من كونها للاستغراق اذ لا يمكن العبد انشاء جميع المحامد منه ومن غيره وفي اول المطول للسيد التفتازاني تحقيق ذلك فراجعهم، وقال العارف بالله ابو العباس المرسى قلت لابن النحاس النحوي ما تقول في ال في الحمد اجنسية ام عهديه فقال ياسيدي قالوا إنها جنسية فقلت الذي اقول انها عهديه وذلك ان الله تعالى لما علم عجز خلقه عن كنه حمده حمد نفسه بنفسه في أزله نيابة عن خلقه قبل أن يحمده فقال ياسيدي أشهدك انها عهديه كذا في ايضاح السالك على اشهور من مذهب مالك للشيخ داود واللام في لك (١) الاستحقاق لاستحقاقه تعالى الحمد من الخلق لذاته وان انتقم والحمد أى الثناء بكل جميل يليق بك أى لك الحمد اولا على ما انعمت به على من التوفيق لطاعتك والشهود لمعارفك لا سيما اوقات تجليتك وسعة تفضلتك (قوله أنت قيم السموات والارض الخ) وفي نسخة قيوم وأنى بالجملة كالتلليل لا يحصر في الجملة قبله. ووجه المناسبة ما أشير اليه من قولنا (على ما انعمت الخ) وما ذكر هنا جار فيها يأتى ايضا وقيم مبالغة قائم قال المصنف في شرح مسلم بعد ان اورد القيام من جملة روايات مسلم قال العلماء من صفته القيام والقيم كما صرح به الحديث والقيوم بنص القرآن ومنه قوله أفمن هو قائم على كل نفس قال المروى ويقال قوام قال ابن عباس القيوم الذي لا يزول وقال غيره هو القائم على كل شىء ومعناه مدبر أمر خلقه وهما سائغان في تفسير الآية والحديث اه وفي تفسير الواحدي قال مجاهد القيوم القائم على كل شىء وتأويله انه قائم بتدبير أمر الخلق في انشائهم وأرزاقهم وقال الضحاك القيوم الدائم الوجود وقال ابو عبيدة هو الذي لا يزول لاستقامة وصفه بالوجود

(١) في الأصول كلها (ذلك) بدل (لك) وهو تحريف . ع

وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ لَكَ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ ،
وَلَكَ الْحَمْدُ

حيث لا يجوز عليه التغير بوجه من الوجوه اه وهي قرية مما نقله المصنف
وفي زاد المسير في القيوم ثلاث لغات القيوم وهي قراءة الجمهور والقيام وبه قرأ
عمر بن الخطاب وابن مسعود وابن ابى عيلة والاعمش والقيم وبه قرأ رزين
وعلقمة كذلك في مصحف ابن مسعود واصل القيوم قيوم فلما اجتمعت الواو
والياء والساق ساكن جعلنا ياء مشددة واصل القيام قيوام * تنبيه * وقع في نسخة
السيد صديق الاهدل قيوم السموات والارض وكتب على الهامش ان الحديث
كذا ساقه مسلم في صحيحه الا قيوم فان فيه قيام وقيم فجسب والذي في الكتاب
لفظ البخارى وهو الواقع في أكثر النسخ اه وكونه أكثر (١) النسخ كذلك ممنوع فيما
وقفت عليه من الاصول المصححة والذي فيها قيم وهو المروى فيها (قوله ومن
فيهن) غلب فيه العقلاء على غيرهم لشرفهم وقد يعكس لناية أولئك (قوله ولك
الحمد) أى لك الحمد ثانيا على ما مننت به من دوام الانعام والابداد خصوصا بما
خصصت به أبواب الاختصاص والاسعاف والاسعاد من نور الهداية والعرفان
المذكور أثره في البيان وكرر الحمد ثالثا بقوله (ولك الحمد أنت ملك السموات الخ)
نظرا الى ما من به مشهود (٢) معالم القهر وخوارق الملك والملكوت أى لك الحمد على
ما مننت به من اشهادنا معالم قهرك وملكك وخوارق ملكوتك ثم في الاصول
المصححة ان الاذكار «لك ملك السموات والارض» وفي المشكاة وفي بعض نسخ
الاذكار انت ملك السموات والارض والظاهر ان الجملة على الرويتين كالتميل لما
تضمنت الجملة قبله من الحصر ، وراى نظرا الى ما من به من اشهاد فناء ما سواه

(١) (أكثر) لعله (في أكثر) . ع (٢) (مشهود) لعله (من شهود) . ع

أَنْتَ نَوْرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

وانه لا باقى الارجيه بقوله (أنت الخالق الخ) ومنتهاه وهذا هو المقصود للسالك وبه ينال
 أشرف الخصال ويقبل على مولاه ذى الجلال ويكتسب بذلك أشرف الخلال (قوله
 أنت نور السموات والارض) قال المصنف في شرح مسلم قال العلماء معناه منورها
 أي خالق نورها «قلت» وفي شرح المشكاة لابن حجر أي منورها بما أوجدت
 فيهما من الآيات الدالة على باهر قدرتك وظاهر عظمتك ليستدل بها الحائرون
 ويسترشدها المرشدون (١) أي سواء كانت تلك الآيات حسية كالاجرام النيرة ومعنوية
 كاللطائف المذكورة من العقل والحواس الظاهرة والباطنة وفسر ابن عباس النور
 في قوله تعالى نور السموات والارض بالهادى فيه استعارة الهداية للسموات
 والارض أي جاعلها محل الهداية لكونهما نصبنا دلائل على وحدانيته واتصافه
 باوصاف الكمال ونزهه من سمات النقص ونظيره قوله تعالى شهد الله أنه لا إله
 الا هو أي أقام الأدلة على وحدانيته ناطقة بالشهادة له بها وبهذا مع ما هو مقرر من
 أن المظف كثيرا ما يكون للتفسير رد قول من قال تفسير النور بالهادى أي في خبر
 مسلم هنا فيه نظر لضافته للسموات والارض المانع لصحته إلا بتأويل بعيد
 لا حاجة اليه بل بدفعه دطف ومن فيهن على ما قبله لا سيما ان المظف بالغايرة اه
 هذا كله ان فسرت الهداية بما يقابل الضلال فان فسرت بالدلالة والارشاد فلا
 توقف في صحته لان كلا من المخلوقين يهتدون بما فطرهم الله عليه الى منافعهم
 قال تعالى ربنا الذى أعطى كل شيء خلقه ثم هدى أى اعطى كل حيوان نظيره
 ليسكن اليه حتى يحصل التوالد ثم هدى أى ارشد كيف يرتفق بما اعطى وكيف
 يتوصل اليه فرجع المذنب الى الله هادي ذوي العلم وغيرهم كلا بما يليق بحاله
 وناسبه من عبادة او غيرها وان من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا يفقهون

(١) (المرشدون) اهله (انسترشدون) ع.

ومن فيهن ، ولك الحمد

تسبيحهم اه كلام شرح المشكاة قال المصنف وقال ابو عبيدة معناه بنورك يهتدي اهل
السموات والارض وقال الخطابي في تفسير اسمه سبحانه وتعالى النور معناه الذي
بنوره يبصر ذو الهاية ويهديته يرشد ذو النواية قال ومنه الله نور السموات والارض
اي منه نورها قال ويحتمل ان يكون معناه ذو النور ولا يصح ان يكون النور
صفة ذات الله وانما هو صفة فعل اي هو خالقه وقال غيره معني نور السموات
والارض مدبر شمسها وقمرها ونجومها اه وفي التوشيح للسيوطي وقيل المعنى
أنت المنزه عن كل عيب وقيل هو اسم مدح يقال فلان نور البلد أى مزينه اه
«فان قيل» يشكل على صرف النور عن ظاهره فيما ذكر فوله صلى الله عليه وسلم
لما سئل هل رأيته بك قال نورأنى أراه «قلنا» صرفه عن ظاهره - كونه من صفات
الاجرام المحلة على الباري لاستلزامها الحدوث واجب بالاجماع وبضرورة العقل
ومعنى نورأنى أراه أى نور باهر للعقل حجبني عن رؤيته فكيف أراه مع ذلك
والخبر صريح فيه اذ النور من شأنه أنه يرى فكيف يستبعد رؤيته فتعين ان
المراد ان النور حجب به عن رؤيته تعالى لا ان الحق نور تعالى عن ذلك علوا كبيرا
قيل ولعل هذا الخبر كان اولاً أو أخيراً من لم يتأهل لفهم الاخبار بالرؤية والا
فلذى صح ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى به بعين بصره بان أعطاه في الدنيا
القوة التي (١) كان يهبطها للمؤمنين المناسبة لخلقهم للبقاء حتى يروه بأبصارهم من غير
تكليف ولا احاطة وبما تقرر علم ان من جملة اسمائه تعالى النور وان حكمة تسميته
به ما اختص به تعالى من اشراق نور الجلال وسبحات العظمة التي تضمنحل
الانوار الحسية دونها وهو بهذا المعنى لا يشاركه فيه احد من خلقه (قوله ومن
فيهن) اي ونور من فيهن اي موجودهم او نور من فيهن لاستضاءتهم بنورك
المسكني به عما يفاض منك عليهم من العلوم والمعارف فيبصر ذو الهاية ويرشد

أنت الحق ووعدك الحق

ذو النواية (قوله أنت الحق) قال العلماء الحق في أسمائه تعالى معناه المتحقق وجوده وكل شيء صحيح وجوده ونحوه فهو حق ومنه الحاقة أي الكائنة حقاً بلا شك وقيل الحق الذي لا يمتريه نقص ولا تغير بخلاف غيره قال صلى الله عليه وسلم اصدق كلمة قال الشاعر * إلا كل شيء ما خلا الله باطل * قال المصنف وقيل أنت صاحب الحق وقيل محق الحق وقيل إلا الله الحق دون ما يقوله المجدون كما قال تعالى ذلك بأن الله هو الحق وإن ما يدعون من دونه الباطل اه قال القرطبي وهذا الوصف أي المتحقق بالوجود الثابت بلا شك فيه خاص به تعالى بالحقيقة ولا ينبغي لغيره أي وجوده لذاته فلم يسبقه عدم ولا يلحقه عدم بخلاف غيره اه (قوله ووعدك الحق) أي وعده المطيع بالجنة الحق الذي لا يمكن تخلفه أما وعيد العاصي بالنار فايما (١) على المختار قال كعب .

أنبتت أن رسول الله أوعدني والوعد عند رسول الله ما مول
وقال آخر .

واني وإن أوعدته أو وعدته تخلف إيمادي ومنجز موعدى
وبه يعلم ما في إدراجته تحت الوعد الواقع في كلام ابن حجر في شرح المشكاة
حيث قال ووعدك لمن أطاعك بالجنة ولمن عصاك بالنار ما لم تنف عنه مع أنه قال
في قوله صلى الله عليه وسلم اللهم لا يهزم جندك ولا يخلف وعدهك باتا به الطامع
بخلاف تعذيب العاصي فإن خلف الوعد كرم وخلف الوعد بخل قال الكرماني
في شرح البخاري وهو أي الوعد يطلق ويراد به الخير والشركلاهما أو الخير أو
الشر فقط قال تعالى الشيطان يعدكم الفقر اه وظاهر عدم الفرق في الإطلاق بين
الخلاق والخلاق فزعم صاحب المرقاة أن هذا الفرق في حق العباد ممنوع بأنه حيث

(١) فايما (لعله فايما يمكن تخلفه) . ع

كان خلف الوعيد من الكرم فلا مانع من قيامه بالبارى تعالى وفي شرح العقائد والله تعالى لا يغفر أن يشرك به بإجماع المسلمين لكنهم اختلفوا هل يجوز عقلا أولا فذهب بعضهم الى انه يجوز عقلا وانما علم عدمه بدليل السمع وبعضهم الى انه يمتنع عقلا لان قضية الحكمة المتفرقة بين المحسن والمسيء والكافر نهاية في الحماية لا يمتثل الاباحة ورفع الحرمة أصلا فلا يمتثل العفو ورفع الغرامة اه وقال صاحب العمدة من الحنفية تخليد المؤمن في النار والكافر في الجنة يجوز عقلا عندهم أي الاشاعة الا ان السمع ورد بخلافه وعندنا لا يجوز أي عقلا ايضا اه وظاهر ان المراد من الوعيد الذي يجوز خلفه وقوع ما يتعلق بعصاة المؤمنين لا ما يتعلق بالكافرين فقد قام القطع على ان الجنة محرمة عليه وان مثواه النار تسمى وتنجي عليه وبه يعلم ما في حمل صاحب المرقاة كلام ابن حجر المذكور آخر على الكافر من البعد عن المقام وان أطل في تأييد حمله على ذلك الكلام قال ابن حجر في شرح المشكاة وكان حكمة تعريف الحق هنا وتنكيره في جميع ما يأتي بعده انها جزئيات من الوعد الشامل له وللوعيد نص عليها اعتناء بها وقال آخر حكمة التنكير "تفخيم والتعظيم ورد بان ما قبله أحق بذلك اه وقال الكرمانى فى الجواب عن ذلك المعروف بلام الجنس والنكرة المسافة بينهما قرينة بل صرحوا بان هؤلاهما واحد لا فرق الا بان فى المعرفة اشارة الى ان الماهية التى دخل عليها "لام معلومة للسامع وفى النكرة لا اشارة اليه وان لم تكن الامم لومة له وتنكير حق خبر قول للبزارى وهو فى مسلم معرف والجميع منكر فى رواية النسائى وعلى ما فى الكتاب من تعريف الاولين فقال الطيبي عرفهما للحصر لان الله هو الحق الثابت الباقي وما عداه فى معرض ازوال وكذا وعده مخصص بالانحزاد دون وعده غيره وتنكير البواقي للتنظيم اه وبقوله عرفهما للحصر يندفع قول ابن حجر السابق ما قبلهما أحق بذلك أي انه كان ينبغي تنكيره لكن عارضه ما العناية به أولى من الدلالة على حصر جعل (١) الحق مختصا به محصورا فيه وبالتنكير نفوت وأما تعريف خبر القول

في صحيح مسلم فلمل وجهه ما ذكر في تعريف خبر الوعد إذ الوعد من اقسام الكلام
 المبر عنه هنا بالقول والله أعلم وسيأتي توجيه آخر في كلام ابن النجوى ورواية
 النسائي تؤيد ما اشار اليه الكرماني من تساوي معنى المنكر فالمعرف (١) بأل الجنسية
 وان كان في المعرف بها تلك الاشارة الى الماهية وهي لا تخالف ما ذكر من الحكمة في
 تعريف ما عرف اذهى نكات لزيادة أل فيها دون غيرها والله أعلم قال ابن النجوى
 في التوضيح في شرح الجامع الصحيح «ان قيل» كيف يجمع ما في هذا الحديث من قوله
 حق في كل من الجنة والنار مع قوله صلى الله عليه وسلم أصدق كلمة قالها الشاعر
 * ألا كل شيء ما خلا الله باطل * «فمنه جوابان» ذكرهما السهيلي : احدهما ان
 مراده ما عدا الله وما عدا رحمته التي وعد بها وعقابه الذي توعد به إذ وعده حق
 باطل ما سوى ذلك والجنة ما وعد به من رحمته والنار ما توعد به من عقابه وما سوى
 ذلك فباطل مضمحل * والثاني ان الجنة والنار وان كانتا حقا فان الزوال جائز عليهما
 لذاتهما وانما يقيمان بإبقاء الله لهما وأن يخلق الدوام لاهلها على قول من يجعل البقاء
 والدوام معنى زائدا على الذات وهو قول الاشعري وانما الحق في الحقيقة من لا يجوز
 عليه الزوال وهو القديم الذي انعدامه محال، ولذا قال صلى الله عليه وسلم أنت الحق
 معرفا اي أنت المستحق لهذا الاسم بالحقيقة وقولك الحق لانه قديم وليس بمخلوق
 فيبيد ووعدك الحق كذلك إذ وعده كلامه هذا يقتضي أل ثم قال والجنة حق والنار
 حق بغير أل لان هذه محدثات والحديث لا يجب له البقاء من جهة ذاته وانما علمنا
 بقاءهما من جهة خبر الصادق الذي لا يجوز عليه الخلف لا من جهة استحالة الفناء عليهما
 كما يستحيل على القديم سبحانه الذي هو الحق سبحانه وما خلاه باطل إذ هو اما
 عرض او جوهر وكل منهما يفي ويؤول اه قال المصنف في هذا الحديث قوله
 ووعدك الحق الخ اي كله متحقق لاشك فيه وقيل مناه خبرك حق وصدق وفي
 التوشيح للسيوطي اطلاق الحق على ما ذكر من الامور بمعنى انه مما يجب ان يصدق

وَلَقَاؤُكَ حَقٌّ وَقَوْلُكَ حَقٌّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَمُحَمَّدٌ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ
حَقٌّ، اللَّهُمَّ

به وكرر لفظه للتأكيد اه (قوله ولقاءك) اى البعث وقيل الموت قال المصنف
وهذا باطل في هذا الموطن انما نبهت عليه لئلا يغتر به والصواب الذى يقتضيه سياق
الكلام وما بعده البعث وهو الذى يرد به على المحدث لا بالموت اه وفي شرح المشكاة
لابن حجر ويصح تفسيره بالموت لكونه مقدمة لذلك اللقاء اه وقيل المراد من
اللقاء النظر اليه تعالى حكاه في الحرز (قوله وقولك) اى الذى جاء به رسلك فى
كتبك المنزلة عليهم اى فالمصدر ببنى اسم المفعول والظاهر انه غير متعين فيصح بقاؤه
على اصله فتأمل (قوله ومحمد حق) وقع في رواية المشكاة والنيبون حق ومحمد حق
وهي من روايات البخارى قال ابن حجر في شرح المشكاة خص نفسه بمد شمول
النيبين له لانه لا يجب (١) عليه الايمان بنفسه ولذا كان يقول وأشهد أن محمدا رسول الله
وليعلم أمته أنه رئيسهم المقدم عليهم كيف وكلهم تحت لوائه يوم القيامة * قلت واذا
تقدم عليهم فى الذكر مع تأخره فى الزمن وفى الصلاة ليلة الاسراء وأما على رواية
الكتاب فالحكمة فى الاختصار على ذكره ان اعتقاد ذلك فيه اعتقاد فيهم فاكتمنى بهذه
الجملة عن تلك اذ جملة ما جاء به نبوة الانبياء وان ذلك حق من عند الله تعالى والله
أعلم (قوله والساعة) اى القيامة وخصت بهذا الاسم مع انها لمطلق القطعة من الزمان
اشارة الى انها قطعة يسيرة يحدث فيها امور جليلة وخطوب مدهمة وقيل لكونها مع
طولها قرخمسين ألف سنة ساعة من ايام الآخرة او تصير ساعة على اهل الطاعة
او سميت لطولها ساعة تسمية بالاضداد كاطلاق الزنجى على الكافر (٢) وربما يسمى
تقديم ذكر الجنة والنار على الساعة الى الاشارة الى انها موجودان الآن خلافا

(١) (لا يجب) لعله (يجب) بحذف لا . ع

(٢) (الكافر) تحريف ولعله (الاشقر) . ع

لَكَ أَسْلَمْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ أُنَبِّتُ

لارباب الاعتزال وتقديم ما يلاق به صلى الله عليه وسلم عليها لانها لا تعلم الا من جانب السمع الذى جاء هو صلى الله عليه وسلم به اليها ثم هذه كلها رسائل وقدمها صلى الله عليه وسلم امام السؤال تعليما لامته انه ينبغي المبالغة في الثناء قبل السؤال ليكون ذلك وسيلة لسرعة الاجابة بالنوال (قوله لك اسلمت) اي لا اغيرك (١) كما يفيد تقديم انظر ف اسلمت نفسي وسائر مثاقمها اي شهدت ذلك لأرضي بقضائك وأنعم بيلائك كذا قال ابن حجر في شرح المشكاة وقال غيره أي اسلمت وانقدت لامرك ونهيك والاقرب ان يكون المراد من اسلمت مدلوله الشرعى من الايمان بالشهادتين مع القوام بباقي أركان الاسلام أى دخلت في الاسلام «ولا ينافيه» ان الايمان والاسلام متحدان في الماصدق شرعا فيكون تأكيذا والتأسيس خير منه «لانا نقول» المقام للاطناب والقصد للمبالغة في أداء مقام العبودية وانتدلل لحق الربوبية على أن لفظ الشارع اذا تردد بين المعنى اللغوى والشرعى فحله على الاخير أولى لانه بحث لبيان الشرعيات لا لبيان اللغويات كما نقله (٢) في حديث انما الاعمال بالنيات وفي التمهيد أما قوله هنا لك أسلمت فمعناه اسلمت لحكمك وأمرك وسلمت ورضيت وآمنت وصدقت وأيقنت وقد مضى معنى الايمان والاسلام والله أعلم (قوله وبك آمنت) أى بذاتك وما يلاق بها من صفات الكمال آمنت أى صدقت (قوله وعليك توكلت) أى فوضت الى جنابك دون غيرك أمرى (قوله أنبت) من الانابة أى رجعت الى عبادتك والاقبال على ما يقرب اليك وقيل رجعت بالنوبة واللجأ والذلة والمسكينة وفي التمهيد والانابة الرجوع الى الخير ولا يكون الرجوع الى الشر انابة قال تعالى وأنبئوا الى ربكم

(١) (أي لا تغيرك) لعله (اي لك لا تغيرك) (٢) لم يذكر الناقل. فليتأمل. ع

وبك خاصمت واليك حاكمت فاعزلي

أي عودوا الى ما يرضى به عنكم اه وقيل المراد من قوله ليك انبت رجعت اليك في أمري كله فيكون بمعنى قوله وعليك توكلت (قوله وبك خاصمت) أي بما أعطيتني من البرهان والحجج القولية أو بالنص ونحوه من الحجج العقلية خاصمت أعداءك أعداء الدين فتصبت ظهورهم بالبراهين القوية أو قطعت دابرهم باللسنة السنية (قوله واليك حاكمت) أي جعلتك دون غيرك لما يتحاكم اليه في الجاهلية من كاهن وصنم وشيطان الحكم بيني وبين الاخصام في الدين الذين ابوا قبول ما جئت به كبروا وعنادا فلا أرضى الا بحكمك ولا أنوكل الا عليك لتحقيق الحق وتبطل الباطل قل اللهم قاطر السوات والارض عالم الغيب والشهادة انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون (قوله فاعزلي) أي فبسبب ما مننت به على من مقام الجمع الا كبر الذي شهدته في قولي اسلمت وما بعده ومقام الفرق الذي تضمنه قولي وبك خاصمت وما بعده اغفر لي وترتيب الغفران لما تقدم وتأخر على هذين المقامين كترتيبه على الفتح الا كبر الذي هذان المقامان من مقدماته واسبابه في قوله انا فتحنا لك فتحا مبينا لينفرك الله ما تقدم من ذنبك الآية المشتمل على اتمام النعمة والنصر على الاعداء المسبب عن الخاصة والخاصة المذكورين هنا قال ابن حجر في شرح المشكاة ثم سؤاله صلى الله عليه وسلم مغفرة ما ذكر على سبيل التواضع واداء مقام العبودية والتعليم لامته كذا في التوشيح وفي شرح الانوار السنية ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم يمثل هذا من المغفرة من الاشفاق والاعتراف والاستسلام وخوف المكر فانه لا يأمن من مكر الله الا القوم الخاسرون ولتقتدي به امته ويشتد اشفاقهم بحسب حالهم من حاله ومقامهم من مقامه وسيأتي في اذكار الصلاة ان شاء الله تعالى زيادة في هذا المقام وفي التهديد في هذا الحديث ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من المداومة على قيام الليل والاختبات عند قيامه والاعطاء والتضرع والاخلاص والثناء

ماقدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله الا أنت» زاد بعض الرواة « ولا حول ولا قوة الا بالله »

على الله بما هو اهله والاقرار بوعده ووعيده والا بهتان وفيه الاسوة اخسة فطوبى لمن وفق واعين على ذلك اه (قوله ماقدمت وما أخرت) محتمل فيما مضى وفيما ياتي وسياتى الكلام على معنى غفران ما تاخره من الذنب في آخر اذكار الصلاة ان شاء الله تعالى (قوله انت المقدم الخ) اي ليس لغيرك دخل في شيء من ذلك انه لا يعز من عادية ولا يذل من واليت من يهد الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له قال ابن العز الحجازي قال المهاب اشار بذلك الى نفسه لانه المقدم في البعث في الآخرة والمؤخر في البعث في الدنيا اه وعليه فالمعنى انت المقدم الى في البعث وانت المؤخر الى فيه وقال القاذي عياض قيل معناه المنزل للاشياء منازلها تقدم ما تشاء وتؤخر ما تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء وجعل عبادته بعضهم فوق بعض وقيل هو بمعنى الاول والاخر اذ هو مقدم كل متقدم فهو قبله ومؤخر كل مؤخر فهو بعده ويكون المقدم والمؤخر بمعنى الهادي والمضل قدم من شاء بطاعته لكرامته وأخر من شاء بقضائه (١) لشقاوته اه (قوله زاد بعض الرواة الخ) قال في السلاح وزاد عبد الكريم ابو امية ولا حول ولا قوة الا بالله قال سفیان قال سليمان بن أبي مسلم سمعته من طارس عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم رواه الجماعة يعني الستة اه وقال الحافظ بعد تحريم الحديث بسنده الى طارس عن ابن عباس قال كان صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل فذكر الحديث بطوله لكن قال في روايته انت قيام السموات والارض وقال في آخره لا اله الا انت أولا اله غيرك شك سفیان اي ابن عيينة وزاد عبد الكريم

ولا حول ولا قوة الا بالله قال الحافظ أخرجه مسلم عن ابن أبي عمر عن سفيان
 عن سليمان الا حول عن طاوس وليس فيه ما في آخره ووقع عند البخاري من
 طريق علي بن عبد الله عن سفيان في آخر الحديث قال سفيان وزاد عبد الكريم
 ولا حول ولا قوة الا بالله ووقع في مستخرج أبي نعيم على البخاري من طريق
 اسماعيل ابن اسحاق عن علي بن عبد الله بعد سياقه الخ قال سفيان فكنت اذا
 قلت آخر حديث سليمان لا اله غيرك قال عبد الكريم ولا حول ولا قوة الا بالله
 ولم يذكر أكثر الرواة عن سفيان هذه الزيادة وأدرجها بعضهم في السياق للحديث
 الاول منهم قتيبة عند النسائي فقال في آخره لا اله الا أنت ولا حول ولا قوة الا
 بالله وكذا أخرجه الاسماعيلي من رواية محمد بن عبد الله بن غير عن سفيان واقتصر
 أكثر الرواة عن سفيان على قوله لا اله الا أنت وشك بعضهم عنه فقال لا اله الا
 الله ولا اله غيرك وجمع هشام بن عمار عن سفيان بين الالفاظ الثلاثة فقال لا اله
 الا أنت ولا اله غيرك ولا حول ولا قوة الا بالله والصواب التفصيل وان الحقلة
 مدرجة على رواية سفيان عن سليمان قلت وهي التي صدر بها الشيخ هنا بقوله
 وثبت في الصحيحين الخ وانما هي عند سفيان عن عبد الكريم وهو أبو أمية بن
 أبي الخارق البصري نزيل مكة وهو ضعيف عندهم وليس له ذكر في البخاري
 الا في هذا الموضع والله اعلم وبه يعلم أن قول صاحب السلاخ قال سفيان قال
 سليمان بن أبي مسلم سمعته الخ راجع الى أصل الحديث من غير زيادة عبد الكريم
 لامها كما قد يوهمه عبارته هذا وقال الكرمانى ولا يخفى ان هذا الخبر من جوامع
 الكلم اذ لفظ القيم اشارة الى أن وجود الجوهر وقيامه منه والنور الى ان الاعراض
 منه والملك الى انه حاكم فيها ايجادا واعدا ما يفعل ما يشاء وكل هذه نعم من الله
 على عباده ولنا قرن كل منها وخصص الحمد به ثم قوله أنت الحق الى آخره اشارة
 الى المبدأ والقول ونحوه الى المآل والساعة الى المعاد وفيه اشارة الى النبوة والجزاء
 ثوابا وعقابا وفيه وجوب الايمان والاسلام والتوكل والاقامة والتضرع الى الله تعالى

﴿ باب ما يقول إذا أراد دخول الخلاء ﴾

ثبت في الصحيحين عن أنس رضي الله عنه «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول

والاستغفار وغيره وقوله «أنت المقدم وأنت المؤخر» أي أخر عن غيره في البعث وقدم عليهم يوم القيامة بالشفاعة وغيرها كقوله نحن الآخرون السابقون اه هذا بنا. على قول المهلب السابق نقله عند قوله أنت المقدم الخ

﴿ باب ما يقول إذا أراد دخول الخلاء ﴾

الخلاء بالفتح والمد وتقدم أنه في الاصل اسم للمكان الخالي ثم جعل اسما لمحل قضاء الحاجة لخلوه وخلو من فيه غالبا وقيل لغير ذلك مما سيأتي ويقال لمكان قضاء الحاجة الكنيف والبراز بفتح الموحدة وبالألف المهملة آخره زاي والحش بالمهملة المفتوحة فالعجمة المشددة وهي في الاصل البستان وسمى به محل قضاء الحاجة لانهم كانوا يتبرزون فيه قال الشعبي ما حدثوك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبله وما حدثوك عن رأيهم فاجمله في الحش يعني المرحاض قال الثعالبي قال ابن بريزة اشارة الى بطلان الرأي والقياس في الدين اه والمرفق والمذهب والفائظ والمرحاض وهل الخلاء علم لمحل قضاء الحاجة منقول فيكون حقيقة شرعية أو هو اطلاق مجازي بالاول صرح ابن حجر في شرح المشكاة وبالثاني شارح العدة ويمكن الجمع بان أصل الاطلاق مجاز ثم تصرف فيه فوضع لذلك فصلا حقيقة شرعية أشار اليه الفلقشندي في شرح العدة (قوله ثبت في الصحيحين الخ) قال الحافظ لم أر السننية في واحد من الصحيحين انما علق البخاري الا راحة والذي اتفقا عليه بلفظ كان اذا دخل الخ وفي شرح العدة للفلقشندي بعد ذكر حديث الصحيحين ما لفظه ولذا رواه

عند دخول الخلاء ، اللهم إني

أصحاب السنن الأربعة ولفظ الدسائي أعوذ بالله من الخبث والخبائث وأخرجه الطيالسي واحمد والدارمي في مسانيدهم وابن السني وابن ماجة والطبراني في الدعاء والاسماعيلي وأبو عوانة والدارقطني والبرقاني وأبو نعيم والبيهقي وغيرهم قوله كان أكثر استعمالهم لها في المداومة والملازمة وليس أصل وضعها وقد سبق تحقيقه في باب كيفية لباس الثوب (قوله عند دخول الخلاء) لفظ الصحيحين عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل الخلاء قال اغل أو رده كذلك المقدسي في عمدته وصاحب المشكاة وعزاه في السلاح كذلك إلى رواية الجماعة يعني الستة وراجعت الصحيحين فرأيت فيهما كما ذكره الجماعة ولعل المصنف نفع الله به أراد أنهما رواياه هذا الحديث لا بخصوص هذا المبنى ولا بضر الاختلاف من العبارتين المذكورتين لتقاربهما وعادة بعض الحديثين عزو الحديث إلى مخرج وإن لم يرد فيه بذلك اللفظ. مريدا به أنه روي هذا المعنى وقد تقدم بما فيه وسبق في كلام الحافظ الإشارة إلى أن الحديث باللفظ المذكور لم يجده في الصحيحين وبما ذكر من قوله أنهما روايا هذا الحديث الخ يجب عنه والمراد بدخل فيها أراد دخول الخلاء كما وقع كذلك في بعض طرقه عند البخاري في صحيحه تمليقا كان إذا أراد أن يدخل ووصله في الأدب المفرد وأخرجه البيهقي من وجه آخر على شرط البخاري وقوله في رواية الكتاب عند دخول الخلاء يمكن أن يكون على تقدير مضاف أي إرادة دخوله ويمكن إبقائه على ظاهره وسيأتي ما يترتب على هذين الاحتمالين في حديث ابن عمر ومثل الخلاء أي المكان المعد لقضاء الحاجة جديدا كان أولا في جميع ما أتى المحل الذي يريد قضاء الحاجة فيه بالصحراء أو غيرها فيأتي عند دخول الخلاء ولو جديدا ووصوله لمحل أراد قضاء الحاجة فيه من صحراء وغيرها بالذكر الاتي وإن كان قضية التعبير بالدخول اختصاص ذلك بالمد إلا أنه ورد

أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبَثِ وَالْخَبَائِثِ « يقال الخبث بضم الباء

عند البخارى تعليقا بصيغة الجزم كان اذا أتى الخلاء وهو شامل للسحراء وأما اذا بال فى إناء مثلا فى البيت (١) قال الفلقشندي وهو مذهبنا وقيل سمي على قضاء الحاجة بالخلاء لان الانسان يختل فيه بنفسه وقيل لخلائه فى غير أوقات الحاجة وقال الحكيم الترهذي فى الملل سمي باسم الشيطان الموكل بمكان قضاء الحاجة فان اسمه خلاء وأورد فيه حديثا مرفوعا وبه يزداد فى عدة اسم الشياطين أعادنا الله منهم أجمعين (قوله أعوذ) أى أستجير واعتصم وأصله أعوذ بوزن انصر فنقلت حركة الواو الى المين تخفيفا ومصدره عوذ وعياذ ومعاذ قال فى فتح الباري وكان صلى الله عليه وسلم يستعيز بإظهارا للعبودية ويجهز بها للتعليم وقد روى المعمرى هذا الحديث بسند على شرط مسلم بلفظ الامر قال اذا دخلتم الخلاء فقولوا بسم الله أعوذ بالله من الخبث والخبائث قلت وأخرج الترمذى فى الملل سبب هذا التعمد عن يزيد بن أرقم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان هذه الحشوش محتفزة فاذا دخل أحدكم الخلاء فليقل اللهم انى أعوذ بك من الخبث والخبائث قال فى شرح العمدة ومعلوم أن هذه الاستعاذة منه تواضع وتعلم لامتة كما تقرر والا فهو محفوظ من الجن والانس كما يدل عليه خبر « إلا ان الله اعاننى عليه فاسلم » وربطه عفر يتا فى سارية من سوارى المسجد وفيه دليل على مراقبته لربه ومحافظة على أوقاته وحالاته واستعاذته عندما ينبغى أن يستعاذ منه ونطقه بما ينبغى ان ينطق به ومسكوته عند ما ينبغى السكوت عنده اه (قوله بضم الباء) اي والخلاء مضمومة بلا خلاف وهو جمع خبت كما ذكره الخطاين وغيره قال البعلى فى المطالع وهو مشكل من جهة أن فعلا اذا كان وصفا لا يجمع على فعل نحو كرم وبخيل اه ويمكن ان يدعى ان خبيث اسم لذكر ان الشياطين لا وصف لهم كرجف او

(١) لعل هنا سقطا ولعله « فلا » . ع

وبسكونها ولا يصح قول من أنكر الاسكان

أن ما ذكره من منع ذلك وهو القياس الاكثر وهذه لغة قايمة كما به على مثله المصنف في شرح مسلم في قول أنس لما سئل عن الاكل قائما فقال اخبت واشتر (قوله وسكونها) يحتمل ان يكون محققا من المضموم وهو جائز قياسا ككتب وعق وما اشبه، تخفيف لا خلاف فيه عند أهل العربية قال التوربشتي وهو مستفيض لا يسع احدا مخالفته ويحتمل أن يكون أصله كذلك غير مخفف من شيء قال ابن الاعراب اصل الخبث في كلام العرب المكروه فان كان من الكلام فهو الشتم أو من الملل قال الكفر أو من الطعام قال الحرام أو من الشراب قال الضار قال أبو عبيد : الخبث بسكون الباء الشر وقيل الكفر قال القاضي عياض ولا يبعد الاستعانة من الكفر والشیطان وسائر الاخلاق المذمومة وانما جاء بلفظ الخبث لمجاسة الخبائث اه وقال ابن معن في كلامه على المذهب ومنهم من يسكن الباء وهو غلط الا ان يريد الاستعانة من الكفر والشر وقوله بالمسببه الى الاول وهو غلط فيه نظر بهلم وجهه مما سيذكر وقوله إلا الخ وما قبله يندفع قول ابن التين الذي قرأناه الخبث باسكان الباء والظاهر انه بضمها جمع خبيث قال وليس هذا موضع الكفر إنما هذا موضع الشيطان وقول ابن حجر الخبث اى بالاسكان قيل الكفر فهو مصدر وليس مرادنا اه وأغرب من قال استعاذ بهما من البول والغائط اى من صرهما ثم كل من ضم الباء واسكانها رواية في هذا الحديث قال المصنف في شرح مسلم الخبث بضم الباء واسكانها وجهان مشهوران في رواية اصل الحديث ونقل القاضي عياض ان اكثر روايات الشيوخ الاسكان اه وما قاله القاضي من كون الاسكان أكثر الروايات نوزع فيه قال الفرطبي رويناه بالضم والاسكان وفي شرح المشكاة لابن حجر بالضم وقيل واوى (١) لأل يوم المصدا اه وما حكاه بقيل هو كلام التوربشتي وميأتى ما فيه، غير خاف ان اشتها الرواية سبب للاولوية قالوا في

التعبير هو بالضم أشهر فهو أولى من الاسكان مع انه بالاسكان يوم المصدر فتأمل ولا يصح قول من انكر الاسكان قال المصنف في شرح مسلم قال الامام ابوسليمان الخطابي الخبث بضم الباء جمع خبيث والخبائث جمع خبيثة قال ير يد ذكر ان الشياطين واناثهم قال وعامة المحدثين يقولون الخبث بالاسكان الباء وهو غلط والصواب الخم اه وهذا الذي غلطهم فيه ليس بغلط ولا يصح انكار جواز الاسكان فان الاسكان جائز على سبيل التخفيف بلا خلاف عند أهل العربية وهو باب معروف من ابواب التصريف لا يمكن انكاره؛ ولعل الخطابي اراد الانكار على من يقول أصله الاسكان فان كان اراد هذا فمبارته موهمة وقد صرح جماعة بان الباء هنا ساكنة منهم الامام أبو عبيد امام هذا الفن والعمدة فيه واختلفوا في معناه فقيل الشر وقيل الكفر وقيل الخبث الشياطين والخبائث المعاصي اه وقال ابن دقيق العيد لا ينبغي ان يعد هذا غلطاً لان فعلاً بضم اوليه تخفف عنه قياساً ثم قال نعم من حمله وهو ساكن الباء على ما لا يناسب فهو غلط في الحمل على هذا المعنى لافي اللفظ وتعقب الزكشي ما ذكره بانه ان اراد بالخبيث هنا المصدر لم يناسب قوله الخبائث اذ لا ينتظم أعوذ بالله من ان يكون خبث (١) ومن اناث الشياطين وان اراد جمع خبث بالضم وتخفف فينبغي المنع لان التخفيف انما يطرد فيما لا يلبس كحق واذن من المفرد ورسول وسبل من الجمع ولا يطرد فيما يلبس كحمر وخضر فان التخفيف في حمر ملبس بجمع أحمر وحمراء وفي خضر بالمفرد (٢) ولذا لم يقرأ في السبعة كأنهم حمر دستنقرة الا بالضم وقريء رسلنا وسبلنا والاذن بالتخفيف فعلاً ينبغي أن يخفف الخبث الا مسموعا من

(١) في الاصول (خبثاً) بالنصب ، وهو خطأ . ع

(٢) (وفي خضر بالمفرد) لاريب أن الخضر بضم ففتح جمع خضرة ، يجوز فيه التخفيف فيقال خضر بضم فككون ، والخضر جمع أخضر هو بضم فسكون ، فامل افظ خضر محرف عن كلمة لانعرفها . ع

* وروينا في غير الصحيحين،

العرب لئلا يلتبس بالمصدر ورده العلامة البرماوى فقال لجواز (١) أن يكون المعنى أعوذ بك من شر الخبثين أو ضرر خبثهم وإن الخبث نفسه هو الشيء على أحد التفاسير فيصيح ارادة المصدر حينئذ وعلى تسليم عدم صلاحية المصدر هنا ففى كون المحل غير قابل له دليل على أنه مخفف من المضموم الذى هو الجمع فلا التباس إذ الالتباس إنما يقع في الصالح ويكون المراد أحدهما مميّنا * قلت وأما السماع من العرب بالاسكان فقال ابن سيد الناس وهذا الذى أنكره الخطابى هو الذى حكاه ابن عبيد والقاسم بن سلام وناهيك به جلالة اه واختلفوا في المراد هنا فقل الخبث جمع - يخبث وقال أبو عبيد هو الشر وقال ابن الأنباري هو الكفر وقال الداودي هو الشيطان وقال ابن الأثير هو خلاف طيب الفعل من فجور وغيره وتقدم قول ابن الأعرابي والخبائث الأفعال المذمومة والخصال الرديئة وقيل الخبائث المماصي وقيل البول والفائط قال الفلقشندى قال شيخنا في فتح الباري بمد أن ساق كلام ابن الأعرابي وعلى هذا فالمراد بالخبائث المماصي ومطلق الأفعال المذمومة ليحصل التناسب ولهذا وقع في رواية الترمذى وغيره أعوذ بالله من الخبث والخبث أو الخبث والخبائث هكذا على الشك الأول بالاسكان مع الأفراء والثاني بالتحريك مع الجمع أى من الشيء المكروه ومن الشيء المذموم أو من ذكران الشياطين واناثم ونقل القاضي عياض عن بعضهم أنه حمل الخبث بالاسكان على الشياطين والخبائث على البول والفائط فقال إنه استعاض أولا من الشياطين لتضاحكها من عورة الانسان عند انكشافها فلما استعاض منها وات هاربة فاستعاض من الخبائث وهو البول والفائط لئلا يناله مكروه منهما وفي هذه الروايات اللهم اتى أعوذ بك الخ ورواه ابن ماجه وأبو داود بسند حسن أعوذ بالله من الخبث والخبائث فيتميز بين الصيغتين قاله في فتح الإله (قوله وروينا في غير الصحيحين الخ) تقدم

حديث المعمرى وهو بسند على شرط مسلم وقال الحافظ في التخریج بمد ذكر
حديث الطبرانی الآتى ووردت التسمية أيضا من وجه آخر عن انس من قبله صلى
الله عليه وسلم أخرجها الطبرانی بسند فيه أبو معشر المدني وفيه ضعف * قلت وكذا
أخرجه ابن أبي شبة من حديث أنس مرفوعا بلفظ كان اذا دخل الخلا قال
بسم الله اللهم انى اعوذ بك من الخبث والخبائث ارده في الجامع الصغير والله
اعلم قال الحافظ وروى المعمرى في كتاب اليوم والليلة ورواه مؤثفون اذا دخلتم
الخلا فقولوا بسم الله اعوذ بالله من الخبث والخبائث قال في فتح الباري بمد اراده
وفيه زيادة التسمية ولم أرها في غير هذه الرواية اه قال القلقشندي وروى
التسمية أيضا في اوله الطبرانی وابن السني والدارقطني في الأفراد وغيرها اه والذي
رأيت في ابن السني التسمية عند دخول الخلا مفردة عن هذا الذكر ولم أرها فيه
اول هذا الذكر وسيأتى روايته وقد روي التسمية عند دخول الخلا مجردة عن
هذا الذكر جماعة منهم الترمذى فروى عز على رضى الله عنه وسيأتى في الاصل
وابن السني فروى عن انس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ستر ما بين عين الجن وعورات بني آدم اذا جلس احدهم على الخلا فليقل بسم الله
حين يجلس وروى ابن السني أيضا عن انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال هذه الحشوش محتضرة فاذا دخل احدهم الخلا فليقل بسم الله، وفي شرح
العمدة عن أبي سعيد المقبرى اذا دخل الرجل الكنيف لحاجته ثم ذكر اسم الله
نظر اليه الجن يسخرون ويستهزئون به ثم رأيت في الحافظ في التخریج اشارة
الى ما ذكرته في رواية ابن السني من أن البسمة عنده مجردة عن الذكر وعبارته
أخرج الطبرانی في الدعاء بسنده عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذه
الحشوش محتضرة فاذا دخل احدهم الخلا فليقل بسم الله اللهم انى اعوذ بك من
الخبث والخبائث وأخرجه ابن السني عن عبدان وأبي يعلى كلاهما عن قطن أى
ابن بشير وهو شيخ الطبرانی فيه باختصار فقولا باختصار بشير الى ما ذكرته

« بِاسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ إِنِّي أَعِزُّ بِكَ مِنَ الْخُبُثِ وَالْخَبَائِثِ » * وروينا

قال وأخرجه الدارقطني في الافراد من هذا الوجه وقال تفرد به عدى عن قتادة
اي عن انس وقال الطبراني لم يقل أحد عن قتادة فيه باسم الاعدى بن أبي عمارة
قال الحافظ وهو بصرى يختلف فيه ذكره ابن حبان في الثقات والعقيل في الضعفاء
اه قال ابن التين ويقول ذلك في نفسه غير جاهر به ، ولا يسلم له ذلك بل يتبغى
الجهر به اه قال الماويل قال ابن البرزى بكسر الموحدة وسكون المهملة وكسر
الزاي نسبة للبرز وهو الجزري في فتاويه ليس الموضع موضع ذكر فالسنة الا
يزيد على هذا ولا يهتم بالبسملة وقوله (باسم الله) متلفه فعل يناسب المقام اي اتحصن
بالله من الشيطان وقد ثبت البسملة هنا على التعموذ لتعود بركتها عليه وقدم عليها في
القراءة لسكونها من القرآن المأمور بالاستعاذة له وايضا فالتسمية هنا للستر عن عين
الجن والتعموذ للكفاية من شرهم فلا ارتباط لاحدهما بالآخر وفي المجموع عن جمع
لا تحصل تأدية السنة الا بتأخير الاستعاذة عن التسمية اه قال الزين العراقي في شرح
الترمذي وفيه مناسبة لتقديم ذكر الله تعالى على الدعاء كما قال في الحديث الا آخر
اذا فعل أحدكم (١) فليبدأ بحميد الله والثناء عليه ثم ليصل على النبي صلى الله عليه
وسلم ثم ليدع بما شاء اه (قوله رويانا عن علي الخ) قال الحافظ بعد تخريجه
لكن بلفظ ستر ما بين الجن وعورات بني آدم أن يقول أحدهم اذا دخل الكنيفة
باسم الله هذا حديث غريب من هذا الوجه أخرجه الترمذي ووقع في روايته
ما بين أعين الجن واذا دخل الخلا والباقى سواء وقال غريب لا نعرفه الا من
هذا الوجه وليس إسناده بذلك القوي وقد روى عن أنس شيء من هذا قال
الحافظ ورواته موثقون وفي كل من عهد بن حميد أي الزاوي لحديث على وشيخه
وشيخ شيخه مقال وأشهدهم ضمه ما عهد بن حميدولكن لم يفرده فقد أخرجه البرار

(١) (فعل أحدكم) كذا بالاصول . ع

عن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ستر ما بين
أعين الجن وعورات بني آدم

عن عبد الرحمن بن الحكم بن بشير عن أبيه أي وهو شيخ محمد بن حميد فيه بسنده
المذكور وقال لا نعرفه إلا بهذا الاسناد وجاء نحوه عن أنس وتقدم حديث أنس
في باب ما يتول إذا خلع ثوبه وبيننا هناك أنه ورد بلفظ وضع ثوبه ولفظ إذا
دخل الخلاه وهذا اللفظ الثاني هو المراد هنا اهـ (قوله عن علي بن أبي طالب
رضي الله عنه) هو أمير المؤمنين أبو تراب وأبو الحسن علي بن أبي طالب واسمه
عبد مناف ابن عبد المطلب بن هاشم الهاشمي المكي صاحب النبي صلى الله عليه
وسلم وابن عمه وصهره واخوه امه فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف اسلمت
وهاجرت وهي أول هاشمية ولدت هاشميا وتوفيت في حياة النبي صلى الله عليه
وسلم بالمدينة قال بها قيصه واضطجع معها في قبرها وقال لم يكن بعد أبي طالب أبرلى
منها قالبتها فقيصى لتكسى من حلال الجنة واضطجعت معها ليهون عليها (١) ولما
ولدت عليا كان أبوه غائبا فسمته حيدرة (٢) فلما قدم سماه عليا أسلم صغيراً واختلف
في سنه وقت اسلامه والصحيح انه أسلم دون البلوغ روي البيهقي بسند ضعيف
عن علي انه كان يقول * سبقتكمو الى الاسلام طرا * صغيراً ما بلغت اذان حلي * « فان
قلت » المقرر في باب الحجران عبارة الصبي ملغاة في الاسلام وغيرها (٣) الا في أشياء

(١) وكيف لا وقد قيل لم ينج من ضمة القبر احد ، الا فاطمة بنت اسد . ش
(٢) وقد قال حين بارز مرحباً ملك خيبر * انا الذي سمتن أمي حيدره *
كليت غابات كربه المنظرة * اكيلكم بالصاع كيل السندره * في مقابلة شعر
مرحب * قد علمت خيبر أني مرحب * شاكي السلاح طلل مجرب * اذا الحروب
اقبلت تلمب * انظر شرح المواهب

(٣) (في الاسلام) لعله (في كلمة الاسلام) . ع

مستثناة فكيف حكموا بإيمان على الواقع منه حال الصغر «قلت» الأحكام إنما صارت
 معلقة بالبلوغ بعد الهجرة في عام الخندق اما قبله فكانت منوطة بالتمييز قاله البيهقي
 وقال جمع من المجتهدين ببقاء الاعتداد بإيمان المميز الى هذه الازمان واختلف في
 أول من أسلم من الامة قال ابن الصلاح وغيره والاور أن يقال أول من أسلم
 من الرجال الاحرار أبو بكر ومن الصبيان على ومن النساء خديجة ومن الموالى
 زيد بن حارثة ومن العبيد بلال وهاجر وشهد المشاهد كلها الا غزوة تبوك فان النبي
 صلى الله عليه وسلم كان خلقه على نسائه فقال تخلفني في النساء والصبيان فقال اما ترضي
 أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي أخرجه الترمذي
 وصححه واخرج البخاري المرفوع منه أصابه يوم أحدثت عشرة ضربة واعطاه
 النبي صلى الله عليه وسلم الراية يوم خيبر واخبر أن الفتح يكون على يده وهو احد
 العشرة المشهود لهم بالجنة واحد الستة اصحاب الشورى واحد المهاجرين واحد
 الشجعان المشهورين والعلماء الزماد الربانيين ورابع الخلفاء واقضي الامة وارل
 خليفة ابواه هاشميان، قال القلقشندي ولم يك بعده ابواه هاشميان الا محمد الامين
 وكانه غفل عن سيدنا الحسن بن علي كرم الله وجههما الماسهوا او تركها انصوور زمنا
 كان من اكابر علماء الصحابة حتى قال عبد الله بن عباس اعطى على تسعة اعشار
 العلم والله لقد شاركهم في العشر الباقي روى له عن النبي صلى الله عليه وسلم
 مائة حديث وستة وثمانون حديثاً اتفقا منها على عشرين وانفرد البخاري
 بتسعة ومسلم بخمسة عشر كان يقول انا عبد الله واخو رسول الله لا يقولها غيري
 الا كذاب، له الفضائل الواردة في الاحاديث النبوية قال الامام احمد لم يصح لاحد
 من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما ورد لعل وسيأتي حكمة ذلك في باب
 المدح تزوج فاطمة سنة اثنتين من الهجرة فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم زوجتك
 سيداً في الدنيا والاخرة وبويع له بالخلافة يوم قتل عثمان في ذي الحجة سنة خمس

وثلاثين ومات بالكوفة شهيدا قتله عبد الرحمن بن ملجم الخارجي ليلة الأحد
 لأحدى عشرة ليلة بقيت من رمضان وقيل ليلة الجمعة لثلاث عشرة مضت منه من
 رمضان سنة أربعين وعمره ثلاث وستون عاما على الصحيح وقيل أربع وستون
 وقيل ثمان وخمسون قال المصنف نقلوا عنه آثارا تدل على انه علم السنة والشهر
 واللييلة التي يقتل فيها وانه لما خرج الى صلاة الصبح خرج حين صاحت الزواقي
 أى الديوك في وجهه فطردوها عنه فقال دعوهن فانهن نوائح اه وغسله الحسن
 والحسين وعبد الله بن جعفر وكفن في ثلاثة أثواب ليس فيها قميص وحنط
 بمحيط فضل من حنوط رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى عليه الحسن وكان
 له من الولد أربعون الابن ولدا، خمسة من فاطمة الزهراء والباقيون من غيرها ولا يعرف
 قبره رضى الله عنهما (١) وكان آدم اللون ربعة أبيض الرأس واللحية وكانت لحيته كثة
 طويلة حسن الوجه كأنه القمر ليلة البدر ضحكوك السن قال الحافظ زين الدين
 العراقي في شرح الترمذى الحديث يعنى حديث على هذا روى من حديث أنس
 أخرجه ابن عدي في الكامل في ترجمة محمد ابن احمد بن سهيل الواسطي المؤدب
 عنه عن أبيه عن يزيد بن هارون عن حميد عن أنس عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال أى ابن عدى وهو بهذا الاسناد بائيل والآفة فيه من ابن سهيل هذا
 ورواه أيضا في ترجمة زيد بن الحواري العمى عن أنس، وزيد ضعفه الجمهور
 ورواه ابن عدى أيضا والطبرانى في الاوسط والمعمرى في عمل اليوم واللييلة من
 رواية سعيد بن مسleme الاموى عن الاعمش عن زيد العمى عن أنس وروى
 الحديث من حديث ابى سعيد الخدرى اه وهو يقتضى ان الحديث واحد تعددت
 طرقه وبقي من طرق طريق ابن عمر وسبق بيان ما فيه فيما يقول اذا خلع ثوبه

(١) (عنهما) لعله (عنه) أو المراد عن الحسن وعنه . ع

إذا دخل الكنيف أن يقول باسم الله » رواه الترمذى وقال
اسناده ليس بالقوى ، وقد قدمنا في الفصول أن الفضائل يعمل فيها
بالضعيف ، قال أصحابنا ويستحب هذا الذكر سواء كان في البنيان
أو في الصحراء ، قال أصحابنا رحمهم الله يستحب أن يقول أولاً ،
باسم الله ، ثم يقول اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث *

(قوله اذا دخل) أى وقت الدخول أو عند ارادته دخول الخلاه على ما سياتى
واذا ظرف لستر وخبر المبتدا أعني ستر قوله أن يقول باسم الله أى قول تلك الكلمة
نعم الظاهر ان الخبر فى رواية ابن السنى السابقة محذوف وما بعد الفاء مرتب
عليه والتقدير ستر أحدكم اذا جلس على الخلاه أن يقوله بسم الله فليقل بسم الله
الخ قال ابن النحوي فيستحب الاثنيان بسم الله قبل الدخول ولا يسلم لابن التين
قوله يقول ذلك فى نفسه غير جاهر به بل ينبغى الجهر به اه (قوله ان الفضائل
يعمل فيها بالضعيف) وتقدم أن شرطه ألا يشتد ضعفه ولا يمارضه خبر أصح
منه وألا يعتقد نبوته وألا يكون فيه هيئة اختراع ليس لها أصل شرعى
وقول ابن حجر فى شرح المشكاة فى الكلام على هذا الحديث بما هنا من الفضائل
وهى يكتفى فيها بالضعيف بسائر أنواعه مراده ما أشرنا اليه اذ ما اشتد ضعفه
كحديث مسح الرقبة واذا كان الاعضاء فى الوضوء لم يعمل بمقتضاه (قوله قال
أصحابنا ويستحب هذا الذكر الخ) عبارة المصنف فى شرح مسلم وهذا الادب
يجمع على استحبابه ولا فرق فيه بين البنيان والصحراء انتهت ، وظاهر ان الجمع
عليه استحباب الذكر لا عمومته للبناء وغيره وقد نقل الفلقشندى عن بعضهم
اختصاص ذلك بالبنيان دون غيره قال وهو مذهب مالك ويؤيد حديث زيد
ابن أرقم عند أبى داود والنسائى وصححه ابن حبان والحاكم ان هذه الحشوش

و رونا عن ابن عمر رضي الله عنهما قال

محتضرة ففيه إيماء لخصوص ذلك بالابنية دون غيرها اه قالوا ولفظ دخل اقوى في الدلالة على الكنف المبنية منها على المكان من نحو البراز ولانه قد بين في حديث آخر انها محتضرة للجن والشياطين وذلك انما يكون في المدء، ونقل العمراني عن الشيخ ابى حامد مثل ذلك اى اختصاص الذكر بالابنية قال لان الموضع لم يصر مأوى للشيطان بهء، وقضية تعليله انه يأتي بذكر الخروج من الخلاء ولو في غير المدء لانه صار مأوى للشيطان ولك أن تقول كون الموضع لم يصر مأوى الخ مسلم لكنه سيصير بخروج الخارج مأوى وهو في تلك الحالة منهي عن الكلام فطلب الاتيان به قبل دخول وقت النهى عن الكلام ليكون حرزا منهم عند خروج الخارج وسبقت رواية البخارى تعليقا بصيغة الجزم كان اذا أتى الخلاء الخ وهو يشل الصحراء والبيان قال الفلقشندى ويكون الدعاء في غير الابنية عند الشروع لتشميم الثياب مثلا وفي الابنية عند ارادة الدخول وأقول ينبغى أن يأتي بالدعاء عند وصول المحل الذي يريد قضاء الحاجة فيه في غير الابنية أخذنا من تصريح الفقهاء بتقديم اليسرى عند ذلك المحل (قوله ورونا عن ابن عمر الخ) قال الحافظ بعد تخرجه بهذا اللفظ هذا حديث حسن غريب وحبان ابن عافية ضعيف وكذا شيخه اسماعيل بن رافع اكن للحديث شراهد منها حديث أنس مثله سواء غريب من هذا الوجه أخرجه ابن السني وأخرجه ابو نعيم وزاد في أوله باسم الله ومداره على اسماعيل بن مسلم المكي وهو ضعيف ومنها عن علي وبريدة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل الخلاء قال فذكره مثل حديث ابن عمر سواء وزاد واذا خرج قال « غفرانك ربنا واليك المصير » حديث غريب أخرجه ابن عدى في الكامل في ترجمة حفص بن عمر

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي
أَعُوذُ بِكَ مِنْ

ابن ميعون وضعفه اه وشيخه فيه علباء راويه عن علي وعن ابن بريدة عن
ايه قابي لا بأس وورد هذا المتن من حديث أبي امامة بمعنى الامر وهو اشهر
ما في الباب ثم خرجه من طريق الطبراني في الدعاء بسنده الى أبي امامة قال لا
يجزى أحدكم إذا دخل مرفقه ان يقول اللهم اني أعوذ بك من الرجس النجس
الخبث الخبث الشيطان الرجيم أخرجه ابن ماجه قال الحافظ وعجب للشيخ
كيف أغفله وعدل الى حديث ابن عمر مع انها في المرتبة سواء وحديث أبي
امامة اشهر لكونه في احدي السنن والله اعلم (قوله كان صلى الله عليه وسلم اذا
دخل الخلاء) اي اراد ان يدخل وقد وقع ذلك في بعض طرق انس السابق
عند البخاري تليقا ولمظه كان اذا اراد ان يدخل الخلاء ووصله في الادب
المفرد واخرجه البيهقي من وجه آخر على شرط البخاري وهذا التأويل يحتاجه
من كره الكلام في محل قضاء الحاجة المعد لذلك كالكنيف ، ومن اجازه استغنى
عن هذا التأويل ويحمل دخل على حقيقته وقال ابن بطال المعنى متقارب في قوله
اذا دخل وفي قوله اذا اراد ان يدخل الا تري قوله تعالى فاذا قرأت القرآن
فاستمع بالله والمراد اذا اردت ان تقرأ غير ان الاستعاذة بالله لمن اراد القراءة متصلة
بها لازمان بينهما وكذا الاستعاذة من الخبث والخبائث لمن اراد الدخول متصلا
بالدخول (١) فلا يمنع من اتعابها في الخلاء ، مع ان رواية ابي ابي من رواية اذا اراد

(١) قوله (لازمان بينهما) الى قوله (متصلا بالدخول) كذا بالاصول ،

وامل الاصل (لازمان بمعناها) ولكن الاستعاذة من الخبث والخبائث لمن اراد

الدخول يمكن اتصالها بالدخول بأن يجمع بينهما زمان . ع

لأنها زيادة فلاخذ بها اولى قال ابن النحوي في هذا تطويل ورواية اذا اراد
مبينة لرواية اذا اتى اه ولو لسي التعمود ودخل فذهب ابن عباس رضي الله
عنه الى كراهة التعمود واختاره جمع منهم ابن عمر قال ابن بطلان وفي الحديث
جواز ذكر الله تعالى على الخلاء وليس كما ذكر اذا قلنا المراد بالدخول ارادته وهذا
مما اختلف فيه الآثار فمند ابن ماجه في سننه باب في ذكر الله تعالى على الخلاء
واورد فيه حديث عائشة كان صلى الله عليه وسلم يذكر الله تعالى على كل احيائه
فروى عن ابن عباس انه كره ان يذكر الله عند الخلاء وهو قول عطاء ومجاهد
والشعبي وقال عكرمة لا يذكر بلسانه بل بقلبه وبهذا قال اصحابنا الشافعية واجازه
جماعة من العلماء روى ابن وهب ان عبد الله بن عمرو كان يذكر الله تعالى
في المرحاض وسأل بعضهم الشعبي أعطس وانا في الخلاء احمد الله تعالى ؟ فقال لا
حتى تخرج فابت النخعي فسأله فقال احمد الله تعالى فاخبرته بقول الشعبي فقال
النخعي ان الحمد يصعد ولا يهبط ، وسبق في الفصل الثامن حديث البيهقي في
شعب الايمان عن عبد الله بن سلام قال قال موسى يا رب ما الشكر الذي ينبغي
لك الخ الحديث وفيه الذكر حال قضاء الحاجة ، ثم قوله دخل الخلاء بنصب
الخلاء على المفعولية على سبيل التوسع اى اجراء اللزوم مجرى ان لا الظرفية
لانهم عدوا دخل الى كل ظرف لما كان مختص كما عدوا ذهب الى الشام خاصة
فقالوا ذهب الشام ولم يقولوا ذهب العراق واليمن قاله ابن الملقن وهو ابن النحوي
وتبعه البرماوى لكن في شرح الشذور لشيخى عبد الملك العصامى
وألقى القراء بدخلت ذهبت وانطلقت وحكى عن العرب انهم عدوها الى
اسماء الاماكن والبلاد وقال ابو حيان وهذا وان لم يحفظه سيبويه ولا غيره
قالقراء ثقة فيما ينقله فيرد ذلك على تخصيص الحكم المذكور بدخلت اه
ثم ما ذكر من كونه منصوبا على التوسع يدخل احد مذاهب ثلاثة المذكور منها
مذهب الفارسي وابن مالك ونسبه لسبويه والثاني انه منصوب على الظرفية تشبيها

الرَّجْسُ النَّجْسُ الْخَبِيثُ الْخَبِيثُ الشَّيْطَانُ الرَّجِيمُ * رواه ابن السني
ورواه الطبراني في كتاب الدعاء

له بسم المكان المبهم ونسبه الشلو بين لسيبويه ونسب للجمهور ونسب للمحققين ايضا
الثالث انه مفعول به ودخل متمم بنفسه تارة وبحرف الجر أخرى وهذا مذهب
الاخفش وجماعة قال القلة شندی وهو اضعفها (قوله الرجس) قال ابن النحوي
نقلنا عن التقي القشيري في الامام بكسر الراء وسكون الجيم النجس قال البجلي في
المطلع قال الجوهرى الرجس القذر والنجس اسم فاعل من نجس ينجس فهو نجس
كفرح يفرح فهو فرح قال الفراء اذا قالوه مع الرجس اتبعوه فقالوا رجس نجس
يعنى بكسر النون وبسكون الجيم وهو من ذكر الخاص بعد العام فان الرجس
النجس الشيطان الرجيم وقد دخل في الخبث والخبائث بتقدير كونها للشياطين اه
ونقل ابن الملقن في تخریج احاديث الشرح الكبير عن التقي في الامام مثله من كون
النجس بكسر النون واسكان الجيم اتباعا للرجس (قوله الخبث الخبث قال)
البيضاوى في شرح المصابيح ومن نسخهته بخطه نقلت فالخبث في نفسه نجس
والخبث الذى أصابه خبث كقولهم قوى لمن يكون في نفسه قويا ومقوى لمن
يكون دابته قوية ومثله ضعف ومضعف وقيل الخبث ما يخبث غيره وقيل الخبث
الشر والخبائث الشياطين والخبث غش الجوهر والردى منه وفي الحديث
لا تزال الناس بخير ما لم يظهر فيهم اولاد الخبث يريد اولاد الزنى اه قال ابن العماد
وهذا الذكر يدل على ان ابليس نجس المين لكن ذكر البغوى في شرح السنة انه
طاهر المين كالمشرك واستدل بانه صلى الله عليه وسلم أمسك ابليس في الصلاة ولم
يقطعها ولو كان نجسا لما أمسكه فيها ولكنه نجس الفعل خبيث الطبع (قوله رواه
ابن السني الخ) وكذلك رواه من حديث ابن عمر ابو نعیم كما تقدم في كلام الحافظ
قال في الجامع الصغير بعد ايراده بلفظ رواية المصنف رواه احمد وابن ماجه

﴿ بابُ النِّهْيِ عَنِ الذِّكْرِ وَالْكَلَامِ عَلَى الْخَلَاءِ ﴾

والطبراني عن قاطمة الزهراء وقال في الجامع قبل ذلك أخرجه أبو داود في مراسيله عن الحسن مرسلًا وابن السني عنه عن انس والاربعة عن بريدة وفي البدر المنير لابن الملقن رواه ابن ماجه في سننه من حديث عبد الله بن زحر الافريقى وهو مختلف فيه وله مناكير ضعفه احمد وقال النسائي لا بأس به عن علي بن يزيد وهو الالهاني وقد ضعفه جماعة عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبي أمامة ولفظه قال صلى الله عليه وسلم «لا يهجز أحدكم اذا دخل مرفقه ان يقول اللهم انى اعوذ بك من الرجس النجس الخبيث الخبيث الشيطان الرجيم» * قلت رواه بهذا اللفظ والسند الطبراني في كتاب الدعاء كما قاله الحافظ وامل الشيخ اشار بالطبراني في كتاب الدعاء الى حديث ابى أمامة المذكور وبه يندفع اعتراض الحافظ عليه انه اهل حديث ابى أمامة مع انه اشهر من حديث ابن عمر لكن يبقى فيه عروه للطبراني دون كتاب ابن ماجه مع انه فيه والله اعلم قال ابن الملقن ورواه اى حديث ابى أمامة أبو داود في مراسيله عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد دخول الخلاء قال فذكره بمثله سواء اه ثم الذى وقفت عليه فى الاصل المصحح المضبوط من سنن ابن ماجه فى باب ما يقول اذا دخل الخلاء كما قاله ابن الملقن من حديث ابى أمامة ولم أر فيه حديث فطمة باللفظ الذى عزاه اليه صاحب الجامع الصغير فلعلة ذكره في غير بابيه وان كان مخالفا لمادته فى سياقه والله اعلم

﴿ باب النِّهْيِ عَنِ الذِّكْرِ وَالْكَلَامِ عَلَى الْخَلَاءِ ﴾

ومثل الخلاء اى قضاء الحاجة حال الاستنجاء وقد اختلف العلماء فى ذلك كما سبق فى الباب قبله وظاهر سياق ابن ماجه فى سننه جواز ذلك كما تقدم نقله قال ابن بطال وهذا الحديث حجة لمن اجاز ذلك ومن كره (١) ذلك أن يقول الخبير

(١) قوله (ومن كره) اى آخر القولة . لعل هنا تحريفا . ع

بكره الذكر والكلام

طام مخصوص بالاخبار الواردة في النهي عن الكلام على الخلاء وهذا ان قلنا
بعموم مثل هذه العبارة من كان جمع بين الظهر والمصر وفيه خلاف للاصوليين
نعم هنا زيادة على كل احواله وهي تقتضي التعميم ويحتمل جريان الخلاف معها
ايضا ولم أره والله أعلم (قوله بكره الذكر) اي ولو قرأنا حال قضاء الحاجة وقال
ابن كعب انه يحرم يمال اليه الاذرع والزر كشي كما سبق في الفصول ومنقول
المذهب ما قررناه اولاً، وفي كتاب الحافظ ابن حجر المصنف ان رجل قال يجوز
قراءة القرآن على الفائط وانه مكروه ليس بحرام واستدل بان الفقهاء لم يحرموا
سوى استقبال القبلة واستدبارها ولم يتعرضوا لتحريم ذلك فهل يجوز تلاوة
القرآن للجالس على الفائط وهل ورد نص صريح بجواز ذلك * فأجاب لم أر
من تعرض للقراءة والذكر في كتب الفروع لانهم اکتفوا فيه بمفهوم الموافقة لانهم
اذا صرحوا بكراهة الكلام حتى سقط رد وجوب السلام عن المنعوط فذكر
الله أولى وتلاوة القرآن أولى وأولى واذا كان مطلق الكلام مكروها كراهة تنزيه
قال قياس ان يكون تلاوة القرآن ومداومة ذكر الله مكروهين كراهة تحريم وقد
صرح في شرح المذهب بانه اذا عطس في الخلاء فلا يحمد بلسانه بل بقلبه اه
وما اجاب به نعم الله به ضعيف ومن العجب عدم اطلاع هذا الشيخ الامام الخبير
البحرالهام مع سعة اطلاعه وكمال حفظه واتقانه على حكم ما ذكره في كتب الفروع
وقد نص الاصحاب ومنهم المصنف في الروضة بكراهة الذكر في الخلاء وهو
شامل للقرآن وغيره ومثل ذلك عبارة الكتاب وما شمله عموم كلام الاصحاب
فهو من المنقول وأما مسألة العاطس فليس الاينان به لفظاً منها عنه على سبيل
التحريم حتى يؤخذ منه كراهة التلاوة كذلك وقد صرح بحكم التلاوة حال
خروج الخارج غير واحد من المتأخرين وعبارة المصنف هنا وفي الروضة وغيرها

حال قضاء الحاجة سواء كان في الصحراء أو في البنيان وسواء في ذلك
جميع الأذكار والكلام إلا الكلام الضرورة حتى قال بعض أصحابنا
إذا عطس لا يحمده الله تعالى ولا يشمت عاطساً ولا يرُد السلام ولا
يجيب المؤذن ويكون المسلم مقتضراً لا يستحق جواباً والكلام بهذا
كله مكروه كراهة تنزيه ، ولا يحرم ، فإن عطس

تشمل ذلك والله اعلم (قوله حال قضاء الحاجة) وكذا تكره القراءة والذكر في
محل قضاء الحاجة وإن لم يشتغل بقضائها بخلاف الكلام فلا يكره حينئذ وقيل
بكرهته (قوله وسواء في ذلك) أي المذكور من كراهة جميع الأذكار أي ولو
قرأنا فيكره الاتيان به حينئذ (قوله عطس) بفتح الطاء في الماضي وضمها وكسرها
في المضارع وقد سبق ذلك في الفصول (قوله لا يحمده الله تعالى) أي بلسانه بل
يحمده بقلبه وجنانه ومثله في ذلك الجامع فيحمد اذا عطس بالجنان لا باللسان للنهي
عن الكلام حال الجماع قال ابن الجزري في مفتاح الحصن وسبق في
الفصول نقله عن الحرز كما سبق : الذكر عند نفس قضاء الحاجة والجماع لا يكره
بالقلب بالاجماع وأما الذكر باللسان حاليئذ فليس مما شرع لنا ولا ندب اليه صلى
الله عليه وسلم ولا نقل عن أحد من أصحابه بل يكفى في هذه الحالة الحياء والمراقبة
وذكر نعمة الله تعالى بتسهيل اخراج هذا المؤذي الذي لو لم يخرج لقتل صاحبه
وهذا من أعظم الذكر ولو لم يقل باللسان اه وأصله لا بن القيم في « الوابل الصيب »
وزاد واللائق بهذه الحالة التقنيع بثوب الحياء من الله وأجلاله وذكر نعمته عليه
واحسانه اليه في إخراج هذا المؤذي فالنعمة في تيسير خروجه كالنعمة في التعذّي
به اه (قوله ولا يشمت عاطساً) انشئت بالمعجمة والمهملة وجهان يأتيان في أواخر
الكتاب وسبأني إن أوجهها ان شاء الله تعالى والمراد به قول السامع للعاطس

حَمْدَ اللَّهِ تَعَالَى بِقَلْبِهِ وَلَمْ يَحْرُكْ لِسَانَهُ فَلَا بَأْسَ ، وَكَذَلِكَ يَفْعَلُ حَالُ
الْجَمَاعِ * رَوَيْنَا عَنْ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ

إِذَا حَمَدَ اللَّهُ بِرَحْمَةِ اللَّهِ وَلَمْ أَرِ أَحَدًا فِي هَذَا الْمَقَامِ اسْتَحْبَابَ التَّشْمِيتِ بِالْقَلْبِ
وَالظَّاهِرِ عَدَمَهُ وَالْفَرْقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْحَمْدِ عِنْدَ الْعَطَسِ ظَاهِرٌ (قَوْلُهُ حَمْدَ اللَّهِ بِقَلْبِهِ)
أَيُّ مِنْ غَيْرِ حَرَكَةِ اللِّسَانِ أَرْمَعَهُ مِنْ غَيْرِ اسْمَاعِ صَوْتِ مَفْهُومٍ وَلَا مَانِعٍ مِنَ الصَّحَابِ
إِذَا الذِّكْرُ لَا يَتَرْتَبُ عَلَيْهِ الْأَحْكَامُ إِلَّا إِذَا كَانَ بِحَيْثُ يَسْمَعُ نَفْسُهُ عِنْدَ عَدَمِ نَحْوِ اللَّفْظِ
كَمَا سَبَقَ فِي الْفُصُولِ (قَوْلُهُ فَلَا بَأْسَ) هِيَ كَلِمَةٌ تَدُلُّ عَلَى الْإِبَاحَةِ وَعَدَمِ الْكَرَاهَةِ
وَصِحَابِي بَيَانُ أَصْلِهَا الْمُنْقُولَةُ هِيَ عَنْهُ فِي أَذْكَارِ الْوُضُوءِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى (قَوْلُهُ)
وَكَذَلِكَ يَفْعَلُ فِي حَالِ الْجَمَاعِ) أَيْ وَمِثْلُ ذَلِكَ أَيُّ الْحَمْدِ بِالْقَلْبِ حَالُ قَضَاءِ الْحَاجَةِ الْحَرِّ
بِالْقَلْبِ أَيْضًا حَالُ الْجَمَاعِ فَالْجَمَاعُ كَحَالِ قَضَاءِ الْحَاجَةِ فِي كَرَاهَةِ الذِّكْرِ وَالْكَلَامِ
بِاللِّسَانِ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا عَنْ ابْنِ عَمَرَ) قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ كَذَلِكَ مِنْ طَرِيقِهِ
هَذَا لَفْظًا. ابْنُ خَزِيمَةَ وَزَادَ أَبُو نَعِيمٍ فِي رَوَاتِهِ حَتَّى مَسَّ الْحَافِظُ هَذَا حَدِيثَ
صَحِيحٍ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَأَبُو دَاوُدَ بِطَرِيقٍ قَالَ الْحَافِظُ وَلَمْ يَقَعْ
فِي رِوَايَةٍ وَاحِدَةٍ مِنْهُمْ الزِّيَادَةُ الَّتِي تَقْلُتُهَا مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ نَعِيمٍ وَهِيَ مَحْفُوظَةٌ فِي حَدِيثِ
أَبِي جَعْفَرٍ وَهُوَ حَدِيثُ أَصْحَحَ مَا وَرَدَ فِي هَذَا الْبَابِ كَمَا قَالَ الْحَافِظُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ
مَوْصُولًا وَمُسْلِمٌ تَمْلِيقًا وَلَفْظُ. ابْنِ جَعْفَرٍ أَقْبَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نَحْوِ
بِكْرِ جَلَّ فَلَقِيَهُ رَجُلٌ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ حَتَّى أَتَى الْجِدَارَ فَمَسَحَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ
ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ «قَالَ الْحَافِظُ» وَعَجِبْتُ لِلتِّرْمِذِيِّ كَيْفَ أَغْفَلَهُ وَالْمُصَنِّفُ كَيْفَ أَهْمَلَهُ
«قُلْتُ» أَمَّا أَهْمَالُ الْمُصَنِّفِ! فَلَانَهُ لَيْسَ مُطَابِقًا لِتَرْجُمَةِ الْبَابِ قَائِلًا فِيمَنْ سَلَّمَ عَلَيْهِ
بَعْدَ انْقِضَاءِ الْبَوْلِ قَبْلَ الطَّهَارَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ، قَالَ الْحَافِظُ وَالضُّعَاكُ بْنُ عُمَانَ أَيْ
الرَّوَايَةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمَرَ شَيْخٍ مَدَنِيٍّ صَدِيقٍ وَقَدْ خَالَفَهُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَمْرِو
السُّرْمِيُّ عَنْ نَافِعٍ فِي الْمَتْنِ فَقَالَ أَنَّهُ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ فَأَخْرَجَهُ الْحَافِظُ عَنْ ابْنِ بَكْرٍ

« مرء رجل صلى الله عليه وسلم وهو يقول فسلم عليه ،

عن نافع عن ابن عمر أن رجلا من النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول فسلم عليه فرد عليه ثم قال اما انا لم يحملني على الرد عليك إلا أني خشيت أن تقول سلمت عليه فلم يرد على قاذرا رأيتني على هذه الحالة فلا تسلم على قاتك ان تفعل لا أرد عليك هذا حديث حسن أخرجه البزار وابن الجارود في المتقي ولم ينسب أبو بكر إلى أبيه بل وقع في رواية البزار بل وقع (١) عنده حدثني أبو بكر رجل من ولد ابن عمر قال عبد الحق في الاحكام أبو بكر هذا اظنه ابن عمر بن عبد الرحمن بن عبد الله ابن عمر فان يكن هو فالحديث صحيح لكن حديث الضحاك اصح منه ثم قال ويمكن ان يحمل على واقتين وتمقب ابن القطان تصحيحه بان ابا بكر لا يعرف وسكتا جميعا عن سعيد بن سلمة الرازي عن ابي بكر وهو المعروف بابن ابي الحسام وهو صدوق فيه مقال اخرج له البخاري تعليقا ومسلم مستشهدا وقد تابعه ابراهيم بن يحيى عن ابي بكر عن عمر أخرجه الشافعي عن ابراهيم فقويت رواية ابراهيم وصدق ظن عبد الحق في نسبة أبي بكر وتعين الحمل على ما اشار اليه من تعدد الواقعة ويحتمل الجمع بتأويل لا يخلو من تكافؤ (قوله مر رجل) يحتمل ان يكون هذا الرجل المهاجر ويكون قوله في الخبر فلم يسلم عليه أي حتى توضأ ويحتمل ان يكون غيره ولم أر من تدرى ابيان ذلك لا المصنف ولا العراقي في مبهماتهما (قوله فلم عليه) قال ابن حجر في شرح المشكاة في الكلام على حديث المهاجر الا أنني وبينني حمله على ان السلام عليه كان بعد الفراغ لان المروءة قاضية بان من يقضي حاجته لا يتكلم فضلا عن ان يسلم عليه أه ويؤيده اعتذاره في خبره بقوله كرهت ان اذكر الله إلا على طهر لكن يابا، قوله في هذا الخبر الوارد عن ابن عمر «وهو يقول» وهو في صحيح مسلم ورواه ابن ماجه في (٢) حديث

(١) (بل وقع في رواية البزار بل وقع) كذا بالاصول (٢) (في) الله « من » ع .

فلم يرد عليه رواه مسلم في صحيحه وعن المهاجر بن قنفذ رضي الله عنه
قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يبول فسلمت

أبي هريرة قال مر رجل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يبول فسلم عليه فلم يرد
عليه فلما فرغ ضرب بكفه الأرض ثم رد عليه السلام وحديث جابر بن عبد الله
أن رجلا مر على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يبول فسلم عليه فقال له رسول
الله صلى الله عليه وسلم إذا رأيتني على مثل هذه الحالة فلا تسلم على قانك إن
فعلت ذلك لم ارد عليك ، اوردهما ابن ماجه في سننه وعقد له باب الرجل يسلم
عليه وهو يبول وصدره بحديث المهاجر وسبق في كلام الحافظ تخرج مثل
حديث جابر من حديث ابن عمر من طريق أبي بكر العمري رواه البزار وغيره
قال الحافظ واخرج حديث جابر أبو يلى ايضا وسند حسن اه ، هو مقتضى
ان رده السلام على النبي صلى الله عليه وسلم كان في حال البول وكون المروءة تفتضى
المنع من ذلك هو كذلك لكن لا يعلم ان المروءة ذلك الا من جازب الشرع الشريف
وفعل من ذكر ذلك كان قبل العلم به فلا اشكال في السلام عليه صلى الله عليه
وسلم في تلك الحال والله اعلم (قوله فلم يرد عليه) قال المصنف فيه أن المسلم في مثل
هذا الحال لا يستحق جوابا وهذا متفق عليه اه وقال الطبري ان ذلك كان منه
صلى الله عليه وسلم على وجه التأديب للمسلم عليه ألا يسلم (١) بعضهم على بعض
على الحديث وذلك نظير نهيه وهم كذلك ان يحدث بعضهم بعضا لقوله لا يتحدث
المتخوطان على طوفهما يعني حاجتهما فان الله يحقت على ذلك اه (قوله ورواه
مسلم) وذكرنا رواية ابن ماجه له (قوله وعن المهاجر بن قنفذ) وزاد ابن ماجه في
سننه في نسبه فقال ابن عمرو بن جدعان (٢) زاد ابن الاثير في اسد الغابة ابن عمرو بن

(١) (الا يسلم) لعله (وتدب ألا يسلم)

(٢) (ابن عمرو بن جدعان) في التهذيب واسد الغابة (عمير بن جدعان) ع

عليه فام يرد على حتى توضحا ثم اعتذر الى وقال اني

كعب بن سعد بن تيم بن مرة القرشي التيمي قال السبيوطي في حاشيته على سنن النسائي المهاجر بن قنفذ بذال معجمة وهما لقبان (١) واسم المهاجر عمرو واسم قنفذ خلف وروى العسكري في الصحابة من طريق الحسن عنه انه هاجر الى النبي صلى الله عليه وسلم فآخذه المشركون فآوؤوه الى بعير فجملوا يضربون البعير سوطا ويضربونه سوطا فآفت فآفت النبي صلى الله عليه وسلم فقال هذا المهاجر حقا ولم يكن يومئذ اسمه المهاجر اه زاد ابن الاثير في امد الغابة وقيل اسلم يوم فتح مكة وولى الشرطة لعثمان وفرض له سبعة آلاف قال الذهبي في الكاشف خرج عنه ابو داود والنسائي وابن ماجه روي عنه ابو ساسان حضين قات وهو بالمهمله فالمعجمة فالتحتية آخره نون بصيغة التصغير كما ضبطه ابن الاثير (قوله عليه) اي بعد تمام قضاء حاجته لان المروءة قاضية ان من كان كذلك لا يكلم فضلا عن كونه يسلم عليه ومن ثم كره السلام عليه ولا يستحق جوابا فضلا عن أن يبتذره فلا اعتذار دليل على ما قلناه قاله ابن حجر وعلمت ما فيه وامل الاعتذار جبرلا لحقه من الانكسار بتأخير رد سلامه اذ لا يستحق التاديب الا من خالف، ومن ذكر سالم من ذلك لما قررناه انه لا يعلم كون ذلك ليس من المروءة الا من الشرع لما اخذ منه صلى الله عليه وسلم وامل هذا اقرب والله أعلم وفي فتاوي المحقق السهمودي حال الاستنجاء كحال التبرز في كراهة ابتداء السلام ورده ولا يشكل اطلاق الفقهاء الاينان بالحمد لله عند الفراغ من قضاء الحاجة لان مرادهم انه يقوله عند الخروج من محل قضاء الحاجة وير بما يشعر به قول الاحياء وسن ان يقول عقب الفراغ من الاستنجاء اللهم طهر قلبي من النفاق وحصن فرجي من الفواحش اه اذ لولا ان حال الاستنجاء ليس حال ذكر لكان الاينان به حال الاستنجاء اولي كذا كراعاة الوضوء اه (قوله حتى توضحا) قال الظحاوي هو على

(١) في الاصول (لنتان بدل (لقبان) وهو تحريف ع

كرهت أن أذكر الله تعالى إلا على طهرٍ، أو قال على طهارة، حديث

صحيح

الاختيار والاخذ بالاحتياط والفضل لانه ليس من شرط رد السلام ان يكون على وضوء (قوله كرهت ان اذكر الله الا على طهر) يؤخذ منه ان الذكر يطلق على كل مطلوب قولى واما اصل وضعه فهو ما تعبدنا به الشارع بلفظه لا يتماق بتعظيم الحق واثناء عليه وهذا هو المراد بقول الفقهاء لا تبطل الصلاة بالذكر وجواب السلام ليس موضوعا لذلك فاطلاق الذكر عليه مجاز شرعى سببه المشابهة «قلت» او يكون ذلك لكون السلام في التحية هو من اسمائه الحسنى على ما سيأتى بيانه في كتاب السلام وفي الحديث السلام اسم من أسماء الله تعالى وضعه في الارض فافشوه بينكم رواه البخارى في الادب المفرد من حديث انس مرفوعا والزاره من حديث ابن مسعود والبيهقى في الشعب من حديث أبى هريرة وحينئذ فيؤخذ من الحديث ان الافضل الا توجد الاذكار الحقيقية او المجازية الا في اكل الاحوال كالطهارة من الحدثين وطهارة الفم من الخبث * قال الطيبي في الخبر أن من شرط الذكر أن يكون الذاكر طاهرا كيفما كان وان ذكر الله وان لم يكن صريحا كما في السلام ينبغي ان يكون على الطهارة فان المراد به السلامة لكنه مظنة لان يكون اسما من اسمائه تعالى وفيه ان رد السلام وان كان واجبا فالله لم في هذه الحالة مضيع لحق نفسه فلا يستحق الجواب ففيه دليل على كراهة الكلام حال قضائه الحاجة وعلى ان من قصر في جواب السلام لعذر يستحب ان يمتدح حتى لا ينسب الى الكبر وعلى وجوب رد السلام لان تأخيره للعذر مشعر بوجوبه اه وقوله من شرط الذاكر الخ هو شرط الكمال في حصول الفضل بالذكر ونظر ابن حجر في شرح المشكاة في كلام الطيبي المذكور بانظار لا يظهر ورودها بها والله اعلم (قوله حديث حسن) لا ينافيه قوله بعد بأسانيد صحيحة لانه قد يصح

السند دون اثنين لعله تراضى له ولذا كان الحكم للسند بالصحة او الحسن دون الحكم به لئلا يثبت على ما تقرر في محله ، وفي نسخة مقروءة على ابن الهاد وغيره «حديث صحيح» ومثله في الخلاصة للمصنف ووجهه حسن صريح وقال الحافظ بعد تخريجه حديث حسن صحيح أخرجه أحمد وابن ماجه وأبو داود والنسائي وابن خزيمة والحاكم والطبراني قال ووقع عند الدارمي أيضا عن المهاجر بن قنفذ انه سلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول فلم يرد عليه حتى فرغ فلما توضأ رد عليه السلام وهكذا أخرجه الحسن في مسنده وأبو نعيم في المعرفة وغيرهم قال الحافظ وليست هذه العلة بقادحة فان قتادة أحفظهم وقد رواه عن الحسن عن حصين عند (١) أبي ساسان عن المهاجر وهو عند أحمد ومن ذكر معه وقد جوده وصوب رواية ابن السكن وغيره لكن في السند علة أخرى هي ان سعيد ابن أبي عروبة وقاتادة والحسن موصوفون بالتدليس وقد عنعنوا هذا الحديث ولم أره مهورحا في شيء من طرقه عن واحد منهم بالتحديث وقد انجبرت رواية سعيد برواية هشام وحصين وتقدم ضبطه ابن المنذر بن وعلة بالعين الرقائبي وزن النجاشي تأبى كبير وأبو ساسان لقب وكنيته في الاصل أبو محمد وكذا قيل قبل في شيخه ان المهاجر لقب واسمه خلق بن عمير وهو من بني تميم بن مرة قبيلة أبي بكر الصديق «قلت» تقدم انه من بني جدعان وهم من تميم بن مرة قال الحاكم بعد تخريجه صحيح على شرط الشيخين وتعقب بانهما لم يخرجوا المهاجر ولا خرج البخاري لأبي ساسان وعذر من صحيح الحديث كثرة شواهد والا فثابت سنده أن يكون حسنا وأما قول الشيخ أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه بأسانيد صحيحة ففيه نظر اذ ليس له إلا إسناد واحد عند من ذكر من سعيد فصاعدا اهـ

(١) (عند أبي ساسان) لفظ (عند) لعله من زيادة النساخ لان حصيننا هو أبو ساسان. ع

والنسائي وابن ماجه باسائيد صحيحة

(قوله والنسائي) لكن الى قوله توضحاً وقال فلما توضحاً رد عليه كذا في المشكاة وما صرح به في هذه الرواية مفهوم تلك الرواية (قوله باسائيد صحيحة) قال في المشكاة رواه ابو داود قال ابن حجر في شرحها وابن ماجه سنده حسن اه وهو محتمل ان يكون لمخصوص ابن ماجه وان يكون للحديث بطريقه وعلى كل ففى كلامه مخالفة لكلام المصنف هنا والله اعلم وسبق ما في قول الشيخ باسائيد وان اسناده عند من ذكرهم المصنف واحد اد مدارهم فيه على سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن عن الحضرين عن أبي (١) ساسان عن المهاجر والله اعلم «قائدة» قال الترمذي بعد تخريج حديث ابن عمر وفي الباب عن علقمة بن القفواء بفتح الفاء وسكون الهمزة وحديثه عند المقانع وابو نعيم (٢) في الصحابة وسنده ضعيف ولفظه كان صلى الله عليه وسلم اذا أراق الماء لا يكلمنا ولا نكلمه، وعن جابر، قلت وحديثه عند ابن ماجه وابي يعلى وسنده حسن، وعن البراء انه سلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول فلم يرد عليه حتى فرغ قال الحافظ بعد تخريج شذراوى الحديث في قوله عن البراء انما المحفوظ عن المهاجر قال الحافظ في الباب عن أبي جهم قلت وسبق بيان لفظه ومن خرجه وأنه أصبح ماورد في الباب وعن عبد الله بن حنظلة وفي آخر سنده مبهم قال الحافظ ان كان صحيحاً فالحديث صحيح وان كان تابعياً فالحديث منقطع والحديث كذلك عند احمد ولفظه عن رجل عن عبد الله بن حنظلة أن رجلاً سلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول فلم يرد عليه حتى قال بيده يعنى تيمم قال الحافظ ورجاله ثقات الا الرجل المبهم وعن عبد الله بن حنظلة صحيحاً صغير قتل يوم الحرة وعن عبد الله بن عمرو بن العاص أخرجه ابن عدى في الكامل

(١) (عن أبي) لفظ (عن) زائد كما سبق . ع

(٢) (وأبو نعيم) صوابه (وأبي نعيم) . ع

﴿بابُ النّهي عن السّلام على الجالس لقضاء الحاجة﴾
 قال أصحابنا : يكره السّلامُ عليه ، فإن سَأَمَ لم يَسْتَحِقَّ جواباً لحديث
 ابن عمرَ والمهاجرِ المذكورين في الباب قبله

بسند ضعيف وعن جابر بن سمرة وهو حديث حسن عند الطبراني في الكبير
 وافظه قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول فسلمت عليه فلم يرد
 على السّلام ودخل حتى توضأ ثم رجع فقال عليك السّلام وأخرجه في الاوسط
 أيضاً وقال لا يردى عن جابر بن سمرة الا بهذا الاسناد تفرد به الفضل أي ابن
 قدامة وعن أبي هريرة أخرجه ابن عدي في الكامل وعن عثمان أنه كن بالمقاعد
 فتوضأ فسلم عليه حتى فرغ من وضوئه ثم ذكر خبراً مرفوعاً أخرجه أبو يعلى اه
 (باب النّهي عن السّلام على الجالس لقضاء الحاجة)

وهله كما يعلم مما مر عن السمودي حال الاستنجاء بعد قضائها (قوله فان سلم
 عليه لم يستحق جواباً) هذا أحد المواضع التي لا يستحق فيها المسلم الجواب لتقصيره
 وقد نظم الامام العالم العارف ابن رسلان منها اثنين وعشرين موضعاً فقال

رد السّلام واجب إلا على * من في الصلاة أو بأكل شئلاً

أو شرب أو قراءة أو أدعيه * أو ذكر أو في خطبة أو تلييه

أو في قضاء حاجة الانسان * أو في إقامة أو الأذان

أو سلم الطفل أو السكران * أو شابة مجنني بها افتتان

أو فاسق أو ناعس أو نائم * أو حالة الجماع أو تحاكم

أو كان في الحمام أو مجنوناً * فهذه اثنان بعدها عشرون (١)

وفي بعضها نظر يام مما يأتي في كتاب السّلام ان شاء الله تعالى (قوله لحديث
 ابن عمر والمهاجر) فيه ان حديث المهاجر مقتض انه سلم عليه بعد ان توضأ ونقدم

(١) هذا الشطر لا يتزن الا بمحذف نون (اثنان) . ع

﴿ باب ما يقول إذا خرج من الخلاء ﴾

يقول غفرانك الحمد لله الذي أذهب عني الأذى وعافاني * ثبت في
لحديث الصحيح في سنن أبي داود : الترمذى « أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يقول

التصريح به في رواية النسائي وكذا حديث ابن عمر في طريق أبي بكر العمري
كما سبقت الإشارة إليه نعم ظاهر حديث ابن عمر من طريق قتادة وهي الطريقة
الراجعة كما تقدم يقتضى ما ذكر والله اعلم

(باب ما يقول إذا خرج من الخلاء)

(قوله ثبت في الحديث الصحيح الخ) وفي الخلاصة المصنف عن عائشة
رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج من الخلاء قال
غفرانك صحيح رواه الثلاثة يعنى أبا داود والترمذى ونسائي في البرم واللية
قال الترمذى حسن اه وفي المشكاة رواه الترمذى وابن ماجه والدارمى قال
شارحها بعد أن زاد أبا داود والنسائي ما لفظه وسنده حسن وكأنه أخذه من قول
الترمذى فى جامعه حديث غريب حسن لا نعرفه الا من حديث اسرائيل عن
يوسف ابن ابى بردة ولا يعرف فى الباب الا حديث عائشة اه ولم نقف على
تصحيح المصنف المذكور ، العلم الثبت المشهور مع ان كلام الترمذى لا ينافى كلام
المصنف لان الحديث الحسن يرتقى بالماضد من الحسن الى الصحة للغير وما
هنا من ذلك تعدد طرقه ورواته وحينئذ فيكون الحديث حسنا لذاته وهو مراد
الترمذى وصحيحا لغيره وهو مراد المصنف والله اعلم وفى الجامع الصغير روى
حديث عائشة احمد والاربعة وابن حبان والحاكم فى المستدرک اه قال فى السلاخ
ولفظ الترمذى وابن حبان كان صلى الله عليه وسلم إذا خرج من الخلاء قال

غفرانك وسيأتي لهذا المقام مزيد (قوله غفرانك) قال السيوطي في مرقاة الصعود وقع في بعض نسخ ابن خزيمة غفرانك ربنا واليك المصير قال البيهقي وهي مدرجة ألحقت في حاشية الكتاب من غير علمه ، نعم وقعت هذه الزيادة في حديث علي وبريدة كما سيأتي بيانه عند قول الشيخ وروى النسائي وابن ماجه باقيه ، قال الخطابي ان غفران مصدر كالمغفرة ونصب باضمار أسألك ونحوه « قلت » قال في المجموع وهو المختار ، أي ويجوز كونه منصوبا على المفعولية المطلقة أي اغفر غفرانك وفي مناسبته هنا قولان : قيل من ترك الذكراي باللسان مدة لبثه في الخلاه وكان لا يترك ذكر الله إلا في تلك الحالة وقيل خوفا من تقصيره في أداء شكره هذه النعمة الجليلة ان اطعمه ثم هضمه ثم سهل خروجه فرأي شكره قاصرا عن بلوغ حق هذه النعمة فتداركه بالاستغفار اه ولذا رأى الشيخ نصر المقدسي تكرار ذلك مرتين ونقله السهمودي في حاشية الروضة عن القاضي الحسين والحاملي والجرجاني وغيرهم ، والمحجب الطبري تكراره ثلاثا واستغفره السهمودي ، لكن ضمنا بان الاخبار ساكنة عن طاب التكرار ، وفي شرح المنهاج الصغير لابن شهبة الغفران ما أخذ من الغفر وهو الستر فكانه يسأل من الله تمام المنة بتسهيل الاذى وعدم حبسه لئلا ينفى الى شهرته وانكشافه وقيل انه لما خاص من النجوى المثقل للبدن سأل التخليص مما يشغل القلب وهو الذنب لتكل الراحة اه وفي شرح العباب قال بعضهم واضح هذه الوجوه هو الثاني دون الاول لان ترك الذكر حينئذ هو المشروع فكيف يكون تركه تقصيرا ويرد بان فيه تقصيرا من حيث انه تماطى لاجل شهرته ما اقتضي ترك الذكر فكان في شهود التقصير حينئذ من اجلاله الله والاعتراف بعدم الوفاء بشكر نعمته ما لا يخفى عظم وقبه اه ، قوله (١) يسأل تمام المنة الخ ، أي دوام ذلك عند الحاجة اليه لا التي ذكر بعدها لانها تمت وخرج منها ، قوله وهو الذنب ، أي بالنسبة لسائر الامة اما بالنسبة اليه صلى الله عليه وسلم فأتى به خضوعا لربه وتعلما لامته ثم يجوز ان يكون غفرانك منصوبا على

وروى النسائي وابن ماجه باقية * وروينا عن ابن عمر رضي الله
عنهما قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج من الخلاء قال

انه مصدر جعل بدلا من اللفظ بفعله نحو ضربا زيدا او على انه مفعول مطلق كما
تقدم فعلى الاول يجب حذف عامله دون الثاني فافهم وقيل معناه أستغفرك فهو
مصدر ووضوح موضع الخبر قاله ابو حيان في النهر والله اعلم (قوله وروى النسائي
وابن ماجه باقيه) فرواه ابن ماجه من حديث انس والنسائي من حديث ابي
ذر يرفعه قال ابن حجر في شرح المشكاة وسنده حسن وكذا رواه من حديثه
ابن السني في عمل اليوم والليلة وعبارة ابن حجر في الشرح توهم ان الحديث عند
ابن ماجه من حديث ابي ذر وليس مرادا فلم يروه ابن ماجه في سننه الا من
حديث انس وقال يقال ان ابا زرعة قال : اسماعيل ضعيف الحديث وهو مكى، وهذا
مكى والحديث منكر فان ابا حاتم قال اصح ما فيه أى الباب حديث عائشة اه
وفي الخلاصة للمصنف بعد أن اوردته في فضل (٢) الضعيف من احاديث ما لفظه
قال الترمذى لا يعرف في الذكر عند الخروج الا حديث عائشة اه وكان
صاحب السلاح لم يذكره فيما يقال عند الخروج من الخلاء لذلك ولعل ابن حجر
لم يقف على هذا الكلام أو قام عنده ما يدفع ذلك أو أراد انه اعتضد بتعدد طرقه
فارتفع عن درجة الضعف والنكارة الى درجة الحسن للغير والاعتبار والله اعلم
والمراد بباقيه هو « الحمد لله الذي اذهب عني الاذي وعافاني » وقد روي ذلك ابن
السني من حديث ابي ذر كما تقدم ثم ظاهر تقرير المصنف نفع الله به ان النسائي
وابن ماجه رويا قوله الحمد لله الخ دون قوله غفرانك وليس مرادا فقد روي بذلك
أيضا من حديث عائشة كما أشرنا اليه في الكلام عليه والاوضح في التعبير المطابق

(١) هذه القولة وما بعدها حاشيتان على عبارة ابن شهاب السابقة ولعلهما كانتا
للحاشي غولتا الى الصلب خطأ . ع (٢) (فضل) . كذا ولعله (فصل) . ع

لما ذكرناه من التقرير « وثبت في الحديث الصحيح في صلح أبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه اى عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول غفرانك وروى النسائي وابن ماجه باقيد » اى في حديث مستقل على ما لا يخفى على المتقن المشتغل فهو عند النسائي من حديث أبي ذر وعند ابن ماجه من حديث أنس ثم رأيت الحافظ ابن حجر أشار الى بعض ما ذكرته أولاً من قولى أولاً فقد روى ذلك الخ و آخراً من قولى فهو (١) حديث مستقل، وعبارته كلام الشيخ يوم ان الحديث واحد اختصره بعضهم وليس كذلك بل قوله غفرانك أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه كهم عن عائشة والكلام الذى بعده أخرجه النسائي من حديث أبي ذر وابن ماجه من حديث أنس والاسانيد الثلاثة متباينة وحديث عائشة أخرجه احمد والبخارى فى الادب المفرد ايضا قال الحافظ وسنده حسن صحيح ومداره عند جميع رواه على اسرايل بن بونس قال الدارقطني تفرد به اسرايل عن يوسف ويوسف عن ابيه وأبوه عن عائشة وقال الترمذي حديث حسن غريب ولا نعرف فى الباب الا حديث عائشة قال الحافظ إن أراد هذا اللفظ بخصوصه ورد عليه حديث على وبريدة وقدمناه فى الباب قبله وان أراد أعم من ذلك وردت عليه احاديث أبي ذر وأنس وشواهدا فلهل اراد بما ثبت ووقع فى المذهب بلفظ « ماخرج النبي صلى الله عليه وسلم من الخلاه الا قال غفرانك » قال المصنف فى شرحه أخرجه الاربعة عن عائشة ولفظهم كلهم « كان اذا خرج من الغائط قال غفرانك » وبين اللفظين تعارض (٢) قال الحافظ أخرجه الترمذي بلفظ الخلاه والنسائي بلفظ ماخرج الا قاندفع الاعتراض وذكر ابن أبي حاتم فى الملل ان حديث عائشة اصح شيء فى الباب وفيه إشارة الى انه ورد فيه غيره وحديث أبي ذر حسن أخرجه النسائي فى عمل اليوم والليلة من طريق سفيان الثوري عن أبي ذر موقوفا انه كان يقول اذا خرج من الخلاه الحمد لله الذى أذهب عني الأذى وعافاني وأخرجه من طريق شعبة عن منصور

(١) (فهو)، الصواب (في) . ع

(٢) أى قال: أول بلفظ ماخرج الأول بلفظ الخلاه والثاني بلفظ كان بلفظ الناط . ع

الحمد لله الذي أذاقني لذته ، وأبقي في قوته ، ودفع عني أذاه »

ابن المعتز مرفوعاً وهو موقوفاً لكن خالف سفيان في اسم شيخ منصور فان سفيان رواه عن منصور هو ابن المعتز عن أبي علي الأزدي عن أبي ذر ورواه شعبة عن منصور عن أبي الفيض عن أبي ذر وأبو الفيض لا يعرف اسمه ولا حاله ورجح أبو حاتم رواية سفيان على رواية شعبة وهذا منفي عنه الاضطراب وقد مشى المصنف في شرح المذهب على ظاهره فقال رواه النسائي بسند مضطرب غير قوي قال الحافظ أبو علي الأزدي ذكره ابن حبان في ثقات التابعين فقوى ويزداد قوة بشاهده ومن طريقة الشيخ تقديم المرفوع على الموقوف اذا تعارضا فليكن ذلك هنا وحديث أنس أخرجه ابن ماجه ورواه ثقات الاسماعيل بن مسلم وجاء عن أنس حديث آخر يأتى في شواهد حديث ابن عمر وله ولحديث أبي ذر شاهد من حديث حذيفة وأبي الدرداء أخرجه ابن أبي شيبة عنهما موقوفاً بلفظ حديث أبي ذر وأخرج البيهقي في حديث عائشة زيادة ولهظ (١) غفرانك ربنا واليك المصير وأشار الى أن هذه الزيادة وهم وأخرج الحديث من طريق آخر بدون لك الزيادة وقد وقعت الزيادة في حديث علي وبريدة ثم سبب الحمد في هذا المقام ترادف الفضل والانعام على المتبرز بازالة ضرر ما في جوفه الذي لو بقى منه أدنى شيء لا ضرر اضرا را يننا (قوله الحمد لله الذي أذاقني لذته الخ) في شرح العباب زيادة ان الطبراني أخرجه ايضا كذلك ثم قال في رواية « وأبقى في قوته ودفع عني أذاه » وفي أخرى « الحمد لله الذي أذهب عني ما يؤذيني وأمسك علي ما ينفعني » فينبغي الجمع بين ذلك كله اه وفي كتاب ابن السني ايضا من كتاب أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج من الغائط فل الحمد لله الذي أحسن الى في اوله وآخره وفي شرح العدة وكان علي بن ابي طالب رضي الله عنه اذا خرج من الخلاء مسح بطنه وقال يا لها من نعمة لو نعلم قدرها اه (قوله رواه ابن السني) اي من جملة حديث هو « كان صلى الله عليه وسلم اذا دخل الخلاء قال اللهم انى أعوذ بك من الرجس النجس

الحديث الخبث الشيطان الرجيم واذا خرج قال الحمد لله الخ» قال الحافظ بعد تخريج ما ذكره الشيخ من حديث ابن عمر الحديث غريب أخرجه المعمرى في اليوم واللييلة وابن السني وفي سنده ضعيفان وانقطاع لكن للحديث شواهد منها عن عائشة مرفوعا ان نوحا عليه السلام لم يقم عن خلاه قط الا قال الحمد لله الذي اذاقني لذته وابتنى منفعتي في جسدي وأخرج عني اذاه حديث غريب أخرجه المعمرى والخرائطي في فضيلة الشكر وفي مسنده الحارث بن شبل وهو ضعيف واخرجه العقيلي وابن عدي فيما انكره من حديثه وأخرج عبد الرزاق عن ابن جريج عن بعض أهل المدينة قال حدثت أن نوحا كان يقول فذكر نحوه واخرجه ابن أبي عمية عن هشيم عن العوام بن حوشب قال حدثت ان نوحا فذكره ومنها عن أنس أخرجه ابن السني عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خرج من الخلاه قال الحمد لله الذي احسن الى في اوله وآخره وعبد الله بن محمد العدوي الذي اخرجه ابن السني من طريقه ضعيف ومنها عن طاوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديثا في آداب الخلاه وقال فيه ثم ليقل اذا خرج الحمد لله الذي اذهب عني ما يؤذي ويابقي على ما ينفعني اخرجه الطبراني وقال لم نجد من وصل هذا الحديث قال الحافظ وفيه مع ارساله ضعف رفعه ابن صالح احد رواه وقد أخرجه عبد الرزاق عن زمعة من وجه آخر اه وفي شرح المنهاج الصغير لابن شعبة وفي مصنف عبد الرزاق وابن أبي شيبة أن نوحا عليه السلام كان يقول الحمد لله الذي اذاقني لذته اطلع اه وكأنه لم يقف على هذا الخبر المرفوع والا لما عدل عنه الى غيره وبه يعتذر أيضا عما في شرح العمدة لابن جمان وكان بعض السلف يقول الحمد لله الخ أو غفل عنه حال التأليف أو شك في كونه من المرفوع ولم يراجعا الاصول والله أعلم (تم الجزء الاول ويليهِ الثاني)

وأوله (باب ما يقول إذا أراد صب الماء أو استقاءه)

﴿ فهرس الجزء الاول ﴾

من الفتوحات الربانية على الازكار النبوية

صفحة	صفحة
٢٣ تعريف الصحيح والحسن والضعيف	٢ كلمة جمعية للنشر والتأليف الازهرية
٢٥ حدد علم الحديث دراية ورواية وموضوعه وغايته	٣ خطبة الشارح
٢٧ افرق بين الأدب والسنة	٦ خطبة المصنف وفي شرحها فوائد شرعية ولنوية وبيانية الخ
٣٠ ترجمة (مسلم) صاحب الصحيح	٨ محبة الله للعبد واختلاف اسمائها
٣١ ترجمة أبي هريرة (رض)	١١ العبد، وأقسامه
٣٢ حديث من دعا الى هدى الخ	١٢ الصفي والحبيب والخليل
٣٥ كتب الحديث المعتمدة	١٢ مطلب تفضيل الخلة على المحبة
٣٦ ترجمة (البخاري) صاحب الصحيح	١٣ مطلب الجمع بين «اناسيد ولد آدم» و«لا تفضلوني على يونس»
٣٨ ترجمة (أبي داود) رحمه الله	١٤ تفسير فاذا كروني أذكركم
٣٩ ترجمة (الترمذي) »	١٥ تفسير وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
٤٠ ترجمة (الذسائي) »	١٧ فضل الازكار والادعية الماثورة والكلام فيما يخترعونه من الادعية والاذكار
٤١ التزام المصنف ذكر صحيح الاحاديث	٢٢ مطلب الفرق بين القراءة والذكر في توقف الثواب على التهم
٤٤ مطلب حبي الله ونعم الوكيل	٢٣ مطلب هل يمكن تصحيح الحديث وتحسينه وتضعيفه في هذا الزمان
٤٥ ختم الحوالة بالمعز الحكيم اولى من ختمها بالعلی العظيم	
٤٦ التوكل على الله	
٤٧ (فصل) في الامر بالاخلاص وحسن النية في الاعمال الظاهرات والخفيات	
٤٨ تفسير وما أمروا الا ليعبدوا الله	

- ٤٩ خالد بن يوسف رحمه الله
٥٠ علقمة بن وقاص »
٥٠ ترجمة (عمر بن الخطاب) رضي الله عنه
٥١ «أما الأعمال بالنيات» وفي شرحه
مباحث قديمة وتحقيقات بديمة
٥٤ (مطلب) استحباب النطق بالنية
واندفاع ما شنع به ابن القيم
٥٥ (مطلب) في كون المحصور الصحة أو
الكمال أو نفس الأعمال
٥٦ استثناء نحو الدعاء للميت من قوله
وأما لكل امرئ ما نوى
٥٨ التمايز بين نحو المبتدأ والخبر
٤٩ حكم الجمع بين الله ورسوله في ضمير التثنية
٦٠ كيف يذم من هاجر لدنيا أو امرأة
مع ان طلبه مباح
٦١ (تنبيه) في حكم اجتماع باء الدنيا
والآخرة
٦٢ (قائدة) في معنى كون الحديث متفقا
عليه
٦٣ فضل حديث أما الأعمال بالنيات
وكونه نصف العلم أو ثلثه وافتتاح
المصنفات به وحديث نية المؤمن
خير من عمله
- ٦٦ الدين والملة والإسلام والشرعة الخ
٦٧ ترجمة (ابن عباس) رضي الله
٦٨ السبعة الذين روي لهم أكثر من
الف حديث
٦٨ جواز إطلاق السيد على غير الله
٦٩ الفضيل بن عياض رح
٧٠ حكم ترك الطاعات خوف الرياء
٧١ حقيقة الرياء المذموم
٧٢ الفرق بين الشرك الأصغر والأكبر
٧٢ من هو الصادق والمخلص والفرق
بين الاخلاص والصدق
٧٤ حكم من عبد للثواب والحرب من
المقاب
٧٥ سهل التستري (رح)
٧٧ ثلاث من علامات الاخلاص الخ
٨٠ (فصل) ينبغي لمن بلغه شيء في الفضائل
أن يعمل به ولو مرة
٨٠ حديث اذا امرتكم بأمر فأتوا منه ما
استطعتم والجمع بين قوله تعالى اتقوا
الله حق تقواه وقوله فاتقوا الله ما
استطعتم
٨٢ (فصل) في جواز الصل بالحديث
الضعيف بشرطه

- ٨٢ مطالب اجماع العلماء على ذلك
والمنازعة فيه
- ٨٣ شرط العمل بالحديث الضعيف وهو
مطلب (نقيس جداً)
- ٨٦ امتناع العمل بالضعيف في الاحكام
ونحوها وما يستثنى من ذلك
- ٨٩ (فصل) في استحباب الجلوس في
حلق أهل الذكر
- ٩٠ ترجمة (ابن عمر) رض
مطلب - في تشبيه حلق الذكر
- ٩٣ رياض الجنة خمسة معان
حديث اذا مررت برياض الجنة
- ٩٤ فازتوا الخ
- ٩٥ مبحث لغوى في انط (ح ف هـ)
- ٩٧ ترجمة (معاوية بن أبي سفيان)
رض ا وحديث خرج رسول
- الله ص على حلقة من أصحابه الخ
- ٩٨ مطالب ياتى في التضمنين في نحو
(ولتكبروا الله على ما هداكم)
- ٩٩ مطالب لغوي . في همزة (الله)
ثلاث جبريل ومعناه
- ١٠٢ ترجمة (ابن سعيد الخدرى) رض
وحديث لا يقدم قوم بذكرى الخ
- ١٠٥ الاختلاف في معنى السكينة
- ١٠٦ (فصل) في تقسيم الذكر وبيان
الافضل منه واه لا ينبغي ترك
- اللسانى خشية اتهامه بالرياء
- ١٠٧ مطلب اي الذكرين افضل القلبى
أم اللسانى
- ١٠٨ مطلب ترك العمل بخافة قول الناس
إنه مرأ
- ١١٠ حديث: نزلات (ولا تجهر بصلاتك
الآية) في الدعاء
- ١١١ (فصل) في ان الذكر ليس خاصا
بالتسبيح ونحوه بل عام لجميع أنواع
- الطاعات وقول العلماء في ذلك
- ١١٢ (فصل) في فضل الذكر الكثير
وبيان المراد بالكثرة في قوله تعالى
- «والذاكرين الله كثيرا والذاكرات
الآية» وحديث «سبق لفردون
- الخ» ، واختلاف العلماء في ذلك
- ١١٩ ما نقله في ذلك الواحدى عن ابن
عباس ومجاهد وعطاء
- ١٢١ حديث اذا ايقظ الرجل أهله الخ
- ١٢٣ ترجمة (ابن ماجه) صاحب السنن
رحمه الله

- ١٢٦ ابن الصلاح رحمه الله وما قاله في
المراد بالذكر الكثير
- ١٢٧ (فصل) في حكم الذكر بالقلب واللسان
وقراءة القرآن وإمراره على القلب
والنظر في المصحف وقراءة منسوخ
التلاوة - المحدث والجنب
والخائض والنفساء مفصلاً تفصيلاً
وإفياً
- ١٢٨ بيان ما يشترط في جوازه للجنب
ونحوه عدم قصد القرآن ، وما
يشترط فيه قصد غير القرآن
- ١٣١ قراءة المتيمم ومن أحدث بعد التيمم
والجنب إلا اقل الطهورين
- ١٣٢ (فصل) في آداب الذكر كالتلاوة استقبال
والخشوع ونحوهما
- ١٣٣ مطلب أفضل الجلسات للذاكر
- ١٣٧ بيان أن الذكر على غير هذه الأحوال
ليس مكروهاً بل خلاف الأفضل
والاستدلال على ذلك بقوله تعالى
ان في خلق السموات والارض
الخ وحديث عائشة رض
- ١٤١ (فصل) في طهارة موضع الذكر
وفم الذاكر ونظافتهما وحكم الذكر
- ١٤٣ (فصل) في أن الذكر محبوب في
جميع الأحوال إلا في أحوال ورد
الشرع باستثنائها
- ١٤٤ مطلب هل تحرم القراءة في محل
قضاء الحاجة أو تكره
- ١٤٦ عدم كراهة القراءة والذكر في
الطريق والحمام
- ١٤٧ (فصل) في أنه ينبغي حضور
القلب وتدبر ما يذكر
- ١٤٨ استحباب مد « لا اله إلا الله »
على المختار
- ١٤٩ (فصل) في قضاء ما يفوت من
الأوراد
- ١٥٠ حديث من نام عن حظه الخ
- ١٥٢ رد ما اشتهر بين العوام من أن صاحب
الورد ملعون وتاركه ملعون
- ١٥٢ (فصل) في أحوال تعرض للذاكر
يستحب له قطع الذكر بسببها ثم يعود
إليه بعد زوالها
- ١٥٤ معنى قول الجنيد « الصادق يتقلب
في اليوم أربعين مرة الخ »
- ١٥٥ (فصل) في أنه لا بد في حساب الذكر

في فضل الذكر غير مقيد بوقت) *
وبه آيات في الذكر مطلقا والتسبيح
وأحاديث في التسبيح والتحميد،
والتهليل والتكبير والحوالة بصيغ
مختلفة وفي الذكر مطلقا

١٧٨ سبحان الله وبجمده سبحان الله العظيم

١٨٠ ترجمة ابن ذر رضي الله عنه

١٨١ الجمع بين حديث أحب الكلام إلى

الله سبحانه الله وبجمده ، وحديث

أفضل الذكر لا اله الا الله

١٨٣ ترجمة (سمرة بن جندب) رضي

وحديث أحب الكلام إلى الله أربع

الخ

١٨٤ معني « لا يضرك بايمن بدأت »

١٨٦ أبو مالك الأشعمري (رض)

١٨٧ حديث الطهور شرط الإيمان الخ

١٩٠ المقاضلة بين الحمد والتهليل والتسبيح

١٩٢ مبحث لقوى في لفظ (أيضا) ود

ثبت في الكلام القصير

١٩٣ ترجمة (جويرية) أم المؤمنين رضي

وحديثها أن النبي صلى الله عليه وسلم

خرج من عندها بكرة الخ

١٩٤ (أسئلة وأجوبتها) في الفرق بين

تكرار التسبيح مثلاً عشر مرات

الأساني من التلظ بمبحث بسمع نفسه

١٥٥ فائدة لقوية في « الأولتين » بالتاء

وبالياء (في الحاشية)

١٥٦ استشكل التوسط بين السر والجمهور

١٥٧ (فصل) في المصنفات التي نقل منها

أؤلف أحاديث كتابه هذا

١٥٨ ترجمة (ابن السني) صاحب عمل

اليوم والليلة رحمه الله

١٥٩ موطأ الإمام مالك وسبب تسميته الخ

وترجمة الإمام مالك رحمه الله

١٦٢ مسند الإمام أحمد والمقارنة بينه وبين

السنن الأربع الخ وترجمة الإمام

أحمد رحمه الله

١٦٦ ترجمة (البارقطني) رحمه الله

١٦٧ « (البيهقي) »

١٦٨ (فصل) في التزام المصنف ذكر

مخرج الحديث وبيان درجته في

القوة والضعف ونحو ذلك

١٦٩ بيان أن جميع ما رواه الشيخان

صحيح

١٧١ ما ألزمه أبو داود (رج) في سننه

من بيان ضعف الضعيف وأن ما

سكت عنه فهو صالح

١٧٤ * (باب مختصر في أحرف مما جاء

صفحة	صفحة
٢١٧	وأن يقول سبحان الله وبحمده عدد خلقه مرة واحدة
أربعة وعشرون اسما	١٩٦ مباحث في الواو في (وبحمده)
٢١٨ ترجمة (أبي موسى الاشعري) رض	ونصب (عدد خلقه الخ)
٢١٩ حديث مثل الذي يذكر به الخ	١٩٧ مطلب جواز اطلاق النفس عليه
٢٢١ ترجمة (سعد بن ابى وقاص) رض	تعالى والمراد بهذا اللفظ
٢٢٢ من قال له النبي صلى الله عليه وسلم	٢.٢ أبو أيوب الانصارى (رض)
فذلك أبى وأمى	وحديث من قال لا اله الا الله وحده
٢٢٤ حديث جاء أعرابي الى رسول الله	الخ كان كمن أعتق أربعة الخ
صلى الله عليه وسلم الخ	٢.٣ المراد بالشئ في « وهو على كل شئ
٢٢٤ معنى الرب والعالمين	قدير »
٢٢٥ (مطلب) ختم الحوقلة بالمزيز الحكيم	٢.٥ أسامي الانبياء المصروفة والممنوعة
وبالعلمى العظيم	والاعجمية والعربية
٢٢٦ مبحث لنوى في (اللهم)	٢.٨ مطالب لقوى في (الشيطان)
٢٢٨ سؤال الرزق ليس مذموما	٢.٩ هل للعدد ائمين من الذكر (كثرة)
٢٢٩ حديث أيمجز أحدكم أن يكسب	سري يطل بالزيادة
ألف حسنة الخ	٢.٩ التفضيل بين التهليل والتسبيح
٢٣٢ حديث على كل سلامي صدقة الخ	٢.١٠ (قائدة) في أن فضائل الاذكار هل
٢٣٥ كيف تجزى ركننا الضحا عن	تحصل لكل من قالها ولو عاصيا
التسبيح وغيره	٢١١ حكم من شغله المندوب عن الفرض
٢٣٧ حديث ألا أدلك على كنز الخ	٢١٢ ترجمة جابر بن عبد الله (رض ا)
» مبحث لنوى في (بلى ونم)	٢١٣ حديث أفضل الذكر لا اله الا الله
٢٤١ مطلب جليل (فى لا حول ولا	(وفى شرحه مطالب جلية)
قوة الا بالله)	

صفحة	صفحة
والجهد والتمارض بينه وبين ما قيل	٢٤٤ حديث دخل سعد مع رسول الله
أفضل العبادات أشدها	صلى الله عليه وسلم على امرأة الخ
٢٦٧ أسماء الذهب وأسماء الفضة	٢٤٦ كيف يكون قوله سبحانه الله عدد
٢٦٨ ترجمة (الخاكم) صاحب المستدرک رح	ما خلق الخ أفضل من تكرار
٢٦٩ مستدرک الحاكم	التسبيح
٢٧١ ترجمة (ابن مسعود) رضي الله عنه	٢٤٨ ترجمة (يسيرة) رضي الله عنها
٢٧١ حديث لقيت ابراهيم صلى الله	وحديثها أن النبي صلى الله عليه
عليه وسلم ليلة أسرى بن الخ	وسلم أمرهن أن يراعين بالتكبير الخ
٢٧٣ مطلب لنوى في (الامة)	٢٥٠ كيفية التسبيح بالانامل
٢٧٤ غراس الجنة سبحانه الله الخ	٢٥١ مطلب في اتخاذ التسبيح وهل هي
٢٧٤ مطلب كيف تكون الجنة قبيانا مع	بدعة
كونها تجري من تحتها الانهار	٢٥٣ ترجمة (عبد الله بن عمرو) رضي الله عنه
٢٧٥ حديث من قال سبحانه الله وبحمده	٢٥٥ حديث عقد التسبيح باليمين
٢٧٦ حديث أبي ذر قلت يا رسول الله	٢٥٦ حديث من قال رضيبت بالله ربنا الخ
أي الكلام أحب الخ	٢٥٧ عبد الله بن بسر رضي الله عنه
(مقصود الكتاب)	٢٥٨ لا يزال لسانك رطبا من ذكر الله
٢٧٧ (باب ما يقول اذا استيقظ من	٢٥٩ حديث سئل رسول الله صلى الله
منامه)	عليه وسلم أي العبادة أفضل الخ
٢٧٨ مطلب عقد الشيطان على رأس النائم	٢٦١ مطلب كيف يكون الذكر أفضل
هل هو حقيقي وهل هو عام لن صلى	من الجهاد
وغيره ولمن قرأ آية الكرسي وغيره	٢٦٢ نظم ما يفضل فيه النقل الفرض
٢٨١ (مطلب جليل في اختصاص انحلال	٢٦٤ ترجمة (أبي الدرداء) رضي الله عنه
عقد الشيطان بمن صلى وكان من المتقين	٢٦٥ حديث ألا أنبئكم بخير أعمالكم الخ
٢٨٤ ترجمة حذيفة بن اليمان) رضي الله عنه	٢٦٥ مطلب لنوى في (الإ)
	٢٦٦ مطلب تفصيل الذكر على الاتفاق

صفحة

٢٨٦ مطلب لنوي في (أوى وآوى
 ٢٨٧ (مطلب جليل) في فوائد «باسمك
 اللهم أحيأ وأموت»
 ٢٩٢ معنى رد الروح والمعافاة ومعنى وحده
 لا شريك له اغل واليقظة والحمد عليها
 ٢٩٤ معنى (سوبا) والملك القدوس
 والضيق والهبوب
 ٢٩٦ معنى التسبيح والاستغفار وسؤال
 الرحمة وزيادة العلم ولا ترغ قلبي
 بعداذ هديتي اغل
 (باب مايقول اذا لبس ثوبه)
 ٢٩٨ مطلب في كتابة باسم الله
 ٢٩٩ مطلب افعال العبد بالنسبة للتسمية
 ٣٠١ المكفر بصالح العمل هو الصنائر
 ٣٠١ (باب مايقول اذا لبس ثوبا جديدا
 أو نعلا أو شبهه
 ٣٠٢ مطلب هل يسمى الجديد باسم
 خاص به أو يقول هذا ثوب مثلا
 ٣٠٣ معنى خير الثوب وخير ماصنع
 له وضدهما
 ٣٠٥ معنى المواراة والحمد وعمد العين
 ٣٠٦ (باب ما يقول لصاحبه اذ رأى
 عليه ثوبا جديدا)
 ٣٠٦ معنى الخميصة والاسكات والاخلق
 والخلق

صفحة

٣٠٧ الخلاف في رواية أبلي وأخلفي
 ٣٠٨ (فائدة عظيمة) في لبس الخرقة عند
 الصوفية وهل لها أصل أو هي بدعة
 ٣١٢ (باب كيفية لباس الثوب والنعل
 وخامهما
 ٣١٢ أمثلة مما يفعله باليمين
 ٣١١ مايفعله باليسار
 ٣١٨ حديث كان يعجبه التيمن في شأنه
 كله وهل عمومه مخصوص
 ٣٢١ اليد اليمنى للطهور والطعام واليسرى
 للخلع والاذى
 ٣٢٢ التيمن للطعام والشراب والثياب
 واليسار لما سوى ذلك
 ٣٢٢ ترجمة (حفصة) أم المؤمنين (رض)
 ٣٢٤ كيف يجمع بين الحسن والصحة
 في حديث واحد
 ٣٢٥ (باب مايقول اذا خلع ثوبه لفعل
 أو نوم أو نحوها)
 ٣٢٦ حكم كشف المورة في الخلوة
 ٣٢٧ (باب مايقول حال خروجه من
 بيته)
 ٣٢٨ ترجمة (أم سلمة) أم المؤمنين (رض)
 ٣٣٠ معنى الضلال والزلل والجهل والظلم
 والبنى
 ٣٣٥ معنى كفيت ووقيت وهديت

٣٣٧ (باب ما يقول اذا دخل بيته)

٣٣٨ تفسير فاذا دخلتم بيوتا فسلموا -
الآية

٣٤٠ جواز قول (يا بني) لمن ليس ابنه

٣٤٢ معنى الولوج والخروج والمولج
والمخرج

٣٤٣ (مطلب) هل تثبت القواعد

الذخوية بالالفاظ الواردة في الحديث

٣٤٥ أبو أمانة الباهلي (رضى الله عنه)

وحديث « ثلاثة كلهم ضامن الخ »

وفيه فضل الغزو والرواح الى

المسجد ومن دخل بيته بسلام

٣٤٨ هل المراد بدخول البيت بسلام

التسليم أو السلامة من الفتنة

٣٥٠ (مطلب) في الشيطان وذريته

وأسمائهم ووظائفهم

٣٥٣ الفرق بين هروب الشيطان عند

الاذان وعن البيت الذي ذكر الله

عند دخوله

٣٥٤ لفظ العاص هل هو بالياء أم لا

٣٥٥ هل يفرق بين سقى وأسقى

٣٥٦ (باب ما يقول اذا استيقظ في الليل

وخرج من بيته)

٣٥٧ آية أن في خلق السموات والارض

وذكر بعض فوائدها وفيها مبحث

التفكر

٣٦١ معنى قيم السموات والارض

ومن فيهن وملاك السموات الخ

وفيه معنى كونه تعالى نور السموات

والارض ومن فيهن

٣٦٣ مطلب جليل في أن الله نور

السموات والارض ومن فيهن

٣٦٥ الوعد حق والوعيد جائز التخلف

٣٦٧ كيف يجمع بين كون الجنة والنار

حقا وقوله أصدق كلمة « الاكل

شيء ما خلا الله باطل »

٣٦٨ معنى « لفاؤك حق وقولك حق

الى آخر الدعاء

٣٧٣ (باب ما يقول إذا أراد دخول الخلاء)

٣٧٤ هل يستحب ذكر الخلاء لكل من

أراد قضاء الحاجة ولو في الصحراء

أو إناء (وكذا في صفحة ٣٨٤)

٣٧٥ لماذا يستعيز النبي صلى الله عليه

وسلم مع أنه معصوم

٣٧٦ مطلب لغوي في (الخبث) بضم

البله وإسكانها وإن الاسكان جائز

في (أعوذ بك من الخبث والخبائث)

٣٨١ ترجمة (علي بن أبي طالب) رضى

الله عنه

٣٨٦ من نسي الذكر قبل دخول الخلاء

صفحة	صفحة
وان كان حقا	هل يذ كر داخله ؟
٣٩٦ معنى كرهت أن أذكر الله الاعلى	٣٨٩ (باب النهى عن الذ كر والكلام
طهر	على الخلاء)
٣٩٩ (باب النهى عن السلام على	٣٩٠ حكم قراءة القرآن حال قضاء الحاجة
الجالس لقضاء الحاجة)	٣٩١ بيان كراهة الاذ كر فى تلك الحال
٣٩٩ نظم المواضع التى لا يجب فيها رد	وعدم حرمتها
السلام	٣٩٢ حمد الماطس بقلبه عند قضاء الحاجة
٤٠٠ (باب ما يقول اذا خرج من الخلاء)	والجماع
٤٠١ معنى الذ كر الوارد فى هذا الموضع	٣٩٤ ترجمة (المهاجر بن قنفذ) رضى الله عنه
ومناسبة استغفار الله وحده لذلك	٣٩٥ الاعتذاران تأثر من فطاك أو ترك

(تنبيه) قد ألزم الشارح فى أول كل حديث ذكر خرجيه واختلاف رواياته ووصف أسانيده بالصحة والحسن والضعف وهو أمر مفيد جدا ، وقد اكتفينا بهذا البيان عن تكرار ذلك فى الفهرس ، فليكن على ذكر من القارىء الكريم ، والله الموفق

تنبيهات

- (١) الخطأ الآتى ليس كله مطبعا بل كثير منه اطبقت عليه الاصوله التى بأيدنا (٢) فى بعض العبارات ركاكة وقد نهينا الى تصحيح كثير من الاخطاء والسقطات (٣) وقع فى صفحة ٢٧٥ حاشية يبنى حذفها وابدالها بما نصه « قوله واما اذا ألغ صوابه وما اذا ألغ » (٤) وقع فى صفحة ٣١٦ لفظ (والا كل والمصاحفة واستلام وأخذ) مضبوطة بالجر والصواب الرفع

﴿ بيان الخطأ والصواب ﴾
﴿ بالجزء الأول من الفتوحات الربانية ﴾

ص	س	خطأ	صواب	ص	س	خطأ	صواب
٢	١٥	مواره	موارده	٢١٥	١٩	زيدا	زيد
٧	١٠	للقب	للقب	٢٢٣	٣	كلا	كل
٧	١٦	نقز	يقظ	٢٢٥	٢٢	بام	بام
١٧	١	بالاذكره	بالا ذكار	٢٥٠	٢٠	وبكون	وبكون
٢٠	٢٠	جمالة	جملة	٢٦٥	٥	العالمين	عن العالمين
٢٣	١٧	يتبين	تدبين	٢٧١	٧	ضعفوه	ضعفوه
٣١	٧	صحيحة	صحيحة	٢٨١	١١	قبراطا	قبراط
٣١	٦	الترمذي	ترمذي	٣٠٥	٧	سفر	ستر
٤٩	٢٢	٤٤٣	٦١٣	٣١٣	٧	(د	د
٦٩	٢٢	حزب	ضرب	٣٢٤	١١	طريفة	طريقه
٧٨	٢٢	العربية	العزية	٣٣٣	١	ورويناه	ورويانا
٨١	١١	وما	وإذا	٣٣٣	٢٢	ورويناه	ورويانا
١٢٤	٦	ابن	أى ابن	٣٤٥	٢	فيدخله	فيدخله
١٢٤	١٧	الحسيني	الحسين	٣٧٢	١١	الله ولا	الله أولا
١٢٨	٩	مبنى	نبنى	٣٠٣	٢٠	الاراحة	الارادة
١٥٦	١٣	ستشكل	استشكل	٣٧٤	١٠	روياه	رويا
١٥٨	١٣	بديه	يديه	٣	١٤	بدخل	بدخل
١٦٣	٩	الجمع	الوضع	٣٧٤	٥	نخبائت	النخبائت
١٧٤	١٢	احرا	أحرف	٣٨٤	٤	أصحابنا	أصحابنا
١٩٩	١	مداد	مداد	٣٨٤	٢٠	ويؤيد	ويؤيده
٢٠٤	١٨	طلاق	إطلاق	٣٨٨	١	الرَّجَس	الرَّجَس
٢٠٦	٢٠	حانم	حنيفة	٣٩١	٣	يشمت	يشمت
٢٠٧	١٧	السلام	السلاح				